

یورپ کے نوپید مسائل کے شرعی حل کا عظیم شاہکار

فتاویٰ یورپ

تصنیف و تالیف

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی عبدالواحد قادری

انٹرنیشنل اسلامک قانونڈیشن نیدرلینڈز

تقریباً مکتبہ نبیاء نور، دہلی



ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

دُعَاء

اے ہمارے رب! سب حمد و ثناء، ساری ستائش و تعریف، تمام خوبی و کمال تیری ذات بے ہمتا کے لئے ثابت ہے، اور تیری ہی قدرت و اختیار سے جہاں رنگ و بو کی ساری رنگینیاں اور رعنائیاں رو پڑی ہیں..... تو تمام صفات کمالیہ و جمالیہ کا جامع اور ہر عیب و نقص سے پاک و منتر ہے۔

اے ہمارے مالک و مولیٰ!! تو ہر اس شے پر قادر ہے جو تیری شان قدوسیت و کبریائی کے لائق ہے اور ہر اس شے سے پاک و منتر ہے جو تیرے دامن عظمت و قدرت تک پہنچنے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔

اے ہمارے رحمن و رحیم تو اپنی رحمت بے پایاں کے ساتھ اپنے بندوں کے گمان بے نیاز مالک!! سے قریب ہے، ہم تجھ سے تیری خوشنودی اور رضا چاہتے ہیں، تجھ سے تیری رحمت کے طلبگار ہیں اور اپنی قساوت قلبی اور خواہشات نفسی سے بیزار ہیں۔ تو اپنے حبیب لبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صدقے اپنے رحم و کرم کی کھیک عطا فرما دے۔

اے کائنات کے خالق و مالک!!!! ہمارا دامن اعمال صالحہ اور افعال حسنہ سے خالی ہے لیکن تیری مہربانیوں سے ہماری گردنوں میں بطریق حضور امام اعظم و حضور غوث اعظم (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) تیرے محبوب مطلوب سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ وسلم کی شریعت و طریقت کی غلامی کا زرین پتہ ہے۔ اسی زریں پتہ کے طفیل ہمیں راہ شریعت و طریقت پر استقامت و عزیمت عطا فرما۔

اے بندہ توازدکار ساز مولیٰ!!!!!! فناوی یورپ کی شکل میں جو دیتی خدمت
 پیش ہے اسے اپنے فضل سے شرف قبول عطا فرما۔ اس میں جو
 بھی بھول چوک اور غلطی، و نسیان واقع ہوئے ہوں وہ میری
 جہالت و شرارت نفس سے واقع ہوئے اسے اپنی رحمت کے
 پانی سے دھو دے۔ اور اپنے تخلص بندوں کے ذریعہ اس کی
 اصلاح فرما، اور اس میں جو صحیح و رائج دینی و اسلامی مسائل ہیں
 انہیں مسلمانوں کے لئے مشعل حیات اور ہمارے لئے ذریعہ
 نجات بنائے۔ آمین آمین ثم آمین۔

يَا مُجِيبَ الْمُضْطَرِّينَ وَالسَّائِلِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ
 الرَّاحِمِينَ - وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَ
 مَظْهَرِ لُطْفِهِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

سائل بے نوا،

عبدالواجد قادری غفرلہ ولوالدہ

انتساب

اُن مخلص اسکا نذہ کرام، مرتبیاں عظام
اور بزرگوں کے نام جن کی نگہ التفات نے پشمرده کلیوں
کو تازگی اور خوابیدہ اذہکان و افکار میں رقی زندگی نیر
ذوق عمل کا جو ہر بخشا۔ جن کی تاثیر دعائے ذرہ پامال
کو ہمدوش شریا کیا۔ اور جنہوں نے دوروزہ ناپا سیدار
حیات مستعار میں کچھ کر جانے کا سلیقہ عطا فرمایا۔
فَجَزَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى خَيْرَ الْجَزَاءِ

امیدوار

عبدالواحد قادری غفرلہ

مفتی عبدالواحد ضافادری اور خدمتِ افنا

از قلم: مولانا سلطان رضا صاحب قادری

فتویٰ نویسی کا ذوق دور طالب علمی سے تھا چنانچہ بتارس کے دورِ قیام اپنے درجنوں فتوے لکھے لیکن باضابطہ اس کی ابتداء ۱۳۷۱ھ میں حضور سیدنا مفتی اعظم ہند اور حضور مفتی اعظم ہند رحمہما اللہ تعالیٰ کی اجازتوں سے ہوئی، آپ کے نام کی پہلی مہر افنا، ۱۳۷۱ھ میں بریلی شریف کے اندر تیار ہوئی جس کو حضور سیدی مفتی اعظم علیہ الرحمہ والرضوان نے ملاحظہ فرما کر آپ کے حوالہ کی پھر سیدی و مرشدی سرکار مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ نے مہر مذکور کو دیکھ کر اپنی پسندیدگی کا اظہار فرماتے ہوئے تاکیداً ارشاد فرمایا کہ اکثر و بیشتر حضور مفتی اعظم کی خدمت عالیہ میں بیٹھا کرو۔ اُن سے افتاء نویسی کے گرسکیھو اور اپنے لکھے ہوئے فتوؤں کے ٹوک و پلک کی اصلاح لیتے رہو..... چنانچہ مسلسل گیارہ مہینے تک حضور سیدی مفتی اعظم علیہ الرحمہ کی خدمتِ بابرکت میں رہ کر اپنے تحریری جوابات پر اصلاح حاصل کرتے رہے اس درمیان حضور مفتی اعظم علیہ الرحمہ کی شفقت و مہربانی کی موسلا دھار بارش آپ پر ہوتی رہی۔ اسی سال بریلی شریف میں ایسا فرقہ وارانہ فساد ہوا کہ لوگوں کا گھروں سے باہر نکلنا دشوار ہو گیا، اشیاء خورد و نوش کا ملنا مشکل ہو گیا۔ حضرت مفتی صاحب موصوف کا قیام خانقاہ رضویہ کے بالائی حصہ (کتاب خانہ حامدی) میں تھا۔ اکثر و بیشتر سرکار مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ بنفس نفیس خود کھانا، ناشتہ لیجا کر حضرت مفتی صاحب کو کھلایا کرتے اور فسادات کے درمیان ہمت کے ساتھ ثابت قدم رہنے کی تلقین فرماتے فسادات کے درمیان (تقریباً ایک ہفتہ تک) مسجد رضا میں صرف تین افراد (حضور مفتی اعظم ہند، حضرت ساجد میاں اور مفتی صاحب موصوف) پر مشتمل بیچ وقتی جماعتیں ہوتی رہیں۔ اس بیچ میں مفتی صاحب موصوف کو حضور مفتی اعظم علیہ الرحمہ سے بہت کچھ استفادہ کا وافر موقع ملا تھا۔

شوال المکرم، ۱۳۹۶ھ میں جب آپ مدرسہ رحمانیہ حامدیہ پوکھریہ اضلع سیٹامہی (سابق مظفر پور) کے صدر المدرسین کے منصب پر فائز ہوئے تو خدمت افتاء بھی آپ کے سپرد کی گئی۔

اس کے بعد جس مدرسہ یا جامعہ میں آپ مدرس ہوئے ہر جگہ افتاء کی ذمہ داریوں کو بھی سنبھالا، بلکہ اگر چند مہینوں کے لئے بھی کسی جامع مسجد کے امام و خطیب ہوئے مثلاً جامع مسجد بالوترا باڑھ میر، راجستھان، جامع مسجد کشمیری کاٹھنڈو، تو وہاں بھی امور افتاء کو انجام دیتے رہے۔ لیکن افسوس کہ ان فتاؤں کی نقلیں محفوظ نہیں رکھی جاسکیں۔ حالانکہ ان میں سے بعض فتادوں پر حضور مفتی اعظم ہند اور ملک العلماء حضرت مولانا ظفر الدین صاحب فاضل بہاری کے تائیدی و توثیقی دستخط بھی ثبت تھے۔

علم المیراث کے بعض جوابات کی تائید و توثیق اس علم کے عظیم ماہر استاذ حضرت مولانا شاہ عظیم الدین صاحب مکینوری ثم پوکھریوی نے فرمائی یہ وہ وقت تھا کہ پورے علاقہ میں گورنمنٹ کی طرف سے سروے ہو رہا تھا اور آپ تیرہ تیرہ چودہ چودہ لفظوں کا مناسخہ نکالا کرتے تھے۔

۱۳۹۲ھ میں جب آپ دارالعلوم المشرقیہ حمیدیہ درہنگہ کے نائب صدر مدرس ہوئے تو وہاں کا دارالافتاء مستقل طور پر آپ کے زیر نگرانی آگیا اور وہاں آپ کے اکثر فتادوں کی نقلیں بھی رکھی جانے لگیں۔

ادارہ شرعیہ بہار کی "السداد فسادات کانفرنس" کی شرکت کے بعد جب حضور مجاہد ملت مولانا شاہ محمد حبیب الرحمن صاحب رئیس التارکین اڑلیہ، اور رئیس المناظرین حضرت علامہ مفتی رفاقت حسین صاحب مفتی اعظم کانپور اور حضرت مولانا صوفی سید الزماں صاحب حمدوی دارالعلوم المشرقیہ حمیدیہ درہنگہ تشریف لائے تو نقول فتاویٰ کے ریٹروں کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے خاص کر حضرت مفتی اعظم کانپور نے افتاء سے متعلق ضروری اور مفید ہدایتیں دیں اور درہنگہ کمشنری کا

باضابطہ آپ کو قاضی شرع بھی مقرر فرمایا اور تاکید کی کہ مرکزی دارالقضاء،
ادارہ شرعیہ بہار سے مسلسل رابطہ قائم رکھیں۔

۱۳۹۵ھ میں ادارہ شرعیہ کے عظیم محرک و بانی حضرت علامہ ارشد القادری صاحب
۶۱۹۶۶ علیہ الرحمہ (رئیس التحریر) اور ادارہ شرعیہ کے مہتمم علامہ سید رکن الدین صاحب اصدق
جب درجہ نگہ کے بعض پروگرام میں تشریف لائے تو دارالعلوم المشرقیہ حمیدیہ میں
بھی رونق افروز ہوئے اور آپ کے کارِ افتاء کا جائزہ لیا۔ پھر ان دونوں حضرات
نے حالات کا واسطہ دیتے ہوئے مفتی صاحب موصوف کو ادارہ شرعیہ بہار کے
مرکزی دفتر واقع سلطان گنج پٹنہ آنے کی دعوت دی۔ آپ ان دنوں دارالعلوم
المشرقیہ حمیدیہ کے انتظامی و تدریسی حالات سے بہت بظن ہو چکے تھے آپ نے
انتظامیہ کی توجہ کو اس جانب مبذول بھی کرایا لیکن انتظامیہ کے افراد علوم شرعیہ سے
خود ہی دور تھے تو اس کی اصلاح کیونکر ممکن ہوتی۔ ادھر دارالعلوم حمیدیہ کی تدریسی
و تعلیمی حالت خراب سے خراب تر ہوتی گئی اور آپ کو یہاں سے نکلنے کا اچھا موقع
مل گیا۔ حالانکہ اس مدرسہ کا شمار بہار مدرسہ بورڈ کے ملحقہ مدارس کے صفِ اول میں
ہوتا ہے جہاں کی ملازمت حاصل کرنے کے لئے بورڈ کے فارغ شدگان ہزاروں
ہزار رقم خرچ کرتے اور پاڑ پڑیلے ہیں لیکن صاحب تذکرہ نے وہاں کے ماحول سے
نکل جانے کو غنیمت جانا چنانچہ سال بھر سے زیادہ کا مشاہرہ چھوڑ کر آپ دارالعلوم
المشرقیہ حمیدیہ سے بہار کے مرکزی دارالافتاء میں آگئے۔ جہاں ادارہ شرعیہ بہار کے
اربابِ حل و عقد نے علامہ الحاج مفتی ارشد القادری صاحب جمشید پوری اور حضور
امین شریعت اول علامہ الحاج شاہ مفتی رفاقت حسین صاحب علیہما الرحمہ والرضوان
کی رہنمائی و سربراہی میں آپ کو مرکزی دفتر ادارہ شرعیہ بہار کے مرکزی دارالافتاء
کے صدر الصدور کا منصب دیا۔

جہاں آپ جہدِ پیہم اور یکسوئی کے ساتھ ۱۹۷۹ء سے ۱۹۸۴ء کے اخیر تک
مسلسل پانچ سال صدر مفتی کی حیثیت سے افتاء کی خدمت انجام دیتے رہے۔

یہاں آپ کے فتاویٰ نہ صرف مسلم عوام و خواص میں مقبول ہوئے بلکہ کورٹ و کچہری میں بھی آپ کے فتاویٰ پر مسلم نزاعات کے فیصلے ہوئے۔ جن فتاویٰ کی نقلیں ادارہ میں محفوظ رکھی گئیں۔ وہ ہزاروں کی تعداد میں ہیں جو کئی جلدوں کے اندر بنام ”فتاویٰ شرعیہ“ موجود ہیں۔

۱۹۸۵ء کے شروع میں مفکر ملت ریحان رضویت حضرت علامہ الحاج ریحان رضا خان صاحب عرف رحمانی میاں قبلہ کے اصرار پر آپ جامعہ رضویہ منظر اسلام بریلی شریف کے دارالافتاء میں آگئے جہاں جنوری ۱۹۸۵ء تا اکتوبر بحیثیت مفتی خدمت افتاء انجام دیتے رہے۔

اسی درمیان ہانگ کانگ اور ہالینڈ سے ایک عالم دین کا شدید مطالبہ ہوا۔ چونکہ ریحان ملت نے ان دنوں امریکہ، یورپ اور جنوبی امریکہ کا تبلیغی و اشاعتی دورہ فرمایا تھا تو انھوں نے مشورہ دیا کہ اگر آپ چاہیں تو کچھ دنوں کے لئے ہالینڈ تشریف لے جائیں۔

چنانچہ اکتوبر ۱۹۸۵ء میں آپ ”نیدرلینڈ اسلامک سوسائٹی“ کے ذریعہ ہالینڈ آگئے۔ یہاں تبلیغ و اشاعت اور امامت و خطابت کے علاوہ افتاء کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔

۱۹۸۶ء میں قائد المسنت حضرت علامہ ارشد القادری صاحب علیہ الرحمہ کی تحریک پر جانشین مفتی اعظم تاج الاسلام حضرت علامہ مفتی اختر رضا خان صاحب عرف ازہری میاں قبلہ کی قیادت اور عراق و ترکی نیز مغرب کے سفراء اور کانسلیز کی نمائندگی و موجودگی میں عمائد ملک و ملت نے آپ کے سرستار افتاء باندھ کر ملک بھر کے کارافتاء کی ذمہ داری و جوابدہی آپ کے سپرد کی اور آپ کا دارالافتاء جامعہ مدینۃ الاسلام دی ہیگ قرار دیا۔

چونکہ آپ کا مستقل قیام آسٹریڈم میں تھا جہاں سے روزانہ جامعہ آنا جانا مستعد تھا لہذا علامہ موصوف علیہ الرحمہ نے یہ ذمہ داری الحاج عبد السبحان مرحوم

رف حاجی جھام کے سپرد کی کہ ہفتہ میں دو دنوں مفتی صاحب کو جامعہ میں لائیں
ورہنچائیں، جو سلسلہ بہت دنوں تک چلتا رہا، پھر یہ بات طے پائی کہ تحریری
سوالات اسٹڈم ہی بھیج دیئے جائیں۔ چنانچہ اب تک یہ طریقہ جاری ہے۔

۱۹۹۹ء میں اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ (تنظیم القرآن) اور مجلس علماء نیدرلینڈ
کے قیام و رجسٹریشن کے بعد ان دونوں تنظیموں کے دارالافتاؤں اور دارالقضاؤں
کی ذمہ داری بھی آپ ہی کے سر آگئی۔

اس طرح تقریباً پچاس سالہ خدمت افتاء کا سہرا آپ کے سر بندھتا ہے۔ اگر
دارۂ شرعیہ بہار اور دارالعلوم المشرقیہ حمیدیہ درجہنگہ سے جاری شدہ فتاویٰ کی
اشاعت ہو جائے تو فتاویٰ کی دنیا میں ایک مفید اضافہ ہو جائے گا۔ لیکن وہ کئی ضخیم
مجلدات پر مشتمل ہیں اس لئے قریبی دنوں میں اس کی اشاعت کا امکان نظر
نہیں آتا ہے کیونکہ اس کی اشاعت پر کثیر سرمایہ کی ضرورت ہوگی۔

ہالینڈ میں انیس سالہ قیام کے دوران کئی ہزار تحریری فتاویٰ جاری ہوئے
حالانکہ یہاں تحریری سوال و جواب کا ذوق کم ہے زیادہ تر ٹیلی فون، بذریعہ انٹرنیٹ
یا زبانی سوالات و جوابات ہوئے ہیں۔ ان میں سے محفوظ شدہ تمام فتاویٰ کی
اشاعت بھی دو تین ضخیم جلدوں کی تقاضی ہے۔ اور اکثر فتاویٰ چونکہ نکاح و طلاق
سے متعلق ہیں اس لئے اس کے مکررات اور عامۃ المسلمین کے لئے غیر مفید
فتاویٰ کو علیحدہ کرنا پڑا، تاکہ ایک ہی جلد میں ضروری فتاویٰ کی گنجائش ہو سکے۔
فتاویٰ یورپ کی فہرست کی ترتیب میں بھی خامی کاوش و محنت کی گئی ہے تاکہ اسے
مفید سے مفید تر بنایا جاسکے۔ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ
وَ اِلَیْہِ اُنِیْبُ۔

ناچیز

سلطان رضا قادری

مرتب فتاویٰ یورپ

ضروری اصطلاح

یادوق اہل علم سے گزارش ہے کہ وہ فتاویٰ یورپ کے مطالعہ سے پہلے صاحب فتاویٰ کے ایک مختصر مگر نہایت جامع و مفید رسالہ "الاصول الفقہی من افادات الرضوی شتہ" المعروف فتویٰ نوہیسی کے رہنما اصول مطبوعہ دہلی کا ضرور مطالعہ فرمائیں جو مندرجہ ذیل عنوانات پر مشتمل بہت ہی نافع رسالہ ہے۔

- ① مفتی کیسا ہونا چاہئے ؟ ② مفتی کی جامع تعریف ③ موجودہ دور اور کار
- افتاء ④ فقیہ یا راسخ العلم ⑤ فقہ کی تعریف ⑥ فقیہ اور راسخ العلم میں فرق
- ⑦ فقہ کی کچھ اور تعریف ⑧ مفتی اور فقیہ کی خصوصیت ⑨ مفتی کے لئے ضروری
- امور ⑩ واجب الحفظ ⑪ مفتی اپنے مذہب سے کب عدول کر سکتا ہے ؟ ⑫ مفتی اور
- عرف و عادت ⑬ عرف و عادت کی تعریف ⑭ عرف کی قسمیں ⑮ عرف کی
- اہمیت ⑯ عدول عن المذہب کی شرطیں ⑰ اسباب شہ ⑱ ضرورت کی
- تعریف ⑲ ضرورت کی وجہ سے آسانی کی راہیں ⑳ ضروری تنبیہ ㉑ ضرورت
- و حاجت کی مزید توضیح ㉒ رخصت کی تعریف و تحدید ㉓ رخصت کی مثالیں
- ㉔ بعض اصول کلیہ مع مثالیں ㉕ طبقات مسائل ㉖ طبقات کی ضروری
- وضاحت ㉗ بعض قواعد فقہیہ کی نشاندہی ㉘ بعض مصادر اصول ㉙ فتاویٰ
- ضروریہ کے بعض اصول فقہیہ ㉚ کتب احادیث کی ترتیب ㉛ ضروری معلومات
- ㉜ التمییزی فی الافتاء ㉝ فوائد فقہیہ ㉞ افادات الفقہاء ㉟ ظن علم
- ام شرعی ㊱ فتویٰ قول واجب و سنت . اسامت . ترتیب منکرہ کفر۔
- ㊲ حاکم شرعی قاضی ہستی ㊳ اصول متفرقہ ㊴ فوائد متعددہ وغیرہم

معلن : مجلس علماء نیدرلینڈ

تقدیم

فتویٰ کا اصطلاحی معنی شرعی فیصلہ ہے۔ اور ازلہ شرعیہ کی روشنی میں شرعی فیصلہ صادر کرنے والے کو مفتی کہا جاتا ہے۔ اس لفظ فتویٰ کے مادہ (ف، ت، و) سے قرآن پاک میں تقریباً اکیس مقالات پر مشتق الفاظ آئے ہیں، گویا اس کی اصطلاحیں بہت قدیم ہیں۔ احادیثِ کرمیہ اور آثارِ صحابہ میں بھی بے شمار فتاویٰ نظر آتے ہیں۔ پہلی صدی ہجری میں مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، کوفہ و شام، اور مصر و یمن وغیرہ میں درجنوں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم منصب افتاء پر فائز تھے جو فتاویٰ صادر فرماتے تھے۔ اور جن حضرات صحابہ کرام و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اجتہادی بصیرت نہیں ہوتی وہ مجتہدین صحابہ عظام کی طرف سے صادر شدہ احکام شرع کو بغیر کسی بحث و تمحیص کے قبول فرما کر ان پر عمل پیرا ہو جاتے تھے۔

پہلی صدی ہجری کے بعد افتاء نویسی نے باضابطہ ایک اہم دینی فن کی شکل اختیار کر لی اور پھر اس کا ایک طویل سلسلہ چل پڑا جو اسلامیاتِ عالم کے لئے خصوصاً امتِ عظمیٰ اور دیگر اقوام و ملل کے لئے عموماً سنگ میل ثابت ہوا۔

اگر سلسلہ وار ہر ایک صدی کے فقہاء کرام اور مفتیان عظام کی فہرست اکٹھی کی جائے تو کم از کم چودہ ضخیم جلدوں کی حاجت ہوگی۔ لیکن میرا مقصود ان مایانِ دین اور مفتیانِ شرع متین کی فہرست مرتب کرنی نہیں ہے۔ بلکہ صرف یہ بتانا ہے کہ کتب فتاویٰ کی باضابطہ تاریخ نے عہدِ صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے شروع ہو کر ہر اس ملک میں اپنا سکہ بٹھالیا اور اپنی جڑوں کو مضبوط کر لیا جہاں جہاں فتوحاتِ اسلامیہ کا اثر ہوا۔

اس وقت میری نظر برصغیر (متحدہ ہندوستان) پر ہے جہاں بسلسلہ تجارت عہدِ فاروقی میں مسلمان پہنچ چکے تھے۔ پھر محمد بن قاسم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

کی فاتحانہ پیشقدمی نے سندھ، مکرانہ اور کیرالا وغیرہ کے جنوبی سواحل پر انقلاب برپا کر دیا تھا۔ یہ فاتح سندھ حضرت محمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت سیدنا ابو بکر صدیق خلیفہ اول رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اپنے پر پوتے تھے (یعنی محمد بن قاسم بن محمد بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم) ان کی پاکیزہ جواں سالی اور انصاف پروری نے غیر مسلموں کو بہت زیادہ متاثر کیا چنانچہ جب انھوں نے عرب واپسی کا ارادہ فرمایا تو غیر مسلم سربراہوں نے بہر نوع آپ کو روکنے کی کوشش کی مگر آپ نہ رکنے البتہ یہ نصیحت فرمائی کہ جن مسلمانوں کو میں یہاں چھوڑ کر جا رہا ہوں وہ سب میرے بھائی ہیں ان کی تعظیم و تکریم میری تعظیم و تکریم ہے۔ ان کی مدد میری مدد ہے۔ حضرت محمد بن قاسم کے واپس ہو جانے کے بعد مسلمانوں نے مفتوحہ علاقوں میں مستقل طرح سکونت ڈالی جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ جگہ جگہ مساجد و مدارس اور حسب ضرورت عدلیہ کا قیام عمل میں آیا جس کے لئے دارالافتاء، ناگزیر تھا۔ مگر اس زمانے کے فتاویٰ محفوظ نہیں کئے گئے۔

اس کے بعد مسلم سلاطین اور مسلم امراء کا دور شروع ہوا جن میں سے بیشتر سلاطین و امراء کو فقہ اسلامی یا فتاویٰ اسلامیہ سے دلچسپی تھی چنانچہ سلطان محمود غزنوی جو تخت و تاج کے علاوہ علوم اسلامیہ کا اسکار اور فقہ اسلامی کا مستند عالم تھا اس نے فقہ اسلامی میں ”التفرید فی الفروع“ لکھا جو اس کے دیار غزنی میں مرجع و معتمد مانا جاتا تھا۔

سلطان ظہیر الدین بابر جس کو آج متعصب دنیا تعصب کی عینک سے دیکھ رہی ہے جس نے متحدہ ہندوستان میں اپنی حکمرانی کے دوران عدل گستری، رعایا پروری اور مظلوموں کی داد رسی کا ریکارڈ قائم کیا وہ نہ صرف تخت شاہی کا مالک تھا بلکہ مذاہب اربعہ کے اصولوں پر ایک کتاب بھی ترتیب دی جس کا تذکرہ سید نوشہ علی نے اپنی مشہور تاریخ میں کیا ہے۔

بادشاہ ہمایوں کے حکم پر جناب انخوند میر نے ”قانون ہمایوں“ کے نام سے

عم فقہ میں ایک کتاب لکھی۔ اس کے علاوہ متحدہ ہندوستان میں دیگر بادشاہوں اور امیروں کے ایما پر متعدد فقہی نوادرات کا وجود عمل میں آیا۔ مثلاً فتاویٰ فیروز شاہی فتاویٰ ابراہیم شاہی۔ فتاویٰ اکبر شاہی، فتاویٰ تاج محل، فتاویٰ عساکر شاہی۔ اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ۔

ان کے علاوہ بھی فقہ و فتاویٰ پر مشتمل بعض کتابیں متحدہ ہندوستان میں ترتیب و تدوین کے مرحلے سے گزریں۔ جیسے فتاویٰ سراجیہ، فتاویٰ الحسادیہ، فتاویٰ جامع البرکات، فتاویٰ الہمدانیہ، فتاویٰ النقتہ بندیہ اور فتاویٰ مختصر شافعی وغیرہ۔

اس کے علاوہ علاقائی زبانوں میں بھی بعض فتاویٰ ترتیب دیئے گئے مثلاً ملیالم، بنگالی، گجراتی اور سندھی زبانوں میں۔

میں یہاں ان مختلف ہندوستانی زبانوں کے فتاویٰ کی بھی فہرست اکٹھی کرنا نہیں چاہتا بلکہ صرف اردو زبان کے بعض کتب فتاویٰ اور بعض مفتیان کرام کی طرف اشارہ کرنا چاہوں گا تاکہ یہ حقیقت آشکار ہو جائے کہ دنیا کی مشہور ترین زبانوں کی طرح اردو زبان میں بھی بہت بڑا عظیم الشان دینی سرمایہ فقہ اسلامی کی صورت میں موجود ہے جو ہم ساری دینی زندگی و توانائی کی ضمانت ہے۔

بعض کتب فتاویٰ زبان اردو

- ① فتاویٰ رضویہ (پچیس جلدیں ضخیم جلدوں میں)، ② فتاویٰ نوریہ مصطفویہ (دو جلدوں میں)
- ③ فتاویٰ نوریہ (تین جلدوں میں)، ④ فتاویٰ امجدیہ (دو جلدوں میں) ⑤ فتاویٰ نعیمیہ
- ⑥ فتاویٰ محبوبیہ ⑦ فتاویٰ ارشادیہ ⑧ افضل الفتاویٰ ⑨ فتاویٰ منظر اسلام
- ⑩ فتاویٰ مرکزیہ ⑪ فتاویٰ اشرفیہ ⑫ فتاویٰ شریعت
- ⑬ فتاویٰ پاسبان ⑭ فتاویٰ صدارت عالیہ ⑮ فتاویٰ نظامیہ ⑯ مجموعہ الفتاویٰ
- ⑰ فتاویٰ آستانہ ⑱ امداد الاحکام ⑲ فتاویٰ قیام الملتہ والدین۔

- ۲۰) مجموعہ فتاویٰ ۲۱) فتاویٰ علماء اہل السنۃ والجماعۃ ۲۲) فتاویٰ السنۃ
 ۲۳) فتاویٰ واحدی ۲۴) فتاویٰ مسعودی ۲۵) فتاویٰ مظہری ۲۶) فتاویٰ
 عزیز ۲۷) مجموعہ فتاویٰ ۲۸) فتاویٰ نظامیہ ۲۹) فتاویٰ غوثیہ
 ۳۰) فتاویٰ سعدیہ ۳۱) فتاویٰ عثمانیہ ۳۲) فتاویٰ نثار ۳۳) فتاویٰ
 فیض الرسول (دو جلدوں میں) ۳۴) فتاویٰ رمضانہ ۳۵) فتاویٰ البرکات
 ۳۶) وقار الفتاویٰ ۳۷) اجمل الفتاویٰ ۳۸) فتاویٰ فقیہ ملت وغیرہما

اردو زبان میں یہ ان فتاویٰ کی اجمالی فہرست ہے جنہیں کتب فتاویٰ
 کی فہرست ترتیب دینے والے حضرات نے عمداً یا حسداً ترک کر دیا ہے۔

صاحبانِ فتاویٰ

مذکورہ بالا کتب فتاویٰ علی الترتیب مندرجہ ذیل مفتیانِ اسلام، علماء
 کرام کام ہون منت ہیں ان میں سے اکثر فتاویٰ زبور طبع سے آراستہ ہو کر
 فیض بخش خاص و عام ہوئے۔ اور بعض کتب فتاویٰ اب تک طباعت پذیر نہیں
 ہو سکیں۔ بلکہ مخصوص کتب خانوں کی زینت بنی ہوئی ہیں۔

- ① مجتہد دین و ملت اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی ② مفتی اعظم علامہ
 شاہ مصطفیٰ رضا بریلوی ③ فقیہ اعظم پاکستان مفتی محمد نور اللہ صاحب ④ صدر الشریعہ
 علامہ مفتی محمد علی شاہ صاحب اعظمی ⑤ حکیم الامت علامہ مفتی احمد یار خان صاحب نعیمی
 ⑥ مفتی احمد حسین خان صاحب ⑦ استاذ العلماء مفتی ارشاد حسین صاحب رامپوری
 ⑧ بحر العلوم مفتی سید افضل حسین صاحب مونگیری صدر المدینہ جامعہ رضویہ منظر اسلام
 بریلی ⑨ مفتی تقدس علی خان صاحب، مفتی ابراہیم رضا عرف جیلانی میاں مفتی اعظم ہند
 مفتی افضل حسین صاحب، مفتی محمد احمد المعروف بجہانگیر صاحب، مفتی محمد فاروق
 صاحب اور مفتی محمد رحیم ان رضا خان صاحب عرف رحمانی میاں وغیرہم ⑩ ناچ
 الاسلام مفتی اختر رضا خاں صاحب، مفتی قاضی عبدالرحیم صاحب بستوی اور دیگر

- مفتیانِ کرام (۱۱) حافظ ملت مفتی عبدالعزیز صاحب محدث مبارکپور، بحر العلوم
 مفتی عبدالمنان صاحب، شاح بخاری مفتی محمد شریف الحق صاحب امجدی، اور
 مفتی محمد نظام الدین صاحب وغیرہم (۱۲) قاضی شریعت مفتی محمد فضل کریم صاحب
 مفتی عبدالواحد قادری صاحب قناری یورپ، علامہ مفتی مطیع الرحمن صاحب مضطر،
 اور مفتی محمد حسن رضا نوری وغیرہم (۱۳) شمس العلماء مفتی محمد نظام الدین صاحب آبادی،
 (۱۴) مفتی رحیم الدین صاحب حیدر آبادی (۱۵) مفتی رکن الدین صاحب حیدر آبادی،
 (۱۶) مفتی عبدالحی صاحب لکھنوی (۱۷) مفتی زاہد القادری صاحب (۱۸) مفتی ظفر احمد
 صاحب (۱۹) مفتی عبدالباری صاحب فرنگی محل لکھنؤ (۲۰) مفتی میر عبدالرحمن صاحب
 (۲۱) مفتی عبدالرزاق صاحب مکی حیدر آبادی (۲۲) مفتی عبدالواحد لاہوری (۲۳) مفتی محمد
 مسعود شاہ صاحب دہلوی (۲۴) مفتی محمد مظہر اللہ صاحب مفتی اعظم دہلی (۲۵) مولانا مفتی
 عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی (۲۶) حضرت مفتی سید مہر علی شاہ صاحب گولروکی،
 (۲۷) مفتی نظام الدین خٹکی لاہوری (۲۸) مفتی غلام غوث صاحب (۲۹) مفتی سعد
 الدین صاحب (۳۰) مختلف مفتیانِ کرام دولت عثمانیہ حیدر آباد (۳۱) مفتی نثار احمد
 کانپوری (۳۲) مفتی جلال الدین امجدی، مفتی بدر الدین، مفتی نعیم الدین وغیرہم
 (۳۳) مفتی محمد رمضان صاحب (۳۴) مفتی محمد بشیر برکاتی صاحب (۳۵) مفتی وقار الدین صاحب
 (۳۶) حضرت مفتی محمد اہمل شاہ صاحب (۳۷) مفتی جلال الدین صاحب

جن مفتیانِ کرام کے فتاویٰ جمع نہیں ہو سکے

ان کے علاوہ ہندو پاک کے ہزاروں علماء کرام نے بیشمار فتاویٰ اردو
 زبان میں دیئے جو یا تو جمع نہیں کئے جاسکے یا ہمارے بساطِ علم سے باہر ہیں۔ جن
 کے فتاویٰ مدون نہیں ہو سکے ان بزرگ مفتیانِ کرام میں سے بعض کے
 اسماء گرامی یہ ہیں۔

- (۱) حضرت علامہ مفتی محمد عابد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ (۲) حضرت علامہ مفتی سید نعیم الدین صاحب (الفاضل)
 لے آپ کا فتاویٰ، فتاویٰ حامدیہ، کے نام سے شائع ہو چکا ہے

- ۴۲) حضرت علامہ مفتی برہان الحق صاحب مفتی اعظم سی پی، ۴۳) شمس العلماء حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب مفتی اعظم تربت،
- ۴۴) حضرت علامہ مفتی راقی حسین صاحب مفتی اعظم لاہور، ۴۵) حضرت علامہ مفتی شمس علی خان صاحب (شیر شہر بہشت)،
- ۴۶) حضرت مولانا مفتی عبد الحفیظ صاحب مقال (مفتی اگرہ)، ۴۷) استاد العلماء حضرت مولانا مفتی ولی الرحمن صاحب (پو کھڑی)،
- ۴۸) شیخ العلماء حضرت مولانا مفتی غلام جیلانی صاحب بیٹھی، ۴۹) شمس العلماء مولانا مفتی شمس الدین صاحب جوہر صاحب قانون شریعت،
- ۵۰) شیخ المفتی حضرت علامہ مفتی محمد سلیمان صاحب بھاگلپوری، ۵۱) حضرت مولانا مفتی عبد المصطفیٰ صاحب اعظمی،
- ۵۲) حضرت مولانا مفتی عبد العزیز خان صاحب پنجپوری، ۵۳) حضرت مولانا مفتی عبد الرشید صاحب ناگپوری،
- ۵۴) حضرت مولانا مفتی محبوب علی خان صاحب بمبئی، ۵۵) حضرت مولانا مفتی محمد اجمل شاہ صاحب بھلی،
- ۵۶) حضرت مولانا مفتی تحسین رضا خان صاحب بریلی شریف، ۵۷) حضرت مولانا مفتی احمد حسین صاحب بھلی،
- ۵۸) حضرت علامہ مفتی محمد مظفر احمد صاحب کراچی، ۵۹) حضرت مولانا مفتی محمد اسحاق صاحب مظفر پور جوہر،
- ۶۰) حضرت مولانا مفتی محمد عمر صاحب نعیمی کراچی، ۶۱) حضرت علامہ مفتی صاحب داد صاحب کراچی،
- ۶۲) حضرت مولانا مفتی مرشد علی صاحب کراچی، ۶۳) حضرت علامہ مفتی سید شجاعت علی صاحب کراچی،
- ۶۴) حضرت مولانا مفتی مسعود علی صاحب ملتان، ۶۵) حضرت علامہ مفتی ابوالبرکات سید محمد صاحب لاہور،
- ۶۶) حضرت علامہ مفتی محمود حسن صاحب کوئٹہ، ۶۷) حضرت مولانا مفتی محمد شرف احمد صاحب دہلی،
- ۶۸) حضرت علامہ مفتی عاشق الرحمن صاحب جیسی آباد، ۶۹) حضرت علامہ مفتی ضیاء المصطفیٰ صاحب گھوسی،
- ۷۰) حضرت علامہ مفتی محمد اعظم صاحب بریلی شریف، ۷۱) حضرت مولانا مفتی محمد میاں صاحب شہر دہلی،
- ۷۲) حضرت مولانا مفتی محمد شریف صاحب شریفی آباد، ۷۳) حضرت مولانا مفتی محمد رضوان الرحمن صاحب اندور،
- ۷۴) حضرت مولانا مفتی عبد الحفیظ صاحب دہلی، ۷۵) حضرت مولانا مفتی محمد یاقوب صاحب بھاگلپوری،
- ۷۶) حضرت مولانا مفتی غلام محمد صاحب ناگپوری، ۷۷) حضرت مولانا مفتی غلام مجتبیٰ صاحب سابق شیخ الحدیث جامعہ مظفر پور،
- ۷۸) حضرت مولانا مفتی عبد الحلیم صاحب ناگپور، ۷۹) مفتی محمد قاسم صاحب ابراہیمی سابق مفتی انوار العظیم مظفر پور

(معذرت خواہ ہوں کہ اسما گرامی کی ترتیب کو قائم نہیں رکھ سکا اور نہ ہی

پنے تمام بزرگ مفتیان کرام کے ناموں کو لکھ سکا۔ طالب دعا
عبد الوہاب قادری غفر

جن علماء کرام کے سوالات اس فتاویٰ میں شامل ہیں

بلغ اسلام حضرت علامہ سید سعادت علی صاحب قادری

مولانا مجیب الرحمن صاحب بلجیم	حضرت مولانا قمر الزماں صاحب اعظمی، مانچسٹر
مولانا عبدالواحد صاحب الکنار	مولانا محمد سلطان رضا صاحب قادری لیلی ستاد
مولانا نور احمد صاحب ہزاری باغ	مولانا محمد فارسی مقیم صفا مسجد المدینہ دی ہیگ
مولانا سید عبداللہ صاحب جانی روڈ روم	مولانا ہمایوں کبیر صاحب اینڈ ہون
مولانا محمد الیاس صاحب نجم، علیم آباد انڈیا	مولانا فیصل مقیم صاحب، دی ہیگ
مولانا عبدالغفار صاحب نورانی، دی ہیگ	مولانا حافظ محمد صدیق صاحب نعیمی،
حافظ وقاری غلام مصطفیٰ صاحب ربانی، انڈیا	مولانا عاشق مشتاق صاحب، اوسلونا روم
مولانا امتیاز احمد صاحب، ہالینڈ	مولوی عبدالجلیل امام پاک مسجد بارسلونہ سپین
مولانا علی اکبر صاحب،	مولوی محمد شبیر دل محمد صاحب ہارلیم
مولانا نور محمد صاحب حقانی نیس فرانس	مولوی فیضان الرحمن سہجائی شریعت کالج کیرلا
حافظ فیروز احمد صاحب امام غوثیہ آمسٹرڈم	مولانا حافظ عبدالرشید نورانی روڈ روم
مولانا عبدالقیوم صاحب نورانی ہالینڈ	مولانا قاری محمد حنیف نقشبندی فریکفورٹ جرمنی
مولانا اسرار الحق صاحب اشرفی، دی ہیگ	مولانا زین العابدین صاحب پرننگال
مولانا مطیع الرحمن صاحب اشرفی، بارسلونہ	مولانا سید افتخار حسین شاہ صاحب روڈ روم
مولانا رستم قادری صاحب غیاث پوری	مولانا سجاد صاحب برکاتی غوثیہ آمسٹرڈم
مولانا محمد فیروز حوصلدار، دی ہیگ	مولانا زعیم الفتادری دی ہیگ

در خیر

جن اسلامی تبلیغی انجمنوں کے سوا الا اس فتاویٰ میں شامل ہیں

فرید الاسلام (سنی حنفی) آسٹریڈم	نیدرلینڈ اسلامک سوسائٹی
ضیض الاسلام، دی ہیگ	افتادری اسلامک سینٹر، دی ہیگ
غوثیہ رضویہ اسلامک کلچر دی ہیگ	اسلامک فونڈیشن، نیدرلینڈ
مصباح الاسلام، زولہ	مرکز الثقافتہ السنیہ، کمبرل
رضا سٹیجٹینگ، آسٹریڈم	مجلس علماء نیدرلینڈ
اسلامک سوسائٹی ہالینڈ	ورلڈ اسلامک مشن ہالینڈ
بزم رضا الکمار نیدرلینڈ	رضوی تبلیغی سوسائٹی ہالینڈ
بزم رضا آسٹریڈم	انجمن حیدام ملت درہنگہ
حلقہ اشرفیہ روٹریڈم	مؤسسہ الحلال الطیب دی ہیگ
شان اسلام	اشاعت الاسلام، پرتگال
سنی حنفی رضوی سوسائٹی آلپیرہ	منظہ اسلام، لیل ستاد
اشاعت الاسلام دی ہیگ	ورلڈ اسلامک مشن برطانیہ
مہتمم کے سوا الا اس فتاویٰ میں ہیں	وہ مسجدیں جس کے امام و خطیب یا مہتمم کے سوا الا اس فتاویٰ میں ہیں
نوری مسجد الکمار ہالینڈ	نوری مسجد آسٹریڈم
رضوی مسجد زولہ	رضوی مسجد آسٹریڈم
المدینہ مسجد دی ہیگ	غوثیہ رضویہ مسجد دی ہیگ
پاک جامع مسجد بارسلونہ سپین	انوار مدینہ مسجد ایندھوفن
مسجد عابدین آسٹریڈم ہالینڈ	پاک محمدی مسجد فرینکفورت جرمنی
مسجد تادری دی ہیگ ہالینڈ	مسجد نور نیس فرانس
مسجد الفہر دوس لیل ستاد	مسجد گلزار مدینہ زولہ ہالینڈ
مسجد نور الاسلام دی ہیگ	

فہرست مسائل (فناوی یورپ)

صفحہ نمبر	مسائل	صفحہ نمبر	مسائل
	کتاب الطہارۃ (پاکی کا بیان)		کتاب العقائد (ایمان و عقیدہ کا بیان)
۱۰۲	ترجمہ قرآن پاک کو بے طہارت چھونا	۶۱	انبیاء علیہم السلام کا ذکر الفاظِ دیر کیساتھ
۱۰۳	منی نکلنے کے بعد غسل واجب کب ہوتا ہے	۶۲	تبلیغی جماعت کا چلہ اور درس
۱۰۴	کس کس قسم کے زیورات مانع غسل و وضو ہیں	۶۳	ستی کی تعریف
۱۰۵	روٹی کے ٹکڑے اگر دانتوں میں پھنسے ہوں	۶۶	شُرک و کفر کے فتوے میں تعجیل نہیں چاہئے
۱۰۷	لیپ ٹیک اور ناخن پالش	۷۰	دیابنہ اور اس کی اقتداء
۱۰۸	وضو و غسل کے بعد تو ایسے بدن پوچھنا	۷۲	مرزائی کے کفر میں تاثر
۱۱۰	ٹوئیٹ پیپر (قرطاس الطہارۃ) اور اس کا حکم	۷۳	ستی حنفی کہلانے کی تحقیق
۱۱۱	ابدست کے بعد کسی کپڑے سے صفائی	۷۸	بحالتِ خواب ایمان لانا
۱۱۲	بارش کے بہتے ہوئے پانی سے وضو	۷۹	علماء دیابنہ کی تکفیر میں سکوت
۱۱۳	وضو اور غسل میں کتنا پانی استعمال کیا جائے	۸۳	نبیوں علیہم السلام کو عام بشر کی طرح ماننا
۱۱۴	مذہب و غیرہما کی تحقیق	۸۶	جہنم کی آگ کا رنگ کیسا ہے؟
۱۱۶	مسواک دانتوں کے طول میں یا عرض میں	۸۷	خاقان گل نے آپ کو مالکِ گل بنادیا
۱۱۷	خون کا اثر اگر مسواک پر ظاہر ہو	۸۹	حضرت مولیٰ علی اور حضرت امیر معاویہ
۱۱۸	مسواک کا حکم اور اس کا طریقہ	۹۱	دعوتِ اسلامی کا طریقہ تبلیغ
۱۲۱	کن کن صورتوں میں وضو مستحب ہے	۹۳	رافضی و تبرائی کا حکم
۱۲۲	بخارہ کے وضو سے دوسری نمازوں کا حکم	۹۵	نبی علیہ السلام حاضر و ناظر ہیں
		۱۰۰	اذان علی القبر
		۱۰۰	ایضابِ ثواب

۵۶	بار بار غسل کرنا	۱۲۸	نماز جنازہ کے تیمم سے فرض نمازیں
۱۵۷	منی کے نکلنے پر غسل واجب کیوں؟	۱۲۹	ٹیو ویل سے اگر وضو کرے تو بچا ہوا پانی کیسے پئے
۱۵۸	حدیث اصغر سے غسل واجب کیوں؟	۱۳۰	وضو پر وضو کرنا
۱۵۹	مصنوعی دانت کے ساتھ غسل	۱۳۱	اگر محسوس ہو کر کچ (ہوا) خارج ہوگئی ہے
۱۶۰	کافہر کا جو کھانا	۱۳۲	وضو کا پانی گناہوں کو دھوتا ہے
۱۶۱	معذور کے لئے شرعی سہولتیں	۱۳۳	ماء مستعمل کی مختلف صورتیں
۱۶۲	مستحاضہ کی نماز	۱۳۴	ستر عورت دیکھنے سے وضو نہیں ٹوٹتا
۱۶۳	ٹائی لون کے موزوں پر مسح	۱۳۵	انجکشن کے ذریعہ خون کھلوانا ناقض وضو نہیں
۱۶۴	بعض احکام شرع کا بیان	۱۳۶	نیند سے کب وضو ٹوٹتا ہے؟
۱۶۵	احکام شرع کی پانچ یا سات قسمیں	۱۳۷	احٹلام سے غسل فرض ہوتا ہے
۱۶۶	امام احمد رضائے گیارہ قسمیں بتائیں	۱۳۸	ترتولیہ سے بدن پر نہ چھنے پر مسح
۱۶۷	فرض اور واجب	۱۳۹	غسل جنابت اترے گا یا نہیں؟
۱۶۸	سنت مؤکدہ، سنت غیر مؤکدہ (زائدہ)	۱۴۰	عورتیں اگر اپنے جوڑا کے ساتھ غسل
۱۶۹	مستحب (مندوب)	۱۴۱	جنابت کریں
۱۷۰	حرام اور مکروہ تحریمی	۱۴۲	ماء قلیل کو پاک کرنے کا طریقہ
۱۷۱	اسادت اور مکروہ تنزیہی	۱۴۳	زیادہ ٹھنڈا یا گرم پانی کا استعمال
۱۷۲	خلاف اولیٰ	۱۴۴	غسل میت کے بعد غسل کرنا
		۱۴۵	امونجھوں کے لنگے سے رانی

منشی کی تعریف

کتاب الصلوٰۃ

(نماز کا بیان)

نیدرلینڈ کی بعض آیتوں میں عشاء کا وقت

مستعمل ہوتا ہے یا نہیں؟

ماہ قلیل میں اگر تھپا پڑے پاؤں ڈال دے

کھلیان کے تاج پر جاتوروں کا

پیشاب کر دینا

ماء مستعمل کا استعمال

۲۱۸	مردہ کا چہرہ کون کون دیکھ سکتا ہے	۱۷۹	قبلہ اگر دو مخالف سمتوں میں واقع ہو
۲۱۹	سوالات نکیر و نکیح جواب میں بعد القیاسی کہنا	۱۸۱	جہاں بچہ ماہ کی رات اور چھ ماہ کے دن ہوتے ہوں
۲۲۰	غیر مسلم کے جنازہ میں شریک ہونا	۱۸۲	نیدر لینڈ میں اعیاد و جمعہ
۲۲۱	مردہ کو دفن سے کب تک روکا جائے	۱۸۳	موسم سرما میں ہائینڈ کے اندر نماز عصر کا وقت
۲۲۲	قبر پر کوئی علامت قائم کرنا	۱۸۶	شافعی امام کی آفتدکن صورتوں میں
۲۲۳	بے نمازی کی نماز حبت زہ		درست ہے
۲۲۵	نماز جنازہ اور دفن کے بعد دعا	۱۹۰	شرائط امامت
۲۳۰	قبر پر اذان کہنا	۱۹۲	نماز میں صحتِ حرف اور عرب کا خیال
۲۳۱	بغیر وضو کے اذان دینا	۱۹۳	امام اگر مکبر اقامت بھی ہو تو ؟
۲۳۲	مسجد کے اندر اذان پکارنا	۱۹۴	تکرارِ سورت یا قرآن معکوس
۲۳۳	کیا ہر اذان کا جواب واجب ہے ؟	۱۹۵	نماز میں قرآن مسنونہ
۲۳۵	اذان سے قبل درود و سلام	۱۹۶	ترکستانی حکومت کے ائمہ کی افتاء
۲۳۷	نام اقدس سنکر انگوٹھا چومنا	۱۹۷	خدمتِ امامت پر اجرت لینا
۲۳۹	کھاتے وقت اذان کا جواب	۱۹۸	نماز اور لاؤڈ اسپیکر
۲۴۰	تکبیر اقامت بیٹھ کر سننا	۲۰۲	تراویح سے پہلے وتر
۲۴۱	مسجد اور اس سے متعلق مسائل	۲۰۳	نہض نمازوں کی قرأت
۲۴۹	مسجد کا استعمال شدہ مال	۲۰۴	نماز میں نبی علیہ السلام کا نام سنکر درود پڑھنا
۲۵۰	ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں	۲۰۵	مقتدی اگر امام کو جھوٹا گمان کرے
۲۵۱	عورتوں کا مسجد میں جانا	۲۰۶	امام اگر حرف کے مخارج میں امتیاز نہ کرے
۲۵۲	مختضب اللہیہ و امامتہ	۲۰۷	اگر دو چار آدمی ملکر نماز پڑھیں
۲۵۴	پندرہ سال کے حافظ کی امامت	۲۰۹	وتر کی نماز تین رکعتیں ہیں یا ایک رکعت
۲۵۸	سگریٹ کے ساتھ نماز	۲۱۶	ہجرت کی تجہیز و تدفین
۲۵۹	نمازی کے حبیب میں اگر تصویریں ہوں		

۲۸۳	زکوٰۃ کی رقم سے مسجد کی تعمیر	۲۶۰	حیض کی حالت میں نماز پڑھنا
۲۸۴	معلم یا امام کو زکوٰۃ کی رقم بنام تحفہ دینا	۲۶۱	نمازی کے آگے سے گزرتا
۲۸۵	یورپ کی زمین بخشی ہے یا خرچہ؟	۲۶۲	خطبہ جمعہ اور اس سے متعلقات
۲۸۶	سودی آمدنی پر زکوٰۃ	۲۶۳	تراویح میں تین بار سورہ اخلاص
۲۸۷	قریب وغیرہ پر زکوٰۃ	۲۶۴	کتاب الزکوٰۃ
۲۸۸	وجوب زکوٰۃ سے پہلے ادائیگی	۲۶۵	(زکوٰۃ کا بیان)
۲۸۹	مدد یا انجن کی رقم پر زکوٰۃ	۲۶۶	نصاب حوالان حول چند نصابوں
۲۹۰	بینک کے منافع پر زکوٰۃ	۲۶۷	کی زکوٰۃ کس طرح؟
۲۹۱	بعض زمین پر زکوٰۃ	۲۶۸	بینک میں جمع شدہ نوٹوں کی زکوٰۃ
۲۹۲	مہر کی رقم پر زکوٰۃ	۲۶۹	بد مذہبوں کو زکوٰۃ دینا
۲۹۳	فتاق و تجارت کو زکوٰۃ دینا	۲۷۰	کرایہ کی گاڑیوں اور مکانات پر زکوٰۃ
۲۹۴	کتاب الصوم	۲۷۱	اشمی حضرات کو زکوٰۃ کیوں نہیں دی جاتی
۲۹۵	(روزہ کا بیان)	۲۷۲	صرف کاغذی نوٹوں پر زکوٰۃ و قربانی
۲۹۶	روزہ اور عیدین کی تاریخوں کا	۲۷۳	نوٹوں سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں
۲۹۷	کاتعین شمسی حساب سے	۲۷۴	عشر ثبانی دار پر یا مالک زمین پر؟
۲۹۸	جہاں چھ ماہ کے دن ہوں وہاں	۲۷۵	زکوٰۃ میں دی گئی رقم کا کچھ حصہ واپس ملنا
۲۹۹	روزہ کس طرح رکھیں؟	۲۷۶	شئی مرہون سے فائدہ اٹھانا
۳۰۰	جن راتوں میں عشاء سے پہلے صبح صادق	۲۷۷	قرض کی زکوٰۃ مقروض پر
۳۰۱	طلوع ہوتی ہے ان راتوں میں بھری کا وقت	۲۷۸	کسی جامعہ یا مدرسہ کو زکوٰۃ دینا
۳۰۲	بندوں کی بھیجی ہوئی افطاری	۲۷۹	ہالینڈ کی مسجدوں کا بکس اور زکوٰۃ
۳۰۳	سے افطار کرنا	۲۸۰	نابالغ بچیوں کے زیورات پر زکوٰۃ
۳۰۴	روزہ اور ذیابیطیس (چینی کی بیماری)	۲۸۱	سونہ چاندی کی زکوٰۃ اسکی قیمت میں ادا

۳۲۱	شوہر کی اجازت کے بغیر حج کیسے جانا	۳۰۲	سفر اور رخصت روزہ
۳۲۲	مظہر کھانے پینے کی چیزوں کے محرم پر کفارہ	۳۰۳	افطاری کی دعا کس وقت ؟
۳۲۳	حج ٹیکس اور اس کا حکم	۳۰۵	روزہ اور انجکشن
۳۲۵	زیارت اقدس کا احسن طریقہ	۳۰۸	مکملہ بھی بالغ ہے
۳۲۷	مسجد نبوی اور پُرسوز اذان بلالی	۳۰۹	روزہ اور حیض واستحاضہ
۳۲۹	پاسپورٹ اور تصاویر مقطوع	۳۱۰	روزہ دار اور سونگھنے والی دوا
۳۳۱	حج تمتع کے احرام کے بعد طواف	۳۱۱	روزہ اور بالغ حیض دوائیں
۳۳۲	چند نماز طواف کو جمع کرنا	۳۱۲	جہاں افطاری کے بعد ہی صبح صادق ہو جاتی ہے
۳۳۳	اذان فجر سے پہلے مزدلفہ گزرنا	۳۱۳	اکتیسواں روزہ
۳۳۴	رمی کے لئے تائب بنانا	۳۱۴	سحری کیلئے جگانے کا اہتمام
۳۳۷	کیا ہرج میں حاضری روزہ ہے	۳۱۷	شب قدر وغیرہ میں چراغاں
۳۳۹	کتاب الاضحیہ	۳۱۹	ماہ رمضان میں کھانا پینا
	(قربانی کا بیان)	۳۲۰	شش عید کے روزے
۳۳۹	قربانی کے جانوروں کی عمریں	۳۲۲	کتاب الحج والزیارۃ
۳۵۱	مذبح قربانی کے پیٹ سے اگر تھچ نکلے		(حج و زیارت کا بیان)
۳۵۳	چرم قربانی کسی اجنب کو دینا	۳۲۲	بغیر محرم کے عورتوں کا سفر حج پر جانا
۳۵۵	چرم قربانی کسی مسجد میں دینا	۳۲۵	حرام مال سے حج کرنا
۳۵۶	نخعی شدہ بکروں کی قربانی	۳۲۶	عورتوں کا فرض محارم کے ساتھ حج کرنا
۳۵۷	قربانی سے پہلے یا بعد میں جست بخوانا	۳۲۷	بغیر احرام کے میقات سے گزرنا
۳۵۸	قربانی کی کھال عوف میں معلوم کو دینا	۳۲۸	چند طوافوں کی نماز ایک بار پڑھنا
۳۵۹	چرم قربانی کی رقم کا صدقہ کرنا	۳۲۹	محرم یا شوہر اگر درمیان سفر فوت ہو جائے
۳۵۹	حاملہ گائے کی قربانی		

۳۸۳	ملازمت پیشہ بیوی کا نان و نفقہ	۳۶۰	جس جانور کو پیدائشی دم نہ ہو
	شوہر پر سے یا نہیں	۳۶۱	قرآن کے جانور کو خرید کر بیچ ڈالنا
۳۸۴	شوہر اگر دو سال تک بیوی سے جدا ہے	۳۶۲	جس بکری کا دودھ سوکھ گیا ہو
۳۸۶	بیوی کو ماں اور شوہر کو باپ کہنے	۳۶۳	کتاب النکاح والطلاق
	سے ظہار ہو گا یا نہیں؟		(نکاح و طلاق کا بیان)
۳۸۸	شوہر کی عدم موجودگی میں چار	۳۶۳	کیا نکاح کی صحت کیلئے کفایت ضروری ہے
	سال کے بعد بچہ پیدا ہونا	۳۶۵	بھائی کے ہوتے ہوئے چاچا ولی نہیں
۳۸۹	نئی دلہن کے پاؤں کے دھون کا حکم	۳۶۷	برادری کفو میں معتبر ہے یا نہیں؟
۳۹۰	مانع حمل دواؤں کا استعمال		انصاری اور شیخ آپس میں کفو نہیں یا نہیں
۳۹۱	رضاعت کی وضاحت		بیوی اگر عدت طلاق میں ہو تو
۳۹۲	یورپ کا پردہ	۳۶۹	اس کی بہن سے نکاح کرنا
۳۹۶	شہیدوں کی شہادت میں نکاح	۳۷۰	حرمیت مصاہرت
۳۹۸	نکاح کی شرعی حیثیت	۳۷۲	ضعیفہ ساس کو شہوت سے چھونا
۴۰۰	شادی کے موقع پر باجا گا جا		بارہ سال سو تیلے بیٹے کو شہوت سے چھونا
۴۰۱	سلائی یا تماکے نام پر لڑکی والوں	۳۷۳	رضاعی بھائی کے بھائی سے نکاح
	سے نقدی وصول کرنا	۳۷۴	بیوی کی رضاعی بہن سے نکاح
۴۰۲	”سامن وون“ بغیر نکاح کے	۳۷۵	باپ دادا نے اگر غیر کفو میں
	زن و شوہر کی طرح رہنا		نکاح کر دیا
۴۰۳	حضانت (بچوں کی پرورش)	۳۷۷	فاسق کس نمازی کی بیٹی کا کفو
۴۰۶	ڈبل سوشل لینا		ہو سکتا ہے یا نہیں؟
۴۰۷	مہر پر امتداد زمانہ کا اثر	۳۷۸	پیشہ وکیل کسی شریف زادی کا کفو ہے یا نہیں
۴۰۸	مہر میں کاغذی کرنسی کو چاندی ہونا	۳۸۱	مشروط نکاح
	کی مقدار میں متعین کر دینا		

۴۴۲	حق تصنیف کی بیع و شرا	۴۰۹	یہودی کے ذریعہ اولاد کا حصول اور اس کا نسب
۴۴۳	رجسٹرڈ فارم کو بیچنا	۴۱۲	بالینڈ اور اسلامی نکاح و طلاق
۴۴۴	کسی سامان کی نقل انکار کر بیچنا	۴۱۶	نابالغ یا اس کے وکیل کی طلاق
۴۴۵	دو دوسروں کی کتابے اجازت چھاپنا بیچنا	۴۱۷	بلوغت کی عمر
۴۴۶	دو دوسروں کی مصنوعات پر اپنا لیبیل لگانا	۴۱۸	حالت حمل یا ایک مجلس میں تین طلاقیں
۴۴۷	مکانات کی مختلف منزلیں مختلف	۴۲۲	مطلقہ ثلاثہ اور اس کا طالق شوہر
۴۴۸	خریداروں کے ہاتھ بیچنا	۴۲۳	طلاق اقرار کے وقت واقع ہوتی ہے
۴۴۹	مکانات کی فضا کی فروختگی	۴۲۵	خون وجہ حرمت نہیں
۴۵۰	لائسنس کی خرید و فروخت	۴۲۶	دودھ ایام رضاعت میں وجہ حرمت ہے
۴۵۱	پیل وغیرہ کی نیلامی اور اس کا فائدہ اٹھانا	۴۲۷	فلہوں میں منع نکاح کی حیثیت
۴۵۲	دو چار برسوں کیلئے باغات پھلوں کو بیچنا	۴۲۸	زانیہ کی بیٹی زانی کے نکاح میں
۴۵۳	معدوم پھلوں کے بیچنے خریدنے پر	۴۲۹	انڈیا میں مردم شماری کے بعد
۴۵۴	اگر تعامل ہو جائے	۴۳۰	ضبط تولید کا مطالبہ
۴۵۵	اشیاء معدومہ کا قیاس بیع سلم پر	۴۳۱	کن کن صورتوں میں فسخ و تفریق
۴۵۶	باغات پھلوں کی خرید و فروخت	۴۳۲	ہو سکتا ہے؟
۴۵۷	باغ میں اگر بعض درختوں کے پھل	۴۳۳	بعض حاملہ کا نکاح نہیں ہو سکتا
۴۵۸	قابل انتفاع ہو جائیں	۴۳۴	مطلقہ ثلاثہ مرتدہ کا نکاح
۴۵۹	اگر ایک باغ میں مختلف قسم کے	۴۳۵	تحریری طلاق، اکراہ کی صورت میں
۴۶۰	پھلوں کے درخت ہوں	۴۳۶	صحیح حلالہ کی شرط
۴۶۱	بلودوں کے ساتھ اس کے پھول	۴۳۷	تین طلاقیں کے بعد بھی حلالہ کی ضرورت نہیں
۴۶۲	اور پھل کی خرید و فروخت	۴۳۸	کتاب البیوع
۴۶۳	ڈالی کے ساتھ پھلدار باغوں کی	۴۳۹	(خرید و فروخت کا بیان)
۴۶۴	خرید و فروخت	۴۴۰	رجسٹریشن کی خرید و فروخت

۴۸۲	کتاب الحلال والحرام (حلال و حرام کا بیان)	۴۵۷	جانور کو بار آور (حاملہ) کرانے کی قیمت وصول کرنا
۴۸۲	یورپین کاس (پنیر)	۴۵۸	کاشت کی زمین بٹائی پر دینا
۴۸۲	جانور کے چڑوں اور پروں کا استعمال	=	اجرت معدوم پر بانات کو نگرانی میں دینا
۴۸۲	مشین ذبیحہ	=	تجارت میں سرمایہ اور محنت کی شرکت
=	اپنا خون بدیہ کرنا	۴۶۰	پھل توڑنے یا زراعت کاٹنے کی مزدوری
=	اپنا عضو کسی کو دینا	۴۶۱	یورپ کے ممالک اور بیع فاسد
=	بیع فاسد	=	لوٹری کا ٹکٹ خریدنا
=	بینک کا منافع	۴۶۲	یورپ میں بینک کا منافع لینا
=	سیرت پاک بطور ڈرامہ	۴۶۲	انسانی خون کی خرید و فروخت
۴۸۸	ٹیسٹ ٹیوب اور ترنا	۴۶۶	انسانی بالوں کا استعمال اور اسکی خرید و فروخت
۴۸۹	جانوروں کو بٹائی پر لگانا		
=	کمیشن ایجنٹ اور حکم شرع	۴۶۸	کتاب الذبائح (ذبیحہ کا بیان)
۴۹۱	دو ملکوں کی کرنسی کا تبادلہ عام بازار میں	۴۶۸	ذبح کا اسلامی طریقہ
۴۹۲	ایک قیمت کے دو نوٹوں کا تبادلہ کمی بیشی کے ساتھ	=	ذبح سے پہلے جانور کو اذیت دینا
۴۹۳	کو ا کھانا حرام یا حلال ؟	۴۷۵	عیسائی ہو جانے والوں کا ذبیحہ
۴۹۳	تمباکو نوشی و تمباکو خوردنی	۴۷۶	بالینڈ میں مرغیوں کے ذبح کا طریقہ
۴۹۵	جانوروں کے ساتھ بد فعلی	۴۷۸	بالینڈ میں ذبح کا ایک اور طریقہ
۴۹۷	تصویر اور اس کا حکم	۴۸۰	مرغ کو ذبح کے بعد گرم پانی میں ڈالنا
۵۰۱	لواطت اور اسکے حامی کا شرعی حکم		
۵۰۳	لواطت اور اسلام		

فہرست ضمنی مسائل

ضممنی مسائل مؤخر ضمنی مسائل مؤخر

۶۷	تقریر و تحریر میں فوقیت تقریر کو ہے	۶۱	کتاب العقائد (ایمان کا بیان)
=	حکیم شرع کا نفاذ کب ہوتا ہے۔		انبیاء علیہم السلام پر ذنب و عصیٰ
=	مفتی نفس سوال کا جواب دیتا ہے		کا اطلاق باختلاف علماء کفر ہے
۶۸	کلام اگر موزوں ہو تو تکفیر میں جلدی نہ کرے	۶۱	قول کفر اگر مختلف فیہ ہو جب بھی قائل پر
=	ہر زبان کے اپنے رموز و اوقاف ہوتے ہیں		تجدید ایمان اور بیوی رکھنا ہو تو تجدید
=	تقریر و تحریر میں اوقاف و رموز کی رعایت	۶۱	نکاح کا حکم ہے
=	ضروری ہے		ملوئی ایسا سکا نہ ملوئی تبلیغی جماعت کا بانی تھا
=	اردو میں بت کامل (-) رمز مطلق	۶۲	تبلیغیوں کے عقائد وہی ہیں جو
=	(ط) کی طرح ہے۔		وہابیہ دیا بنس کے ہیں
۷۰	لوگوں سے ایسی باتیں کرو جو معروف ہو	=	تبلیغی چلے اور اسکے درس پچنا لازم ہے
=	محال معنی کا لہہام مفید ممانعت ہے	=	لفظی سنی اہلسنت جماعت کا مخفف ہے
=	شریعت و طریقت میں مغایرت نہیں	۶۳	سبائیوں اور شیعوں کے مقابلہ
۷۱	مرزائی کے دونوں گروپ (لاہوری و	=	میں سنی کی تعریف
۷۲	قادیانی) مرتد و کافر ہیں		مستند کے مقابلہ میں سنی کی تعریف
۷۳	اسلام دین قدیم و قویم ہے۔	۶۳	مرزائی رشیدی خلیلی قاسمی اور شرنی
=	آمت مطلقہ سے مراد اہلسنت جماعت ہے	۶۵	مذہب کے مقابلہ میں سنی کی تعریف
۷۵	مَا اَنَّا عَلَيْهِ وَاَصْحَابِي كَمَا		موجودہ صلح کلیوں کے بالمقابل
=	مصدق سنی ہیں	۶۶	سنی کی تعریف۔
=	سنی حقیقی سنی مالکی سنی حنبلی اور سنی		
=	شافعی کے مذاہب قدیم ہیں لیکن نام حادث ہیں		

۹۰	حضرت عمر بن عبدالعزیز کی حکومت	۷۶	مذاہب اربعہ کے عقائد و نظریات ایک ہیں
۹۰	منہاج خلافت پر تھی	۷۷	بدعتیہ گنہگاروں کے بعد کی پیداوار ہے
۹۰	حضرت علی کی فضیلت اصحاب ثلاثہ	۷۸	خواب میں بھی فیوض و برکات کے
۹۲	کے بعد تمام صحابیوں پر مسلم ہے	۷۹	دروازے کھلتے ہیں
۹۲	کسی ایک شخص کو راہ ہدایت پر لے آنا	۸۰	انسان بحالت خواب مروج القلم ہوتا ہے
۹۳	دنیا و مافیہا سے بہتر ہے	۸۱	خواب میں اقرار تصدیق غیر معتبر ہے
۹۳	تبلیغ اسلام کیلئے گھر سے نکلنا	۸۲	دیوبندیوں پر جو فتویٰ پہلے تھا آج بھی ہے
۹۳	دعوت اسلامی میں اگر علماء کی	۸۳	طواغیت دیوبند پر ۲۵ علماء حرمین
۹۳	شمولیت ہوتی	۸۴	۲۵۰ علماء ہند نے کفر کا فتویٰ دیا
۹۳	دعوت اسلامی کے افراد سنی ہیں	۸۵	انبیاء علیہم السلام جنس بشر سے ہیں
۹۳	شیعوں میں مختلف فرقے ہیں	۸۶	مگر انہیں بشر کی طرح کہنا کفر ہے
۹۳	رافضی کافر ہیں تبریٰ گمراہ	۸۷	جو وہن انبیاء کو مسلمان جانے وہ بھی
۹۳	بد مذہبوں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا	۸۸	کافر و جہنمی ہے
۹۳	اسماء الہیہ توفیقی ہیں	۸۹	جہنم کی آگ اب سیاہ ہے
۹۸	حضور اکرم حاضر و ناظر ہیں	۹۰	جہنم کی آگ تین ہزار سال تک جلائی گئی
۹۸	حضور اکرم احوال عالم سے باخبر ہیں	۹۱	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مختار عالم ہیں
۱۰۰	شفاعت کا انکار کون لوگ کرتے ہیں؟	۹۲	یہ سارے عام پر فیضان نبی ہے
۱۰۰	اذان صرف نماز کیلئے مخصوص نہیں	۹۳	نبی اکرم تمام مومن کے دالی ہیں
۱۰۱	اذان قبر مسنون ہے یا مستحب؟	۹۴	مومن کی ہر چیز ملکیت رسول ہے
۱۰۱	معتزلی ایصالِ ثواب کے منکر ہیں	۹۵	ہر صحابی ہدایت کے ستارے ہیں
۱۰۱	اہلسنت کی ایک سچاں ایصال	۹۶	حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ
۱۰۱	ثواب بھی ہے	۹۷	دونوں کی فضیلتیں مسلم ہیں
۱۰۱		۹۸	یہ دونوں اعلیٰ درجہ کے مجتہد تھے

کتاب الطہارۃ

(پاکی کا بیان)

قرآن پاک کا ترجمہ خواہ اردو میں ہو

یا ڈچ میں قابل احترام ہے

بے طہارت اسے پھونکا گناہ ہے

ستر عورت دیکھ کر یا اس کے تصور

سے منی کا اچھلنا مستحق ہو تو غسل واجب ہے

مرد کیلئے کون سی انگوٹھی جائز ہے

کفل کی تعریف

تری اور سیلان ماہ کا فرق ہے

اعضاء غسل کا غسل بغیر غسل نہیں ہوتا

لیپسٹیک اور ناخن پالش کے ملال

حرام کی تفصیل

مہندی اگرچہ جسم دائرہ مانع طہارت نہیں

بے ثروت سے مشابہت سیوہ ہے

وضو کی تری حسنا کے پلے میں رکھی جائیگی

عام کا غذا اور ٹولیسٹ پیسیر میں فرق ہے

سنبھائی جگہ کو کسی کپڑے خشک کر لینا مستحب ہے

نالی کا پانی کب مایہ جاری کے حکم میں ہے

ایسے کام سے بچنا چاہئے جس سے

لوگ شبہات میں پڑیں

روزہ کی حالت میں خون نکلوانا کب مکروہ ہے

آنکھ کی کٹوری کا شمار ظاہری بدن میں نہیں

غسل واجب میں لیسٹ کا دھونا واجب نہیں ہے

نیزد مطلقاً ناقض وضو نہیں

صوف پر بیٹھ کر سونے سے وضو نہیں جاتا

سواری کی پیٹھ یا زین پر سونے سے

جوڑوں میں کشادگی نہیں ہوتی

غسل مسح اور تیمم کو اگر کن حالتوں میں

مسح پر قدرت ہو تو تیمم نہیں کر سکتے

مذی سے بھی بعض صورتوں میں

غسل واجب ہوتا ہے

دوسو ڈالنے والے شیطان کا نام ادلہان

شیطان پھونک مارتا ہے

موجودہ پیمانے قرون اول میں نہیں

ایک صاع چار مد کے برابر ہے

ایک مد موجودہ وزن میں ایک

کھیلو ۲۲ ۶ گرام ہے

قرن اول میں عام غذا جو تھی

قرن دوم میں عام غذا گبیہوں قرار پائی

صدقہ فطر کی مقدار دو مد گبیہوں ہے

حجاز مقدس کے عرف عام میں

طعام سے مراد گبیہوں سے

مد صاع، قدح اور فرق اناج

کا پیمانہ ہے

۱۱۳	غسل وضو میں مد وغیرہ پانی کی مقدار بتانے کے لئے ہے	۱۲۲	تیس سال سے زائد مقامات میں جہاں وضو کرنا مستحب ہے
۱۱۴	پانی کا وزن گھیوں سے زیادہ ہوتا ہے	۱۲۳	اختلاف علماء سے بچنے کیلئے وضو مستحب ہے
۱۱۵	ایک مد پانی بارہ سو اسی میلی لیٹر ہوتا ہے	=	ادب کا گوشت کھانے کے بعد
=	سوا پانچ ۵ ۱/۲ لیٹر پانی سے بطریق	=	کسی عورت کو تھپونے کے بعد
=	سنت غسل کیا جاسکتا ہے	=	کوئی گناہ سرزد ہو جانے کے بعد
=	پانی میں اسراف کب ہوتا ہے	=	جھوٹ واقع ہو جانے کے بعد
۱۱۶	حیامت کے اعتبار سے غسل وضو کے پانی میں کمی بیشی ہو سکتی ہے	=	گالی بکھنے کے بعد
۱۱۸	مسواک کا سنت ہونا اشع و اظہر ہے	=	غیبت کرنے کے بعد
=	ہر عمل کا وقت جدا گانہ ہے	=	چغلی کھانے کے بعد
۱۱۹	مسواک پکڑنے کا طریقہ	=	غصہ دفع ہونے کے بعد
=	مسواک کو پانچ مرتبہ دھونا چاہئے	=	رفع شہوت کے بعد
۱۲۰	مسواک کرنے کی جگہ مسی نہیں طہارت نماز	=	بے شہوت کسی نامحرم سے اپنے
=	مسواک میں مختلف روایتوں کی تطبیق	=	جسم چھوانے کے بعد
=	استعمال کرنے سے پہلے برش اور	=	مشتبہات محرم کو تھپونے سے
۱۲۱	ٹوٹ پیسٹ کی تحقیق ضروری ہے	=	اگر لذت محسوس ہو
۱۲۰	مسواک دانتوں کی چوڑائی میں کرے	=	کسی عورت کے تن کو بغور دیکھنے کے بعد
۱۱۹	وضو سے پہلے مسواک کرنا سنت ہے	=	اپنی سبیل یا انگلی کے پیٹ سے
=	جینک خون بہنا (سیلان) معلوم	=	اپنی شرمگاہ تھپونے کے بعد
=	نہ ہو وہ ناقض وضو نہیں	=	ہاتھ کا کوئی حصہ بے حائل
۱۲۲	غیر شرعی دناتر میں کس طرح کام کرنا چاہئے	=	ذکر سے چھو جانے کے بعد
=	شرمگاہ تھپونا ناقض وضو نہیں	=	غصہ و غضب کے بعد
=		=	خارج نماز قہقہہ یا کرہ منسنے کے بعد

۱۲۸	تہارِ جنازہ کے وضو سے ہر تہار و عبادت جائز ہے	۱۲۳	مقعد کو زمین سے ٹیک لگا کر سونے کے بعد وضو کرنا مستحب ہے
=	تہارِ جنازہ کے تیمم سے بھی دوسری تہاریں جائز ہیں	=	بغل کھجانے کے بعد
۱۳۰	فضل وضو کھانا پینے کے مستحب کا ثواب پائے	=	اگر یہ بونیکلے
=	فضل وضو بیکھلک بھی پئے تو مستحب اور ہوجاگا	=	برص و جذام والے جسم سے
۱۳۵	چوٹ کھولنے وغیرہ عورتوں کا غسل جنابت اور جانگاہ	=	جسم لگ جانے کے بعد
۱۳۱	وضو عبادت مقصودہ نہیں	=	صلیب یا زنار کو چھونے کے بعد
=	مندوب منافی کراہت نہیں	=	بد مذہب سے جسم جسم مل جانے کے بعد
۱۳۶	متوضی و غاسل کے اعضا کا حکم ایک نہیں	=	عشقہ اشعار کہنے یا پڑھنے کے بعد
=	جو پانی عضو سے بہہ جائے وہ ماء مستعمل ہے	=	کوئی بخش بولی بولنے کے بعد
=	وضو میں پیشانی، ناک اور چہرہ و ایک عضو سے	=	اہل کتاب عورت مرد چھو جانے کے بعد
۱۳۷	غسل میں سارا بدن عضو واحد ہے	=	سات آٹھ سالہ بچی کو چھونے کے بعد
۱۳۳	وضو کا پانی ناخن کے اندر کے گناہوں کو کھینچ لیتا ہے	=	اپنی بیوی کو چھونے کے بعد
۱۳۴	بینائی کے گناہوں کو دھو ڈالنا ہے	=	اپنی یا ندی کو چھونے کے بعد
۱۳۲	امام اعظم متوضی سے ماء مستعمل کو دیکھ کر اس کے کیا روضہ صغائر کو پہچان لیتے تھے	=	بہت بڑھی عورت کو چھونے کے بعد بھی
۱۳۵	امام یوسف خلافت اولیٰ تک کو ماء مستعمل میں دیکھ لیتے تھے	=	کسی مرد اور جانور کو چھونے کے بعد
=	چھوئے موضع میں ضرورتاً ہاتھ ڈالنے سے	=	بیوی یا باندی کی انگلی سے
=	اس کا پانی مستعمل نہیں ہوگا	=	انگل چھو جانے کے بعد
۱۳۶	نجس پانی کو قابل استعمال بنانا کا طریقہ	۱۲۵	کسی ناعم کے بال یا ناخن چھو جائے
۱۳۸	دھوپ دوز بکلی سے گرم کئے ہوئے پانی کا گرم	۱۲۶	حدث کے بعد فوراً
۱۳۹	زیادہ گرم پانی سے برص پیدا ہوتا ہے	=	جنسی کیلئے کھانے پینے سے پہلے
		=	ہر وقت با وضو رہنا بھی مستحب ہے

۱۵۹	ودی یا مذی سے وضو ٹوٹ جائے	۱۵۰	موت نجاست حکمیہ کا سبب ہے
=	اخراجِ منی پر پورے بدن کا دھونا	=	مونچھوں کے گھٹانے اور داہی
=	واجب کیوں ہوتا ہے؟	=	کے بڑھانے کا حکم
=	نجاستِ غلیظہ کے احکام میں فرق	=	مونچھیں بڑھانا ہنود و نصاریٰ شعار ہے
۱۶۰	مصنوعی دانت والوں کا غسل	=	شعارِ ہنود کی مخالفت لازم ہے
=	مصنوعی دانت اگر نہیں نکل سکیں	۱۵۱	آدمی کا جھوٹا پاک ہے
=	عبارت قرآنہ کی نقل میں احتیاط	=	ہر پاک چیز کا لائق اکل و شرب
=	تحلیل و تحریم اختیارِ رسول میں ہے	=	ہونا ضروری نہیں
۱۶۱	بعض پاک اشیاء کا کھانا حرام ہے	=	جنس کی مونچھیں اگر پانی کو چھو گئیں
=	آدمی کا جوٹھا پاک ہے	=	تو پانی مستعمل ہو گیا
=	پاک ہونا اسکے حلال ہونے کو مستزم نہیں	=	بچے مرفوع القلم ہوتے ہیں
=	کافر و مشرک کا جوٹھا اور	=	مرفوع القلم کے حدت و قربت کا
=	اسکے پسینے کا حکم	=	وجود کا عدم ہوتا ہے
۱۶۲	معذور کس کو کہتے ہیں؟	۱۵۳	مجہول شک سے یقین متزلزل ہوتا ہے
۱۶۳	معذور کی بعض ہولتوں کا ذکر	=	اناج میں طہارت اصل ہے
=	آیامِ حیض سب کے لئے برابر نہیں	۱۵۴	ماءِ مستعمل کی تعریف
۱۶۴	استحاضہ کیا ہے؟	=	ماءِ مستعمل کی تسامیں
=	مستحاضہ معذور کے حکم میں ہے	۱۵۵	ماءِ مستعمل کا پینا جائز نہیں
۱۶۵	مستحاضہ اور صحیحین کی ایک روایت	=	حضور اکرم کے ماءِ مستعمل کا استعمال
=	استحاضہ کی حالت میں مجامعت	=	غیر محدث عالم کے پاؤں کا دھونا
۱۶۵	کیسے موزے پر مسح کرنا چاہئے	=	بار بار غسّ کرنا
=	چمڑے کے موزے یا جس کا تلو چمڑے	۱۵۶	پانی میں بھی اسراف ناجائز ہے
=	کا جو اس پر مسح درست ہے	۱۵۷	منی نکلنے سے آدمی جنس نہیں ہوتا

کتاب الصلوٰۃ

(نماز کا بیان)

ہالینڈ کی اڑسٹھ راتوں میں {
عشاء کا وقت نہیں آتا {رات و دن میں امت مسلمہ پر {
پانچ وقت کی نمازیں فرض ہیں {جب نماز کا وقت نہیں آئے تو وقت {
کو مقدر مانتا ہوگا {

خروج و جال کا پہلا دن ایک سال کے برابر ہوگا {

شفیع ابیہ کے غائب ہونے سے {
پہلے نماز عشاء جائز نہیں {شفیع ابیہ کے قول سے امام اعظم کا رجوع ثابت نہیں {
قول امام سے ضرورتاً عدل جائز ہے {مسئلہ خلافت میں تکفیر مسلم جرات {
علی الشرع ہے {تحقیق قبلہ کے چار طریقے {
(۱) مخالف سمتوں میں قبلہ کا تعین {(۲) جدھر رخ کرے گا نماز ہو جائے گی {
اصطلاح کے بعض ماہرین {سال بھر کی نمازوں کو اندازہ سے پڑھنے کا {
اندازہ کے دو طریقے {صحیح و جواز جمع کیلئے اسلامی {
ملک ہونا ضروری ہے {

عوام کو جمعہ اعیاد سے رکنا نہ جائے {

ہالینڈ کے موسم سرما کے بعض دنوں {
۱۸۵ میں عصر کا وقت نہیں آتا {ایک دن میں تین سو سے زائد عصر کی نمازیں {
۱۸۶ میک کی صدا میں انسانی اور شیئی {طاقتوں کا اشتراک ہے {
۱۸۸ میک (لاوڈ اسپیکر) سے متعلق علماء {کے متفق ہونے کی ضرورت ہے {
= گھڑی کی زنجیریں ممنوع ہیں {زیورات میں صرف ایک انگوٹیں بعض {
۱۸۹ شرائط کے ساتھ مردوں کو جائز ہے {سورہ فاتحہ کے بعد الحاقی سورت میں {
= تاخیر ترک واجب ہے {نا سمجھنے والے اگر صرف کے درمیان کھڑے ہو جائیں {
= بجنزیت و صبیانیت و قطع صاف ہے {شافعی امام کی اقتدا رکب جائز ہے {
= بعض امور میں شوافع کا اتباع مکروہ ہے {شافعی امام کی اقتدا کن صورتوں میں جائز نہیں {
۱۹۰ کن صورتوں میں شوافع کی اقتدا مکروہ ہے {صحیح امامت کیلئے کن باتوں کی ضرورت ہے {
= مقتدیوں کی صحیح نماز امام کی صحیح {نماز پر موقوف ہے {
= تلاوت نماز میں اعراب کا بدل جانا {

۱۹۲

۱۹۹	نماز اقدس میں کب کب تکبیر { انتقالات پکاری گئی	۱۹۲	اعراب بدل جانا اور بدل دینا اور ہے
۲۰۰	تکبیر انتقالات کے لئے نصب مکبرین { کے جواز و استحسان کا ثبوت	۱۹۳	بعض صورتوں میں مقتدیوں کو تکبیر { اقامت ختم ہونے کے بعد کھڑا ہونا چاہئے
۲۰۱	لاؤڈ سپیکر پر ایک مفید بحث۔	=	دیوبندیوں کی اقتداء حرام ہے
۲۰۲	کسی شے کی ممانعت محتاج دلیل ہے۔	=	ملک اگر دارالاسلام ہو اس کے { گاؤں میں جمعہ جائز نہیں
۲۰۳	اباحت کیلئے سکوت شرع کافی ہے۔	=	قرآن معکوسہ تکرار سورت سے سخت ہے
۲۰۴	تراویح کا وقت عشاء کے بعد سے { صبح صادق تک ہے	=	نماز کی قرآن میں چھوٹی سورت کا پھوٹنا { مکروہ تہریہ ہے مگر نماز تراویح میں نہیں
=	تراویح وتر کے بعد بھی پڑھ سکتے ہیں	=	طوال مفصل، اوساط مفصل اور { قصا مفصل کی وضاحت
=	جماعت کے ساتھ وتر وہی پڑھ سکتا { ہے جو نماز عشاء جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہو	۱۹۵	عصر عشاء کی نمازوں میں اوساط مفصل { مغرب کی نماز میں قصا مفصل سنت ہے
=	ہر ایک رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد { پوری سورت پڑھنا افضل ہے	۱۹۶	فاسق معلن کو امام بنانا حرام ہے
=	سورہ فاتحہ کے بعد کسی سورت کو { تقسیم کر کے پڑھنا بھی جائز ہے	۱۹۷	فاسق معلن کی اقتداء مکروہ تحریمی ہے
۲۰۴	غز کی نماز میں فاتحہ کے علاوہ سورتیں { پڑھنی سنت مستحبہ ہے۔	=	موجودہ ترک گورنمنٹ اہل ہوا ہے
۲۰۵	مقتدی کا کہ کثرت تکبیرا "سنکر" { اللہ اکبر کہہ دینا مفسد نماز نہیں	=	سعودی گورنمنٹ کو اصل شرع سے { کوئی واسطہ نہیں
=	نماز میں آیت درود یا نام اقدس سنکر { عادتہ درود پڑھ لینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی	=	ترک ائمہ مساجد جو صانع امامت { ہیں ان کی اقتداء درست ہے
=	امام سے بدگمان ہونا اشد حرام ہے	۱۹۸	اذان و امامت اور تعلیم دین پر اجرت { بیتا دینا ضرورتاً واجباً ہے
=		=	نماز میں مکبرین کا متعین کرنا سنت ثابت ہے

۲۱۹	جن لوگوں کو مردہ عورت کے دیکھنے کی اجازت نہیں	۲۰۶	فاسق کی افتاد میں پڑھی نمازوں کا لوٹانا واجب ہے
۱۲۰	حنور غوث اعظم کا دھوبی اور سوالات نکیرین	=	تغیر صرف مثلاً طہا ص کو الف تا اور
=	کسی روایت کو بے تحقیق بنایا نہیں کرنا چاہئے	=	سین پڑھنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے
=	مرد کے جنازہ میں جانا حرام ہے	۲۰۷	نستعین کو نستاعین پڑھنے سے
=	اس کی تعزیت کرنے والوں پر	=	نماز باطل ہو جاتی ہے
=	تجدید ایمان و نکاح ہے	۲۱۰	بجڑے کو غسل و کفن کس طرح دیا جائے
=	کافر اصلی کے جنازہ میں بھی شریک نہیں ہونا چاہئے	۲۱۱	بجڑے میں اگر علامات متعارضہ موجود ہوں
=	کافر اصلی سے اگر قربت قریبہ ہو تو	=	غشی مشکل کو بجائے غسل کے تیمم کر دیا جائے
=	زبانی تعزیت میں حرج نہیں	=	غشی مردہ کے تیمم کی کیفیت
=	جتنی جلد ممکن ہو مردہ کو اس کی	=	تذکیر و تائیت میں اصل تذکیر ہے
۱۲۱	منزل تک پہنچا دے	=	غشی کی تدفین کا طریقہ
=	صالح و غیر صالح دونوں کی تدفین میں جلدی کرے	۲۱۸	عورتوں کے لئے اجنبی مردوں کو دیکھنا حرام نہیں
۲۲۳	یورپ میں قبر گاہ کا کرایہ ادا کرنا پڑتا ہے	=	مرد اپنی بیوی کو مرنے کے بعد غسل نہیں دے سکتا
=	یورپ کے اندر چھٹی کے دنوں میں دفن کرنا دشوار ہے	=	عورت اپنے مردہ شوہر کو غسل دے سکتی ہے
=	قبر کی تختی پر مردہ کا نام وغیرہ لکھنا جائز ہے	=	دونوں ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں
=	ممانعت کتابت کی حدیث منسوخ ہے	۲۱۹	موت رشتہ و نسب منقطع ہو جاتا ہے
۲۲۴	فاسق و فاجر مسلمان کی نماز جنازہ	=	جن سے زندگی میں پردہ نہیں تھا وہ سب عورت کو مرنے کے بعد دیکھ سکتے ہیں
=	فرض کفایہ ہے	=	جن پر پردہ واجب تھا انہیں دیکھنا نہیں چاہئے
۲۲۵	کن مسلمانوں کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی	=	

۲۳۱	اگر امام خود تکبیر اقامت کہے	۲۳۵	اکابر علماء اگر فاسق وقاحر کے جنازہ میں شریک نہ ہوں تو بہتر ہے
۲۳۲	تکبیر اقامت بیٹھ کر سننے		بعد دفن کی دعا
=	حتی علی الصلوۃ حتی علی الفلاح یا	۲۳۰	اذانِ قبر کی ممانعت پر کوئی دلیل شرع نہیں
=	قد قامت الصلوۃ پر کھڑا ہو		اور عدم ممانعت جواز کی دلیل ہے
۲۳۴	ایک مسجد کے ہوتے ہوئے دوسری مسجد کی تعمیر		جو اذانِ قبر سے روکے وہ قابل مواخذہ
۲۳۸	مسجد کی پرانی عمارت شہید کر کے	۲۳۱	بغیر وضو کے اذان کہنا مکروہ ہے
	وہاں ابو ولعب کی عمارت بنانا	=	لحن دگا گاکرم اذان کہنا
=	مسجد کے بوسیدہ سامانوں کی خرید و فروخت	=	فاسق کی کہی ہوئی اذان لڑائی جاگی
=	مسجد کا سامان خرید کر مکان میں لگانا	=	کوئی بھی اذان میں کہنا خلاف سنت ہے
۲۵۰	امام دمتولی اگر مسجد کا سامان اپنے	۲۳۲	اذانِ خطبہ کا بھی مسجد میں ہونا مکروہ تحریمی ہے
	مصرف میں لائے	۲۳۳	خطبہ جمعہ سے پہلے کی اذان زائد صحابہ
۲۵۱	عورتوں کی عبادت کے لئے مسجد سے بہتر اس کا گھر ہے		میں بازار میں ہوتی تھی
۲۵۲	عورتوں کو خوشبو لگا کر تقریبات میں جانے کی ممانعت	۲۳۴	صرف اذانِ نماز کا جواب بیا ضروری نہیں
۲۵۳	عورتوں کو میدانِ جہاد کا ثواب	۲۳۶	اذان و اقامت سے پہلے درود و سلام پڑھنا مستحب ہے
	گھری میں ملنا ہے	۲۳۷	اذان میں نامِ اقدس سکرہ گوٹھا
۲۵۴	علم دین سیکھنے کیلئے عورتوں کا	۲۳۸	چومنا مستحب ہے
	گھر سے نکلنا	۲۳۸	انگوٹھا چومنے والوں کیلئے بشارتِ عظمیٰ
۲۵۵	دارِ حرم کو سیاہ کرنا غیر مجاہدین کے لئے حرام ہے	۲۳۹	اذان کا جواب کن کن حالتوں میں نہیں دینا چاہئے
		۲۴۰	تکبیر اقامت کی مختلف صورتیں
		=	امام بصلی اقامت پر کس وقت جائے

۲۶۴	خطبہ کے وقت ہر وہ کام منع ہے { جو نماز میں منع ہے۔	۲۵۵	اس کو امام بنانا گناہ اور اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے {
۲۶۴	خطبہ کے وقت کون لوگ نماز پڑھ سکتے ہیں؟	۲۵۵	ہالینڈ میں صحت جمعہ کی بعض شرطیں مفقود ہیں {
۲۶۵	تکرار سورۃ کن نمازوں میں مکروہ ہے؟	۲۵۶	بالغ ہونے کی نشانیاں اور عمر بلوغ جو پڑھ کا ۱۲ سال کی عمر میں محکم {
۲۶۵	امور تحسن میں اگر اختلاف ہو	۲۵۷	ہو جائے وہ امام ہو سکتا ہے {
۲۶۵	اہل القرآن پہلے ائمہ فقہ کو کہا جاتا تھا	۲۵۷	ڈاڑھی کے بال نہ اگنا مانع امت نہیں {
۲۶۵	اجکل بد مذہب اپنے کو اہل قرآن کہتے ہیں	۲۵۷	امر کی امامت {
کتاب الزکوٰۃ (زکات کا بیان)		۲۵۸	پردہ عورتوں کے لئے واجب ہے {
		۲۵۹	اسکرٹ عورتوں کا پردہ نہیں ہوتا {
۲۶۶	نصاب زکوٰۃ اور موجودہ اوزان۔	۲۶۰	جاندر کی تصاویر کی حرمت {
۲۶۷	حولانِ حول میں قمری سال معتبر ہے {	۲۶۰	لوٹ اور کاغذات پر چسپاں تصویریں {
۲۶۷	چند نصابوں کی زکوٰۃ کس طرح دیں {	۲۶۱	حالتِ حیض میں کیا پڑھنا ہے یا {
۲۶۸	مفید نقشہ نصاب و زکات {	۲۶۱	نہیں پڑھنا ہے۔ {
۲۶۸	باشمی سید صرف زکوٰۃ کیوں نہیں؟ {	۲۶۱	حالتِ حیض میں جو روزے {
۲۶۸	باشمی حضرات طیب و طامبر ہیں {	۲۶۱	چھوٹ جاسیں {
۲۶۸	باشمی حضرات کی خدمت بجا لانا {	۲۶۲	سوئے ہوئے لوگ مرفوع العلم {
۲۶۸	سعادت دارین کا سبب ہے {	۲۶۲	ہوتے ہیں۔ {
۲۶۹	بد مذہبوں کو زکات دینے سے زکات ادا نہیں ہوتی {	۲۶۲	نمازی کے آگے سے گزرنے کا گناہ {
۲۶۹	ادائے زکوٰۃ کیلئے تمنا کی فقیر مسلم شرط ہے۔ {	۲۶۳	خطبہ جمعہ و عیدین میں غیر عربی {
۲۶۹	کراچی کی موٹر گاڑی پر زکات نہیں {	۲۶۳	زبان کی ملاوٹ {
۲۶۹	ربا لشی مکانوں پر بھی زکات نہیں {	۲۶۴	خطبہ سنا عبادت ہے {

۲۸۱	ادائے زکات کے لئے وکیل بنانا	۲۸۰	بینک میں جمع شدہ رقم پر حصہ انصاف ہوتا
=	وکیل پر قرض ہے کہ فوراً زکات ادا کرے	=	بینک کی رقم پر زکات کی ادائیگی کب ہوگی
=	زکات بھینچنے پر جو خرچہ ہو وہ زکات میں	۲۸۳	کانڈی نوٹ من عرنی ہے
=	میں محسوب نہیں ہوگا	=	نوٹوں سے بھی زکات و فطر کی
=	زکات کی رقم کا خسارہ وکیل پورا کرے	۲۸۵	ادائیگی ہو سکتی ہے
=	نابلغ بچیوں کی زیورات پر زکات نہیں	=	ادائے زکات کیلئے حاجت کافی نہیں
=	اسکی زکات ماں باپ پر بھی نہیں اگر چہ	=	زکات مال کا میل کچیل ہے
=	انہوں نے ہی بچیوں کو دیئے ہوں	۲۸۴	مستحقین زکوٰۃ کو بنام تحفہ و عیدی زکوٰۃ
۲۸۶	کاشتکاری کے اصول و ضوابط عرفہ	=	دی جا سکتی ہے
=	رواج پر منحصر ہیں	=	زکات لینے والوں کی نیت کا اعتبار ہے
=	عشر یا نصف عشر مالک زمین اور	=	زکات لینے والوں کی نیت کا کوئی اعتبار نہیں
=	مزارع دونوں پر ہے	=	مال زکات کا نام قرض یا ہبہ رکھ دینا
=	زمین کی پیداوار میں جو شریک ہے	=	جو غیرت کی وجہ سے سوال نہیں کرتے
=	سب پر عشر یا نصف عشر ہے	=	انہیں دینا زیادہ بہتر ہے
۲۸۷	ہالینڈ کے انکم ٹیکس آفس سے زکات	۲۸۲	ادائے زکات کے وقت کی قیمت بھی معتبر نہیں
=	کے بعض حصہ کی واپسی	=	چاندی سونے کی خریدگی کی قیمت بھی معتبر نہیں
=	قرض سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں	=	زکات اگر زیادہ دیدی تو آئندہ سال
۲۸۸	شخصی مرہوت بھی نفع حاصل کرنا جائز نہیں	=	میں محسوب ہو سکتی ہے
=	قرض کی رقم کی زکات قرض	۲۸۳	اسکول و مدارس کی عمارت میں
=	دینے والے پر ہے	=	تملیک کی اہلیت نہیں
=	جو رقم قرض میں مستغرق ہو اسکی	=	بعض صورتوں میں حیلہ کیا جا سکتا ہے
=	زکات کب ادا ہوگی	=	حیلہ میں متصدق اور فقیر دونوں
		=	ثواب پاتے ہیں

۲۹	زمین کی خرید و فروخت پر بھی زکوٰۃ ہے	۲۷۹	مدرسہ کو مشروط طور پر
۲۹۲	دین ضعیف اور زکوٰۃ		زکات دی جاسکتی ہے
=	فاسق مسلمان بھی مستحق زکوٰۃ	=	فقیر و مسکین کو کھلا دینے سے
=	ہو سکتا ہے۔	=	زکات ادا نہیں ہوتی
۲۹۳	بہتر ہے کہ نافرمانوں کو زکوٰۃ	=	مسکین کی عمارت، مدرسین کی تنخواہ وغیرہ
	نہ دی جائے	=	میں زکات کے پیسے نہیں لگ سکتے
	کتاب الصوم	۲۸۰	حیلہ شرعی بہ نیت خیر
	(روزے کا بیان)		ثواب ہے
	اہل نجوم و توقیت کا قول ثبوت	۲۸۰	سو دس کو کہتے ہیں؟
۲۹۴	ہلال میں معتمد نہیں	=	سو دہاں خبیث ہے جس کا لوٹنا واجب ہے
	انفصال شمس و قمر (ولادت قمر کا علم)	=	مال خبیث جس مال میں مل جائے
۲۹۵	بھی عند الشرع معتبر نہیں	=	اس سب کا صدقہ واجب ہے
=	الفاظ کے وہی معنی تحت ہوتے ہیں جو	۲۸۸	مال غیر نامی اور اسباب خانہ مثلاً
=	جمہور علماء کے نزدیک متعین ہیں	=	فریج وغیرہ پر زکوٰۃ نہیں
۲۹۶	صوم کا شرعی و لغوی معنی	=	سال تمام سے پہلے زکوٰۃ نکال دینا چاہیے
=	صوم والرویتہ میں رویت کا	=	مستحقین زکوٰۃ کی شادی بیاہ میں
	معنی علم ہو ہی نہیں سکتا	=	زکوٰۃ کی رقم دینا۔
۲۹۷	شمسی تاریخوں سے قمری مہینوں کا	۲۸۹	رفاہی اداروں میں زکوٰۃ
	تعین شریعت نہیں طبیعت ہے		دے سکتے ہیں یا نہیں؟
=	سعودی میں عیدین وغیرہ کا تعین	۲۹۰	مضاربہ کا نفع سرمایہ دار اور
=	اتم القری کلینڈر سے ہوتا ہے		محنت کش دونوں کے لئے ہے
=	نیدرلینڈ کی مسلم تنظیموں کا شرعی حکم	=	تجارت کے نفع پر وجوب زکوٰۃ
			کے لئے سال گزرنا ضروری نہیں

۲۹۹	و تراور سحری عشاء کے تابع ہے	۳۱۰	روزہ میں قین تولین کا استعمال
۳۰۰	موسم گرما جبکہ تیدر لینڈ وغیرہ میں عشاء جمع کی کا وقت نہیں آتا انھیں سحری نہ کھانا بہتر ہے	=	احلیل میں دوا ڈالنے سے روزہ نہیں جاتا
=	ہندوؤں کی نجاست عقیدہ سے بچنا فرض ہے	۳۱۱	ماہ رمضان اور مانع حیض دوائیں مانع حیض دوا کا استعمال
=	مشرکین کا غسل جنابت نہیں اترتا	=	تقدیر الہی میں مداخلت ہے
=	ہندوؤں کی بنائی ہوئی چیزوں سے	۳۱۳	یورپ اور اوقاف الصلوٰۃ
=	افطار کر سکتے ہیں	=	خوف ہلاکت میں افطار کی اجازت
=	ثواب اہل ایمان کے ساتھ خاص ہے	=	جہاں رات ہی نہ ہو وہاں روزہ کیسے؟
۳۰۱	روزہ کی فرضیت قطعی ہے	۳۱۴	روزہ میں عامۃ المسلمین کی موافقت
=	روزہ کی تاکید اکید	۳۱۵	ایک شخص کی ریت ہلال اور ماہ شوال
=	روزہ نہ رکھنے پر سخت وعید	=	ثبوت ہلال کیلئے نصاب شہادۃ ضروری؟
۳۰۲	ملحد ڈاکٹروں کی نہ مانیں	=	سحری کیلئے جب گانا اچھا کام ہے
=	روزہ صحت کی ضمانت ہے	۳۱۷	زمانہ اقدس میں تہجد کے لئے اذان
=	دعاء افطار پہلے پڑھے یا بعد میں	=	افطار و سحری کیلئے سائرن اور ٹوپ
۳۰۵	روزہ صحیح ہوگا	=	مخصوص راتوں میں چراغاں
=	افطاری کے بعد دعا کا پڑھنا	۳۱۸	شب ولادت قدرتی روشنی کا اہتمام ہوا
=	سنت ہے	=	خلافت فاروق میں مسجدوں کے اندر چراغاں
=	نفیس اور واضح دلیلیں	۳۲۰	روزہ کھانے والوں کی سزا
۳۰۸	محملہ تنجی پر روزہ فرض ہے اگرچہ طہر کم ہو	=	شش عید کے روزے واجب
۳۰۹	رمضان کی راتوں میں وظیفہ نجاست	=	ہیں یا سنن؟
=	اگر حیض صبح صادق سے پہلے منقطع ہو جائے	۳۲۱	شش عید کے روزے کب اور کیسے؟
۳۲	استحاضہ کی حالت میں نماز معاف نہیں مستحاضہ کو روزہ رکھنا ہے۔	=	

۳۲۲	کتاب الحج والزیارۃ حج و زیارت کا بیان	۳۲۲	ہر سفر میں ہر عورت کے لئے محارم یا شوہر ساتھ چاہئے
۳۲۲	عورتوں کا تنہا سفر کرنا حرام ہے	۳۲۳	قرضی محارم بننا
۳۲۲	فاسق محرم کے ساتھ سفر کرنا بھی حرام ہے	۳۲۳	جو بے محرم کے حج کرے یا کروائے
۳۲۲	نا بالغ محرموں کے ساتھ سفر پر جانا حرام ہے	۳۲۳	اس قطع تعلق کرنا چاہئے
۳۲۲	یوڑھی عورتوں یا نانی مردوں کے	۳۲۳	بے محرم کے حج تو ہو جانا ہے مگر حائضہ
۳۲۲	ساتھ سفر کرنا بھی حرام ہے	۳۲۳	شدید گنہگار ہوتی ہے
۳۲۲	تنہا سفر کرنے میں مشکلات کا بیان	۳۲۳	بے محرم کے نفل حج ناجائز ہے
۳۲۲	بغیر محرم کے ہوائی جہاز کے ذریعہ	۳۲۹	ہر طواف کے بعد دو رکعت واجب ہے
۳۲۲	سفر کرنے میں کچھ وجوہ ممانعت	۳۲۹	چند طوافوں کے تمام نماز طواف بے عذر
۳۲۲	حج اور اشاعت دین کے لئے بھی	۳۲۹	ایک ساتھ پڑھنا مکروہ ہے
۳۲۲	بے محرم سفر کرنا حرام ہے	۳۲۹	وقت مکروہ میں اگر چند طواف کئے گئے تو
۳۲۲	منصوص مسائل میں رخصت نہیں	۳۳۰	عورت اگر درمیان سفر بے محرم
۳۲۲	زمان و مکان کے بدلنے سے منصوص	۳۳۰	ہو جائے یا شوہر مر جائے
۳۲۲	مسائل نہیں بدلتے	۳۳۰	بے محرم عورت کب اپنے سفر کو جاری
۳۲۲	لاکھوں کروڑوں روپے ہوتے کے	۳۳۰	رکھ سکتی ہے کب نہیں
۳۲۲	باوجود حج فرض نہیں	۳۳۰	معتد و ثقات عورتوں کے ساتھ
۳۲۲	رشوت کا مال مال منسوب کی طرح ہے	۳۳۰	کب سفر کر سکتی ہے
۳۲۲	اخراجات حج میں حلال بیویں کے ساتھ	۳۳۰	جو عورت جدہ پہنچ کر بے محرم ہو جائے
۳۲۲	حرام مال مل جائے تو وہ حج مردود ہے	۳۳۰	بغیر محرم کے حج کرنا کس صورت
۳۲۲	قرض لے کر حج کر سکتے ہیں	۳۳۰	میں درست ہے؟
۳۲۲	نیکی میں یک دوسر کی مدد کرنا چاہئے	۳۳۰	جس کا محرم مکہ میں مر گیا وہ
۳۲۲		۳۳۰	وطن کیسے آئے گی؟

۳۳۶	زیارت اقدس کے وقت ایسا کھڑا ہو جیسے نماز میں	۳۳۰	ہر عذر و مجبوری ضرورت شرعی نہیں
۳۳۷	سید المصطفیٰ علیہ السلام اپنی امت کے تمام احوال سے باخبر ہیں	۳۳۱	حج فرض ہونے پر اسکی ادائیگی میں تاخیر گناہ ہے
۳۳۸	مواحبہ شریف کی جالی مبارک کو نہ چھوئے نہ چومے	۳۳۲	بیوی کو لوٹے فرض سے روکنا گناہ کبیرہ ہے
۳۳۹	تصادیر کی حرمت واضح ہے	۳۳۳	اگر محرم میسر ہو تو بے اجازت شوہر بھی حج کر سکتی ہے
۳۴۰	بعض تصادیر کی اباحت اجازت پاسپورٹ وغیرہ کی تصویریں	۳۳۴	معطر مطبوخ کے استعمال سے کفارہ نہیں
۳۴۱	تصویر کی ہیئت بدل دی جائے تو متمتع پر طواف قدوم نہیں	۳۳۵	پکائی ہوئی چیزوں سے عطر کیونکر نائل ہو جاتی ہے
۳۴۲	چند طوافوں کی نماز کو جمع کرنا	۳۳۶	پکایا ہوا مشروب اگرچہ معطر ہو محرم کو حائز ہے
۳۴۳	وقوف مزدلفہ کا وقت	۳۳۷	نجدی بلا عظیم ہے
۳۴۴	مئی وغیرہ میں اذان فجر کا وقت	۳۳۸	حج ٹیکس مسلمانوں کو حج سے روکنے کی کوشش ہے
۳۴۵	وقوف مزدلفہ واجب ہے	۳۳۹	نجدی گورنمنٹ خدائی گرفت میں آنے والی ہے
۳۴۶	وقوف مزدلفہ اور بعض معذورین رمی کیلئے تھکاوٹ عذر نہیں	۳۴۰	ظالمانہ ٹیکس حج یا ادائے حج کیلئے شرعاً مانع نہیں
۳۴۷	عذر شرعی کی تعریف	۳۴۱	اس دور میں نوافل حج سے بہتر
۳۴۸	نیابت کب صحیح ہے	۳۴۲	دوسرا افعال حسنة کی انجام دہی ہے
۳۴۹	دم کے لئے نایح یا وقت مقرر نہیں	۳۴۳	زیارت اقدس کے وقت مبارک حالی سے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے
۳۵۰	ہر حج کے ساتھ زیارت اقدس ہے	۳۴۴	زیارت اقدس کے وقت قبلہ شریف کو پیٹھ نہ چاہئے
۳۵۱	اہل مکہ پر زیارت کا وجوب مؤکد ہے	۳۴۵	

کتاب الاضحیہ (قربانی کا بیان)

حرم قربانی کا تصدق واجب نہیں
اگر حرم قربانی کو منافع حاصل
کرنے کیلئے بیچ دیا

حرم قربانی کسی امام و مؤذن یا کسی
انجمن وغیرہ کو دے سکتے ہیں

قربانی کے جانور کی مقررہ عمر میں اگر لیکھا
دن بھی کم ہے تو اس کی قربانی نہیں

الضان سے مراد
بھیر اور دنبہ کا فسق

تھوہ مامہ بھیر بکری کی قربانی درست نہیں
الجبین کا اطلاق

حاملہ جانوروں کی قربانی جائز ہے
الجبین کو بھی ذبح کرنا ہے

الجبین اگر مردہ ہو تو اس کا کھانا حرام ہے
ذبیحہ کے بعد الجبین کو کھانا

طبیعت پر منحصر ہے
قربانی کی کھال کا وہی حکم ہے

جو اس کے گوشت کا
حرم قربانی مدبر مسجد انجمن طلبہ غیر

طلبہ امیر غریب سب کو دے سکتے ہیں

۳۵۵ صدقہ واجبہ مصارف میں جو زکوٰۃ کے

۳۵۶ خصی بکرے کی قربانی افضل ہے
بکرے کے فوطوں کا نکال دینا

عیب نہیں بلکہ بہتر ہے
خصی کی قربانی کسی عیب والے

جانور کی قربانی نہیں ہے
حاملہ گائے کی قربانی

۳۵۹ اگر حمل کا علم پہلے سے ہو جائے
۳۶۰ قربانی کے جانور اگر پیدائشی طور پر کزن ہو

۳۶۱ گائے اونٹ میں سات حصوں تک قربانی
۳۶۲ قربانی کی نیت جانور خرید پھر بیچ ڈالا

۳۶۳ اگر تمین سوکھا ہوا ہو تو اس کی قربانی
کتاب النکاح والطلاق

نکاح و طلاق کا بیان
جواز نکاح کیلئے کفایت ضروری ہے

۳۶۳ کفو برابر کی کن باتوں میں ہونی چاہئے
کفو کی واضح مثالیں

۳۶۴ کفایت مرد کی طرف سے یا عورت
کی طرف سے

کفایت بالذات اور بالذات و نون کیلئے چاہئے
اولیاء اقرب کی رضا کے بغیر اگر

۳۶۵ یا الذ غیر کفو سے نکاح کرے

۳۷۹	بے نازی کسی شریف زادی کا کفو نہیں =	۳۷۵	طرح دوسرائی بہنوں کو بھی جمع کرنا حرام ہے دوسرائی بہنیں ایک نکاح میں جمع ہو جائیں تو تفریق فرض ہے =
۳۸۲	خيار طلاق قبل از نکاح عبث ہے =	۳۷۶	جو دو بہنوں کو جمع کرے اسے مقابلہ واجب ہے نکاح میں باپ سے زیادہ اختیار بالغ بیٹیوں کو ہے =
۳۸۳	طلاق تالیح نکاح ہے =	۳۷۷	باپ نے اگر غیر کفو میں یا غبن فاحش کے ساتھ نکاح کر دیا تو بیٹی کو فسخ کا اختیار نہیں =
۳۸۴	خيار طلاق کیلئے الفاظ صریح چاہئے =	۳۷۸	مہر میں غبن فاحش فسخ نکاح کا سبب ہے ولی اقرب کے ہوتے ہوئے ماں بھی =
۳۸۵	نسبت طلاق بھی واضح ہونی چاہئے =	۳۷۹	نکاح نہیں کروا سکتی فاسق صالحہ کا کفو نہیں =
۳۸۶	نکاح نامہ میں خيار طلاق نہیں ہونا چاہئے =	۳۸۰	فاسق صالحین کی فاسقہ بیٹی کا بھی کفو نہیں =
۳۸۷	نکاح نامہ کارواج بدعت ہے =	۳۸۱	نکاح صحیح کے بغیر حلالہ صحیح نہیں =
۳۸۸	خيار طلاق اگر تحریری ہو تو بہتر ہے =	۳۸۲	حلالہ کیلئے شوہر ثانی سے مجامعت اسی وقت مفید ہے جبکہ نکاح صحیح ہو =
۳۸۹	خيار طلاق عموم وقت کے ساتھ =	۳۸۳	بے رضا ولی بالغہ اگر اپنی مرضی سے غیر کفو میں نکاح کرے گی تو نکاح صحیح نہیں ہوگا =
۳۹۰	عورت کے حق میں مفید ہے =	۳۸۴	جس کی بد مذہبیت حد کفر تک پہنچ گئی ہو اسے صحیح کہنا کفر ہے =
۳۹۱	بیوی کل نان و نفقہ ہر حال میں شوہر پر ہے =	۳۸۵	جو دیوبندی و مرزائی کو صحیح کہے =
۳۹۲	(الاکہ وہ ناشنہ ہو جائے) =	۳۸۶	اس پر توبہ اور تجدید ایمان ہے =
۳۹۳	کافروں کو بھی دھوکہ دینا حرام ہے =	۳۸۷	وکالت موجودہ پیشہ کرنا الا شریف دکن کا کفو نہیں =
۳۹۴	بعد نکاح ایک بار جماع کرنا ضروری =		
۳۹۵	حق زن ادا (ایک بار جماع) نہ کرنے پر =		
۳۹۶	بیوی کو مطالبہ تفریق حاصل ہو جانا ہے =		
۳۹۷	اگر برفضا طرین سالوں سال میاں =		
۳۹۸	بیوی جدار میں تو کوئی حرج نہیں =		
۳۹۹	چار ماہ سے زیادہ جدائی بے اذن زوج =		
۴۰۰	نہیں ہونی چاہئے =		
۴۰۱	بے عذر چار ماہ تک ترک جماع جائز نہیں =		
۴۰۲	بیوی کو ماں کہنا جھوٹ اور گناہ ہے =		

۴۲۹	سے بھی ہو جاتی ہے	۴۸۷	شوہر کو باپ کہنا بھی جھوٹ ہے
۴۳۰	کثرت آبادی یا رزق کے خوف سے ضبط تولید حرام ہے۔	=	بیوی کو ماں کہنے پر کوئی کفارہ نہیں
۴۳۱	ضبط تولید کی وجہ سے زنا کاری بڑھی	=	مگر توبہ ہے
۴۳۲	بحالت عذر ضبط تولید کی اجازت	=	توبہ سے پہلے کچھ صدقہ کر دینا بہتر ہے
۴۳۳	ادارہ شریعتیہ بہار کی داغ بیل	=	ظہار کیسے ثابت ہوتا ہے
=	دارالقضاء کے قیام کی تائید	=	بیوی کی طرف سے ظہار نہیں ہوتا
=	اکابر اہل سنت نے فرمائی	۴۸۸	حمل کی اقل و اکثر مدت
=	مولانا عبید الرحمن پورنوی نے	=	بے مقاربت زوجین چار سال کے
=	کلیدی کام انجام دیا	=	بعد بھی جو بچہ پیدا ہو وہ اپنے باپ کا ہے
۴۳۱	کتاب البیوع	۴۸۹	جب تک نکاح صحیح موجود ہے
	(خرید و فروخت کا بیان)	=	مولود ولی حرام نہیں
=	نوائید اشیاء کا منافع رجسٹریشن	=	موی فطرت نسب میں حدود حرجہ میاں وغیرہ
=	کے ذریعہ محفوظ کیا جاسکتا ہے	۴۲۵	شریعت کو محبوب ہے
=	مال کی طرح منافع کی بھی خرید و فروخت جائز ہے	۴۲۶	خون لینے دینے سے رشتہ نہیں بنتا
=	جو رجسٹریشن قابل استغاثہ ہو وہ	۴۲۷	نسب اور رضاعت کے رشتے ایک ہیں
=	مال کے حکم میں ہے	۴۲۸	فلموں میں منعقدہ نکاح منعقد ہیں
۴۴۲	حق تصنیف کا رجسٹریشن (قانون)	۴۲۸	فلمیں منکوحہ طور تو نکاح بغیر طلاق یا
=	محافظت جائز ہے	=	فسخ کے دو سیرے نہیں ہو سکتا
=	حق تصنیف کی خرید و فروخت جائز ہے	=	ہنسی مذاق میں بھی نکاح و طلاق
=	جو کئی میں مختربہ اخلاق ہوں انکی	۴۲۸	واقع ہو جاتی ہے
=	خرید و فروخت یا اسکا رجسٹریشن جائز نہیں	=	طوائف کی بیوی کسی کے نطفہ سے
		=	س کے زانی پر حرام ہے
		=	حرمت مصاہرت زنا بیکہ چھوٹے

<p>۴۴۸</p> <p>اسکی تلافی واجب ہے</p> <p>ایک مکان کی مختلف منزلیں مختلف خریداروں کے ہاتھ بیچنا جائز ہے</p> <p>فقہ کی خرید و فروخت ائمہ حنفیہ کے نزدیک درست نہیں</p> <p>جو مسئلہ منصوص نہ ہو اس میں عرف و مصلحت کی وجہ مذہب غیر پر عمل درست ہے</p> <p>فضا کی بیع کی ایک صورت جو تحثانی منزل کا مالک ہو وہی زمین کا مالک ہوگا</p> <p>جو اعلیٰ منزل کا مالک ہو وہ فضا کا مالک ہوگا</p> <p>تحثانی و فوقانی منزلوں کے مالکوں کو اپنے تحت فوق میں نقصانہ تصرف کا اختیار نہیں</p> <p>۴۴۹</p> <p>لائسنس مال کے حکم میں ہے</p> <p>عمومی لائسنس کی خرید و فروخت جائز ہے</p> <p>خصوصی لائسنس کی اپنے طور پر یہ تغیر و تبدیل جائز نہیں</p> <p>کار، بندوق وغیرہ کا لائسنس بیچنا صحیح نہیں</p>	<p>۴۴۳</p> <p>جو نام کسی کہیں وغیرہ کیلئے مختص ہو چکا ہو اس کا استعمال کرنا جائز نہیں</p> <p>معاش مفاد و گدول کی خرید و فروخت جائز ہے</p> <p>ٹریڈ مارک کو جتنی قیمت میں چاہے بیچ سکتا ہے</p> <p>ضرر برداشت کرنے اور ضرر پہنچانے دونوں کی ممانعت ہے</p> <p>کسی کے سامان کی نقل اٹا کر اسے نقصان پہنچانا جائز نہیں</p> <p>ریلوے وغیرہ کے ٹکٹوں کی نقل اٹا کر اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہے</p> <p>کمرنسی نوٹ اور پاسپورٹ وغیرہ گورنمنٹی اثاثہ کی نقل اٹا کر حکومت عوام درلوں کو دھوکا دینا جن کتابوں کی اشاعت محفوظ ہوا نہیں کوئی دوسرا چھاپ نہیں سکتا</p> <p>جن کتابوں کی اشاعت ممنوع ہے اسکی کاپی بھی ممنوع ہے</p> <p>تفسیر حدیث کے مضامین اور رسائل دینیہ پر کسی فرد واحد کا احبارہ نہیں</p>	<p>۴۴۴</p> <p>دوسروں کی مصنوعات پر اپنا لیبل لگانا دھوکہ دہی اور حق تلفی ہے</p> <p>حق تلفی سے صانع کا جو نقصان ہو</p>
<p>۴۵۰</p> <p>پل وغیرہ کا ٹھیکہ لینا جائز ہے</p> <p>ٹھیکہ کے کاغذات کی بیع و شرا</p> <p>بھی جائز ہے</p>	<p>۴۴۵</p>	<p>۴۴۵</p>

۳۵۳	ہی مقصود ہوں انکی بیع جائز ہے	۳۵۰	بعض حقوق کی بیع و شراء عموم بلوئی کی وجہ سے ہے
=	پھل کے بعض درخت گدار بعض پھلدار ہو گئے اسکی بیع جائز ہے	۳۵۱	معدوم اشیاء کی خرید و فروخت جمہور علماء کے نزدیک ناجائز ہے
=	خریدار اگر درختوں کو نقصان پہنچائے تو تاوان دینا ہوگا	=	فاسد خرید و فروخت کے ساتھ نفع اٹھانا حرام ہے
=	اگر باغ مختلف نوع کے پھلوں پر مشتمل ہو تو سب کی بیع بیک وقت ناجائز ہے	=	بازاریں بکنے والے پھلوں کی نوعیت اور اس کا حکم
۳۵۵	سبزی اور آقا بل استعمال گیری کی بیع سبزی اور پودوں کی بیع و شراء کا حیلہ	=	تعاہل و راجح کا شرع میں اعتبار ہے فصوص شریعت کے بالمقابل تعامل
=	جہاں پودوں کو پورے موسم میں زمین پر پڑے رہنے کا راجح ہو	=	کو پیش نہیں کیا جائے گا معدوم پھلوں کی بیع بیع معادوم
۳۵۷	بعض درختوں کے استثناء کے ساتھ باغ کی بیع	=	یا بیع سین ہے ہر تعامل شریعت کی اساس نہیں
۳۵۹	اجرت معدوم و مجہول کا فرق اجرت معدوم کو معلوم بنانے کی صورت	۳۵۲	جو تعامل فصوص خلاف ہو ایسے مجوز و واجب بیع سلم کے جواز کیلئے چند شرطیں ہیں
=	تفیز طمان کی وجہ ممانعت اجرت معدوم کی درست ہے	=	بیع سلم کو معدوم پھلوں کی بیع پر قیاس نہیں کر سکتے
=	شرایع و محنت کی شرکت کن صورتیں میں جائز عموماً سرمایہ دار عامل محنت شعرا کا استعمال کرتا ہے	=	بیع و شراء میں تجاوز عن الشرع سے بیع فاسد ہو جاتی ہے
=	شرکت کی تجارت دونوں کے لئے نفع بخش ہوتی چاہئے	۳۵۳	درخت کے پھل جب تک قابل انفعاض نہ ہوں اسکی بیع و شراء جائز نہیں
=	بعض مزدوری عرف و عادت پر	=	جز درختوں اور پودوں کے پھول

۴۶۳	گوہر کی خرید و فروخت جائز نہیں	۴۵۹	منحصر ہوتی ہے !
۴۶۴	سور کا بال ہوتا کاٹھنے کیلئے جائز ہے		ہندوستان میں دھان وغیرہ کی کٹائی پر
"	سور کے بال کی تجارت حرام ہے		مزدوری معدوم ہوتی ہے
"	انسانی خون کے بیچنے سے جو آمدنی	۴۶۰	یورپین لوٹری بھی قمار کے حکم میں ہے
"	ہوتی وہ خبیث ہے	"	عربی غیر مسلموں کے ساتھ عقد فاسد
۴۶۵	انسانی بالوں سے فائدہ اٹھانا	"	جو عقد دو مسلمانوں کے درمیان ممنوع
"	انسانی بالوں کی خرید و فروخت	"	ہے وہ کافروں کے ساتھ ممنوع نہیں
۴۶۶	جانوروں کے بالوں کو استعمال	"	لوٹری کا ٹکٹ خریدنا حرام ہے
"	کرنے میں حرج نہیں	"	یورپ میں لوٹری کے ذریعہ جو انعام
"	ٹائی لون کے بال بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں	"	ہے وہ مباح ہے۔
"	زینت کے مسلمانوں کی تجارت جائز ہے	۴۶۱	مسلمانوں کا مال مالِ معصوم ہے
۴۶۷	کتاب الذبائح	"	بعض غیر مسلموں کا مال مالِ مباح ہے
"	(ذبیحہ کا بیان)	"	مالِ معصوم و مباح کے لین دین
۴۶۷	ذبح شرعی کی قوسی ہیں	"	میں کسی پیشی رتی نہیں
"	ذبح اختیاری و اضطراری کی تعریف	۴۶۲	زندگی کا بیمہ جائز ہے جبکہ کسی
"	اہل اور وحشی جانور	"	نا جائز شرط سے مشروط نہ ہو
۴۶۸	ذبح اختیاری کی شرطیں	"	جو رقم گورنمنٹ خود دیتی ہے اس کا لینا مباح
"	ذبح حلقوم کے کس حصہ میں ہونا چاہئے	۴۶۳	عند الضرورة خون کے ذریعہ علاج جائز ہے
"	کفار و مشرکین اور مرتدین کا ذبیحہ	"	خون کی بیج پر کوئی دلیل جواز نہیں
"	آجکل کے عام عیسائی و یہودی	"	کئی سنت اس کی ممانعت ظاہر ہوتی ہے
"	بد مذہب و بد دین ہیں	۴۶۴	بقدر حاجت خون کا خریدنا جائز ہے
۴۶۹	ذبح اختیاری و اضطراری میں خصوصی فرق	"	مگر بیچنا مکروہ تفسر کی ہے
		"	گوہر سے کھا دینا جائز ہے

۴۶۹	بسم اللہ کبھی جائز پر کبھی { آلا ذبح پر ضروری ہے {	عموماً عیسائی لوگ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ اور حضرت جبریل کے نام سے ذبح کرتے ہیں لہذا ان کا ذبیحہ حرام ہے
۴۷۰	شکار کن شرائط کے ساتھ حلال ہے	حرام مرغیوں کے بچس پر حلال کا لیل
۴۷۱	ناقض و مفق کو اپنے مذہب پر { فتویٰ دینا واجب ہے {	ذبح کے ذہن و فکر میں لفظ اللہ ہونا ذبح کیلئے کافی نہیں
۴۷۱	ائمہ کے اختلافات جاننے کیلئے ان { کتابوں کا مطالعہ کرے {	ذبح کی وقت بجائے بسم اللہ اللہ اکبر کے صرف اللہ اکبر یا اللہ کہا جب بھی ذبیحہ صحیح ہے
۴۷۲	ذبح سے پہلے جانوروں کو اذیت { دیکر بیہوش کرنا حرام ہے {	۹۹۹ مرغیوں کو اللہ کے نام پر ذبح کیا مگر ایک بغیر بسم اللہ کے پھر ہزار مرغیوں کو ملا دیا تو کسی کا کھانا حلال نہیں
۴۷۳	صحبت ذبح کے لئے جانور کا زندہ { ہونا ضروری ہے {	بیہوش جانور کے جسم سے وقت ذبح { کافی خون نکلا تو وہ حلال ہے {
۴۷۴	مشین کے اندر ذبح ہونے کی صلاحیت نہیں { ذبح کیلئے یعقل التسمیہ کی بھی قید ہے {	جواہی جانور بکری کا تھوڑا یا پستول کی گولی لگنے سے بے حس و حرکت ہو گیا اسکو ذبح کرنا غیر مفید ہے
۴۷۵	صحبت ذبح کے لئے ذبح اور معین ذبح { دونوں پر بسم اللہ پڑھنا ہے {	کتنے گرم پانی میں مرغی کو ڈالنے سے { اسکی نجاست گوشت میں سرایت کرتی ہے {
۴۷۶	ذبح و معین ذبح میں کسی ایک نے { بھی بسم اللہ نہیں کہا تو جانور حرام ہے {	عام مرغیاں ذبح کے بعد گرم پانی میں ڈالی جاتی ہیں
۴۷۷	مشین ذبیحہ مردار و جسم حرام ہے { مرد اگر بسم اللہ پڑھ کر ذبح کرے {	بہتر یہ ہے کہ گرم پانی میں ڈالنے سے { پہلے اسکی نجاست دور کر دی جائے {
۴۷۸	جب بھی اس کا ذبیحہ مردار ہے { ذبح میں بسم اللہ کے ساتھ اگر کوئی { اور نام ملائے تو ذبیحہ مردار ہے {	حلقوم سے خون کے اثر کو زائل کر دینا بہتر ہے

۵۳۰	بہتر صدقہ ہے جسے بعد آدمی محتاج نہ ہو		
=	آدمی بخیل بنے نہ فضول خرچ		
=	تام آدمی کے لئے خرچ کرنا بخیل		
	سے زیادہ بُرا ہے		
۵۳۱	مردوں کو اپنے عورات کے مصافحہ کی اجازت	۵۲۷	جس انگوٹھی پر اسم جلالت یا اسم رسالت ہو اس کے ساتھ بیٹ الخلاء جانا ناجائز
=	غیر عورات کے مصافحہ کرنا ناجائز و بد انجام ہے		بڑا اور شرعاً اسات کے حکم میں ہے
=	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی		جس انگوٹھی یا لوٹ پر حرف تجا ہوا
۵۳۲	غیر عورت کے کبھی مصافحہ نہیں فرمایا	=	اس کے ساتھ مکروہ ہے
=	کتابیہ یا مشرکہ عورتیں غیر عورت ہیں	=	مطلقاً حروف کا ادب شرع کو محبوب ہے
=	خالق عزوجل کی نافرمانی کر کے کسی کے	=	اخبارات کا استعمال دست خوان کیلئے
=	رسم و رواج کا پاس نہیں کیا جائے گا	۵۲۸	تکیہ یا ایسے رمال کا استعمال جس پر
=	دین کے بنیادی مسائل کا یکہ نامزدوں		حروف کشیدہ ہوں مکروہ ہے
=	کی طرح عورت پر بھی فرض ہے	=	جو تعویذ یا انگوٹھی غلاف میں پوشیدہ
=	بقدر استطاعت دین میں تفقہ کرنا	=	ہو اسکے ساتھ ٹولیت جانا جائز ہے
	ہر عورت پر فرض ہے	۵۲۹	ذات وصفات الہیہ پر حلف درست ہے
=	مجلس علمی میں کن شرطوں کے ساتھ	=	قرآن عظیم (کلام الہی) صفت قدیمی
=	عورتوں کو شریک ہونا چاہئے	=	مدعی پر بیعت اور مدعا علیہ پر حلف ہے
۵۳۳	ڈاڑھی بچہ (منفقہ) ڈاڑھی کا خاص ہے	=	اگر مدعا علیہ حلف لینے سے انکار کرے
=	زیر لب بالوں کو مونڈنا حرام ہے	=	صدقہ نفل کی کوئی مقدار شرعاً متعین نہیں
=	رضخار یا حلقوم کے بالوں کو صاف	=	عام لوگوں کو میانہ روی کا حکم ہے
=	کرنا جائز ہے	=	جو عظمتوں کے اعتبار سے عظیم ہیں وہ
=	گودا گودا یا گودا حرام ہے	۵۳۰	جتنا چاہیں خرچ کریں
=	چہرہ کا بال اکھڑنے سے پرہیز کرے	=	ایک صی بی کا عبرتناک واقعہ

۵۳۸	عالم دین کو توہین کے ارادہ سے { مولویہ کہنا کفر ہے	۵۳۴	ایروں کے بال مونڈنے سے بچے کہ حرام ہے { سونا کا دانت لگوانا تصنیع مال ہے { جو حرام ہے
۵۳۹	ایک ہی آدمی پر بار بار تجدید ایمان و { نکاح کا حکم دیا جاسکتا ہے	۵۳۵	اپنی زریب و زینت کا اظہار غیر شوہر { پر جائز نہیں
۵۴۰	کمرسمس ڈسے غیر مستند تاریخ ہے { یہ ایک حادثہ تو ہے جس کا ثبوت { عیسائیوں کے پاس نہیں	۵۳۶	عورتوں کی آواز مطلقاً پردہ نہیں { آواز میں لطافت و نزاکت کا اظہار { ہو تو وہ آواز پردہ ہے
۵۴۱	کمرسمس ڈسے پرارہوں ڈال کر شراب { اور آتش بازی خریدی اور بیچی جاتی ہے { جو بات کسی غیر قوم کا مذہب یا قومی شعار { بن جائے اس بات مسلمانوں کو دوزخ لازم { کمرسمس ڈسے کے موقعہ پر چون پھیر دے { عیسائی لوگ اپنے گھروں کو سجدتے ہیں { ان اپنے گھروں کو سجانا حرام ہے { کمرسمس ڈسے کے موقعہ پر انہیں کھد دینا { یا ان سے لینا ممنوع ہے { کمرسمس ڈسے کی تعظیم و توقیر کفر ہے { مبارکبادیوں کا تبادلوں ناجائز ہے { آتش بازی یوں بھی حرام ہے کمرسمس { کے موقعہ پر اس کی حرمت المضاعف { ہو جاتی ہے	۵۳۷	عورت و مرد کے درمیان ضروری { باتیں ہو سکتی ہیں { البتہ دونوں کا دوبدو ہو کر بات { چیت منع ہے { حرام ہی کی طرح مقصدہ الحرام بھی { حرام ہے { عورتوں کو غیر محرموں کے سامنے { نرم لہجہ میں بات نہیں کرنی چاہئے { ثانی اور صانع میں زمین و آسمان { سے زیادہ دوری ہے { اللہ تعالیٰ صانع کائنات ہے مگر { ثانی ہرگز نہیں { اللہ تعالیٰ کو ثانی کہنا کفر و جہالت ہے { کسی عالم دین کو مولویہ کہنا { اس کی توہین ہے
۵۴۲	نکاح کا اعلان لاؤڈ اسپیکر سے { بعض مصالح اور لاؤڈ اسپیکر		

لاؤڈ اسپیکر پر گانوں کی شناخت
اعلنوا میں حکم استقبالی ہے
دف دوسرے معارف کے ساتھ
رشوت دینا لینا حرام ہے
بحالت مجبوری رشوت دینا
ملکی بین کی رعایت کرنی ہوگی
چھٹیوں کا مشاہرہ
ادائے زکوٰۃ کی شرط
رقاہی اداروں کو زکوٰۃ دینا
اجنبی مرد و عورت کو ایک ساتھ دیکھنا
حد قذف

کتاب المیرات

زندگی میں جائیداد کی تقسیم
کس طرح ہونی چاہئے ؟
بیٹی کو بیٹا کے برابر حصہ ملنا چاہئے
مجموعی ترکہ میں وصیت جاری نہیں ہوگی
میت نے اگر ماں، شوہر، بیٹیا اور
بیٹی کو چھوڑا ہو
ذوالفرض، عصبہ اور ذوی الارحام
کی تعریفیں
تکفین و تدفین کا آخری تقسیم ترکہ سے پہلے

ہر قسم کے قرض کی ادائیگی ترکہ کی
تقسیم سے پہلے
بیٹی کے ترکہ میں ماں کا حصہ
بیوی کے ترکہ میں شوہر کا حصہ
کسی اسلامی قانون سے اسلام
متصادم نہیں ہوتا
اسلام کا اپنا قانون وراثت ہے

خُطْبَةُ الْكِتَابِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي فِي عَيْنِ الْبَلَاءِ
 وَأَكْرَمَنِي فِي نَفْسِ الْجَفَاءِ وَأَحْسَنَ بِي فِي
 حَالَةِ الْعَنَاءِ وَوَفَّقَنِي عَلَى الشُّكْرِ فِي الشَّرَاءِ وَ
 الصَّرَاءِ وَجَعَلَنِي مِنْ مُتَابِعِي سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ
 وَهَدَانِي إِلَى نَهْجِ الشَّرِيعَةِ الْبَيضَاءِ وَمِنْ
 مُقْتَضَى أَثَارِ الْأَوْلِيَاءِ وَمُحِبِّي الْعُلَمَاءِ وَالصُّلَحَاءِ
 وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِ السَّالِكِينَ كَافِعِ
 الْبَلِيَّاتِ وَالْآفَاتِ كَإِعْمَى الْخَيْرَاتِ وَالْحَسَنَاتِ
 وَالْبَرَكَاتِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ شَفِيعِ الْمَذْنُبِينَ
 إِمَامِ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِنَا وَحَبِيبِنَا وَطَبِيبِنَا وَطَبِيبِ قُلُوبِنَا
 وَشِفَائِنَا وَشِفَاءِ صُدُورِنَا وَنَبِينَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ
 حَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ تَعَالَى أَتَمَّهَا
 وَتَسْلِيمَاتُهُ أَكْمَلَهَا وَتَحِيَّاتُهُ أَجْمَلَهَا وَبَرَكَاتُهُ
 أَنْوَمَهَا وَأَحْسَنَهَا عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَعَلَى آلِهِمْ وَ

اصحابہ اجمعین

وَعَلَى أَيْمَّةِ أُمَّتِهِ وَفُجَّتِهِدِي مِلَّتِهِ لَأَسِيْمَا
 إِمَامِ الْأَيْمَّةِ، كَاشِفِ الْغُمَّةِ، سِرَاجِ الْأُمَّةِ سَيِّدِ
 أَبِي حَنِيفَةَ النُّعْمَانِ رَضِيَ عَنْهُ الرَّحْمَنُ، وَعَنْ أَبِيهِ
 الْأَكْرَمِ سَيِّدِ نَافِحِي الدِّينِ عَبْدِ الْقَائِلِ الْجِيلَانِي
 الْغَوْثِ الْأَعْظَمِ، وَعَلَى عُلَمَاءِ شَرِيعَتِهِ وَفُقَهَاءِ
 مِلَّتِهِ خُصُوصًا سَيِّدِ الْعُلَمَاءِ سَنَدِ الْأَثْقِيَاءِ نُورِ
 الْأَصْفِيَاءِ إِمَامِ أَحْمَدَ رَضَا عَظَّمَ اللَّهُ تَعَالَى مَرْقَدَهُ
 الشَّرِيفُ يُعْطِرُ الرِّضَا وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ إِلَى يَوْمِ
 الْجَزَاءِ، وَعَلَيْنَا مَعَهُمْ وَبِهِمْ وَلَهُمْ يَا أَرْحَمَ
 الرَّاحِمِينَ أَمِينَ أَمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ

(نوٹ) صاحب فتاویٰ یورپ استاذی محترم حضرت مفتی صاحب قبلہ
 دام اقبال نے بہت پہلے یہ خطبہ مبارک املا کرایا تھا جس کو حصولِ برکت کے لئے
 بطور خطبہ کتاب ”فتاویٰ یورپ“ کا سرنامہ بنانے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں۔

(مرتب)

کتاب العقائد

ایمان کا بیان

انبیاء علیہم السلام کا ذکر الفاظِ ذمیمہ کے ساتھ

۴۸۶
۱۳-۱۳-۱۹۸۵
شمس الضحیٰ خاں کیر آف امام مسجد عابدین بلجیم ۲۵ نومبر ۱۹۸۵ء
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ قرآن پاک میں بعض منہیات کی نسبت بعض حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کی ذواتِ مقدسہ کی طرف ہے مثلاً ذنب، عصی، ظلم، ضل و غیرہ۔ تو کیا آیات قرآنیہ کو سند بنا کر ان الفاظِ ذمیمہ کیساتھ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر از روئے شرع شریف جائز ہے یا نہیں؟ اسید کہ مدلل جواب دیکر مشکور فرمائیں گے۔

۴۸۷
الجواب هو المجیب الوہاب

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَلَّحَ الْجُودَ وَالْعَطَايَا وَفَضَّلَ الْأَنْبِيَاءَ عَلَى الْبَرَاهِمِ وَأَعَصَمَهُمْ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْخَطَايَا آمَنَّا بِعَدْلِهِ
آیاتِ مقدسہ یا احادیثِ کریمہ میں جہاں جہاں الفاظِ مذکورہ وغیرہ حضراتِ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی معصوم شخصیتوں سے متعلق ہیں بس اُن کو وہیں تک محدود رکھنا واجب ہے۔ یعنی غیر تلاوتِ قرآن و احادیثِ خوالی میں کسی بھی نبی و رسول علیہم السلام کی طرف ذنب و عصی ظلم و ضل وغیرہ الفاظِ ذم کی نسبت حرام و گناہ اور لائقِ تعزیر و سزا ہے بلکہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت نے اسے کفر بتایا۔ و اختلافِ علماء سے بچنے کے لئے اس کے قائل پر تجدیدِ ایمان و نکاح اگر بیوی

رکھتا ہوں) کا حکم لگایا جائے گا۔ ابن الحاج امام ابو عبد اللہ محمد المدخل ۱/۱۵ میں فرماتے ہیں کہ۔

قَدْ قَالَ عُلَمَاءُ مَنَازِحِهِمُ اللَّهُ
تَعَالَى مَنْ قَالَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
فِي غَيْرِ السَّلَاةِ وَالْحَدِيثِ
أَنَّهُ عَصَى أَوْ خَلَفَ فَقَدْ
كَفَرَ. نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ۔

ہماری علامہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تلاوت
یا حدیث کے علاوہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
میں سے کسی کا ذکر خیر ان کی لغزش یا نافرمانی
کے ساتھ کرنا کفر ہے جس نے ایسا کیا اس
نے کفر کیا۔

(نعوذ باللہ من ذلك)
واللہ تعالیٰ اعلم و رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ ۱۲، ۱۳، ۱۹۸۵ء

نام نہاد تبلیغیوں کا چیلہ اور درس

مسئلہ دانیال و شاکر بخش میل فون 28675591-05 یکم سید الاخر ۱۴۲۲ھ
کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس بارے میں کہ ”ہندوستانی تبلیغی جماعت“ کے
مقائق و عقائد کیا ہیں؟ ان کے ساتھ تبلیغی دورہ کے لئے چلے کے نام پر نکلتا یا
ان کے درس میں حقہ لینا کیسا ہے؟ جواب یا صواب سے نواز کر شکریہ کا موقع دیں۔

۹۲۷ الجواب هو الهادي الى الصواب

ہندی تبلیغی جماعت و ہابیرہ دیوبندیر کی معاون شاخ ہے جس کا محرک تھانہ
بھون کاگرو اور بان اس کا جیلہ مولوی الیاس کاندھلوی تھا۔ اس نام نہاد جماعت
کا مقصد نماز روزے کی آزمائش و ہابیت و دیوبندیت کا پرچار ہے۔ ان کے عقائد
عقائد باطل ہیں۔ اسلامی عقائد کے بہت سے اجزاء میں وہ مخالف ہیں۔

اگر تفصیلی معلومات چاہئے تو علامہ ارشد القادری زید مجدہ کی مشہور تصنیف
”تبلیغی جماعت“ کا مطالعہ کیجئے، مذکورہ تبلیغی جماعت کے درس اور چلے سے پچنا مازم

ہے حدیث پاک میں ارشاد ہوا اِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِيْنٌ فَانْظُرُوْا عَمَّنْ
تَاْخُذُوْنَ دِيْنََكُمْ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد تادری ۹ ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ
اسلامک فونڈیشن، مدینہ

نوٹ: اس جواب کی تصدیق محدث کبیر علامہ ضیاء المصطفیٰ اعظمی نے فرمائی (مرتب)

سنی کی تعریف

مسئلہ ۸۸۱ حاجی محمد ابراہیم عبدل صدر فیض الاسلام، دی ہیک
۹۹۳ کیا فرماتے ہیں علمائے ربانی و مفتیان حقانی اس بارے میں کہ موجودہ زمانہ
میں سنی سے کیا مراد ہے؟ اور سنی کی صحیح تعریف کیا ہے؟ کیونکہ مختلف فرقے اپنی
اپنی سنیت کے دعویدار ہیں عوام کو یہ باور کرانا مشکل ہے کہ اصل سنی کون ہے
لہذا تفصیلی جواب عنایت فرما کر شکریہ کا موقع دیں تاکہ آپ کے جواب کو ہم مختلف
زبانوں میں شائع کر سکیں۔

۹۹۳ الجواب هو المجیب الوہاب

لفظ "سنی" اہلسنت و جماعت کا مخفف ہے جب مذہب کے تعلق سے یہ
لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مراد اہلسنت و جماعت ہی ہوتا ہے۔ اور اہلسنت و
جماعت اسے کہتے ہیں جو "مَا اَنْتَ اَعْلَيْهِ وَاَصْحَابِي" کا مصداق ہو زمان
و مکان اور حالات کے اختلاف سے سنی کی تعریف مختلف ہوتی رہی ہے چنانچہ جب
سبائیوں نے شیعہ فرقہ کو جہنم دیا تو شیعہ مذہبی اسلام ہونے کے باوجود اسلام کے
فرائض و رکان میں اختلافات کرنے لگے۔ ان کے بعض معتقدات و نظریات بھی
یکسر بدل گئے۔ حضرت سیدنا شیر خدا مولیٰ علی کریم اللہ وجہہ الکریم کو حضرات شیخین سیدنا
صدیق اکبر اور سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر فضیلت دینے لگے۔ بلکہ
ان حضرات کی شان اقدس میں تبر ابازی کرنے پر اتر آئے، تو اس زمانہ خیر القرون
سے ملحق خیر ازمنہ میں سنیوں کے لئے صرف "مَا اَنْتَ اَعْلَيْهِ وَاَصْحَابِي"

ہی کا مصداق ہونا کافی نہ ہوا۔ بلکہ ائمہ و مجتہدین خصوصاً امام الائمہ کاشف الغمہ
سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تبارک و تعالیٰ عنہم نے ”مَا اَنَا عَنِيكَ
وَ اَصْحَابِي“ کے ساتھ ”تَفَضَّلُ الشَّيْخَيْنِ عَلَى الْخَتَمَيْنِ“ یعنی
سیدنا ابو بکر صدیق اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حضرت سیدنا
عثمان غنی اور حضرت سیدنا مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل و برتر ماننا بھی
ہلست و جماعت کی پہچان اور شعار قرار دیا.....

شیعوں کے بعد نئے فرقے جنم لیتے رہے مثلاً رافضی، ناصبی، سنارچی،
زیدی اور معتزلی وغیرہم تو ان کے نظریات و معتقدات سے شیعوں کو ممتاز کرنے کے
لئے سنی کی تعریف میں بھی حسب ضرورت امتیاز تبدیلی ہوتی رہی، آخر اندک نہ اندک
(معتزلی) نے تو انتہا ہی کر دی کہ شاید باید ہی اشاعرہ و ماتریدیہ کا کوئی ایسا عقیدہ
و نظریہ ہو جس سے اس نے اختلاف نہ کیا ہو۔ لیکن علما، متکلمین نے انہیں ایسا
سبق سکھایا کہ آج سطح زمین پر معتزلی نام کا کوئی مذہبی اسلام فرقہ موجود نہیں ہے
ہاں اس کے بعض نظریات کو اب تک بعض قریق باطلہ پروان چڑھانے کی سعی لامحالہ
کر رہے ہیں۔ مثلاً معتزلیوں کا یہ نظریہ تھا کہ زندوں کی دعائیں اور ان کی طرف سے
صدقہ و خیرات مردوں کے لئے کچھ بھی نفع بخش نہیں تو ان کے مقابلے میں حضرات ائمہ
و مجتہدین رضی اللہ تبارک و تعالیٰ عنہم نے ایصالِ ثواب کو نہ صرف جائز قرار دیا
بلکہ اسے شیعوں کا طریقہ و شعار بتایا۔ امام اعظم سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی مشہور و معروف کتاب ”فقہ اکبر“ کی شرح عقائد میں ہے۔

إِنَّ دُعَاءَ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَ
صَدَقَتُهُمْ عَنْهُمْ نَفْعٌ لَهُمْ
خِلَافًا لِمُعْتَزِلَةٍ وَالْأَصْلُ فِي
ذَلِكَ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ إِنَّ
الْإِنْسَانَ أَنْ يَجْعَلَ ثَوَابَ
زندوں کی دعائیں اور ان کی طرف سے صدقہ و خیرات
مردوں کے لئے نفع بخش ہیں۔ اس امر میں
معتزل خلاف ہیں اور ہلست کے نزدیک۔
در اصل بات یہ ہے کہ انسانوں کے اعمال صالحہ
مثلاً نماز، روزہ، حج و صدقات و غیرہ کا ثواب

عَمَلِهِ لِيُغَيِّرَ صَلَاةً أَوْ صَوْمًا ۖ أَوْ حَجًّا أَوْ صَدَقَةً أَوْ غَيْرَهَا ۚ وَعِنْدَ آيَةِ حَقِيقَةٍ وَأَصْحَابِهِ
يَجُوزُ ذَلِكَ ثَوَابَهُ إِلَى الْمَلِيَّتِ ۝ ۱۵ کے قائل ہیں۔ ۱۵

اسی طرح تیرہویں صدی ہجری کے اخیر میں اور چودھویں صدی ہجری کے شروع میں باطل فرقوں نے نئے نئے معتقدات کے ساتھ سراٹھایا تو بڑے بڑے علماء کے علاوہ حرمین محرمین اور حج کے مبارک موقع سے آئے ہوئے اکناف عالم کے اعظم علماء و کرام و مفتیان عظام کی تلواریں ان کے حلقہ کمر کا بار بن گئیں۔ اور اب سنی کی تعریف "مَا أَنْعَلَيْهِ وَأَصْحَابِي" کا مصداق ہونا۔ تفضل شیخین کا مستعد ہونا یا ایصالِ ثواب کا قائل ہونا ہی نہ رہی، بلکہ ان سب باتوں کے ساتھ اس امر کا بھی اضافہ ہو گیا کہ ان باطل فرقوں کے اقوال کفریہ غیبتہ پر اطلاقات ہو جانے کے بعد انہیں کافر اور دین اسلام سے خارج کرنا، ان کے ساتھ اسلامی اخوت و مراعات کو یکسر ختم کر دینا سنی ہونے کے لئے ضروری ہے۔ چنانچہ "حُسَامُ الْحَرَمَيْنِ عَلَى مَنْحَدِ الْكُفْرِ وَالْمَلِيَّةِ" کے مدعا میں ہے۔

إِنَّ عَلَامَةَ أَحْمَدَ الْقَادِيَانِي وَرَشِيدَ كُغْلَامِ أَحْمَدِ قَادِيَانِي رَسِيدِ أَحْمَدِ (گنگوہی) اور
أَحْمَدَ وَمَنْ تَبِعَهُ لَخَلِيلِ الْأَبْنَيْتِي ۖ جَوْبِي ان کے پیروہوں جیسے تھیں محمد نبی صلی
وَأَشْرَفُ عَلَيَّ وَغَيْرُهُمْ لَا شُبُهَةَ ۚ اور اشراف علی تھا تو وہی وغیرہم ان کے کفر میں
فِي كُفْرِهِمْ بِالْأَحْوََالِ بَلْ لَا كُفْرِي شُبُهَاتٍ نَزَّ شَكُّ كِي مَا ۖ بَلْ جَوْنُ كِ
شُبُهَةٌ فِي شَيْءٍ بَلْ فِي مَنْ أَحْوَالِ كُو جَانِ كَرْنِ كِ كُفْرِي شَكِّ كَرِ
تَوَقَّفَ فِي كُفْرِهِمْ بِأَحْوَالِ مَنْ بَلْ كَانِي كَانِي فِي تَوَقَّفِ كَرِ اس کے
الْأَحْوَالِ کفر میں مشبہ نہیں ۱۵

اور اب ہمارے زمانے میں کچھ لوگوں نے تبلیغ دین کے نام پر غیبتہ کی کا پرچار شروع کیا ہے اور کچھ لوگوں نے اصلاح امت اور اتحاد ملت کے نام پر باطل فرقہ

کے لیڈروں کو اتحاد کی دعوت دی ہے اور اس صلاحِ کلیت پر گٹھ جوڑ کرنے چلے ہیں کہ اب ہم ایک دوسرے پر تکفیر و تفسیق کے فتوے نہیں لگائیں گے۔ نیز ایک دوسرے کی اقتدا میں نماز پڑھیں گے اور آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ مل جل کر رہیں گے وغیرہ وغیرہ۔

یہ فرقہ بکے متنوعہ جدیدہ جسے جدید و ابیت، الیاسیت، طاہریت یا صلح کلیت وغیرہ کا نام دیا جاسکتا ہے مسلمانوں کے لئے نہایت خطرناک اور مہلک ایمان ہے ایسے لوگوں کے لئے قرآن پاک فرما چکا: "وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَبِئْسَ مَا يَكُونُ مِنْهُمْ" کہ تم میں سے جن لوگوں نے مخالفین کی طرف ہاتھ بڑھایا وہ انہیں میں سے ہیں۔

مذکورہ بالا مختصر وضاحت کی روشنی میں آپ کے سوال کا مختصر جواب یہ ہوا کہ سنی مسلمان وہ ہے جو "مَا آتَانَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي" کا مصداق ہو۔ ظلف، راشد بن رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی افضلیت کا سبب ترتیبِ خلافت معتقد و قائل ہو، صحابہ کرام کا ذکر بھلائی کے سواز کرتا ہو۔ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کا مقلد ہو۔ باطل مذاہب والوں اور بدعتیوں کے ساتھ دینی راہ و رسم نہ رکھتا ہو۔ مسامحہ پرین کی تشکیکات کے مطابق گمراہ فرقوں کے لیڈروں کو کافر جہنمی اور دائرہ اسلام سے خارج جانتا ہو اور اپنے اسلاف کے مسلک کا پیرو کار ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم و رسولہ

کتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ، مئی ۱۹۹۲ء
غلام الافلا، جامعہ مدینۃ الاسلام، دی ہسٹنگ

شُرک و کفر کے فتویٰ میں تعجیل نہیں چاہیے

مسئلہ ۸۹ اختلاف احمد MERDTON ST-29 1056-A-DAM

علماء دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ استاذ غوثیہ ضلع جہلم پاکستان نے ایک وظیفہ نامہ بنام "فیضانِ قلندر شائع کیا جس پر مفتی محمود حسین صاحب شالوٹ قریشی نے شرعی فتویٰ جاری کیا ہے اور یہ لکھا ہے کہ فیضانِ قلندر کو ترتیب دینے

والے نے صریح اور جلی شرک کا ارتکاب کیا ہے۔ مفتی صاحب موصوف کے اس شرعی حکم کے بعد اشتہار مذکور "فیضانِ قلندر" کے مرتب پیر محمد نور بادشاہ آستانہ غوثیہ گلشنِ اقبال تحصیل سوہا ضلع جہلم نے اپنی یہ تحریر شائع کی اور لوگوں کے سامنے زبانی بھی ان باتوں کا اظہار کیا کہ "طریقہ خواجگان کے اندر جو عبارت قلم بند کی گئی ہے اور تصوف کی روشنی میں یہ وظیفہ ترتیب دیا گیا ہے اس کا تعلق اہل تصوف کے ساتھ ہے۔ اسلئے اسے قرآن کریم میں تحریر نہ سمجھا جائے۔ نیز اشتہار مذکور میں کچھ الفاظ مثلاً "بخت یا واسطے" "سہو" "راہ گئے" ہیں اور کچھ علامتیں کاتب کی نذر ہو گئی ہیں جنہیں سامنے رکھتے ہوئے تعلیماتِ تصوف کی روشنی میں دیکھا جائے۔ جبکہ میں بفضل اللہ تعالیٰ اس کے تمام صفات حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ختم نبوت اور تمام ضروریاتِ دین پر مکمل اعتقاد و ایمان رکھتا ہوں۔ نیز اس ترم کتابت کے سہو پر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ و استغفار کرتا ہوں۔ فیضانِ قلندر کی ایک کاپی اور حضرت مفتی صاحب کا فتویٰ حاضر خدمت ہے ان سب کو سامنے رکھتے ہوئے حکم شرع سے آگاہ کیا جائے، نیز یہ بتایا جائے کہ مفتی صاحب کا فتویٰ صحیح ہے یا نہیں؟

۱۷۶۲ الجواب بعون المجیب الوہاب

کتاب و خطاب اور تحریر میں فوقیت و اہمیت خطابِ تقریر کو ہوتی ہے۔ ویسے کتاب و تحریر بھی عند الحاکم حکماً خطاب و تقریر کی طرح ہے جس کی تصریحات کتب فقہیہ میں موجود ہے مثلاً القلم احذ لیسانین والکتاب کا الخطاب، بشرطیکہ بوقتِ ضرورت اس سے متعلق کاتب کا اقرار یا شہادت کافی موجود ہو۔ اور جن امور میں اقرار یا شہادت درکار ہے انہیں پایہ تحقیق تک پہنچنے سے پہلے ان پر حکم شرع کا صدور و نفاذ منصب قضا، اور قریہ عدالت کے خلاف ہے۔ ان منصب افتاء اس قید سے یکگونہ بالاتر ہے کہ تفتیشِ حال اور واقعہ کے مآل تک پہنچنے کی ذمہ داری مفتی یا ناقل یہ نہیں بلکہ وہ نفس سوال کا جواب دہ ہوتا

ہے پھر بھی احتیاط کا تقاضا ہے کہ جواب سے پہلے سوالنامہ کو مختلف پہلوؤں سے سمجھنے کی کوشش کرے۔ بلکہ اگر منفی و ناقل ضرورت محسوس کرے تو سائل و ممکن ہو تو مسؤل ذہن سے بھی سوالنامہ سے متعلق وضاحت طلب کرے اور جب تک سول پوری طرح سمجھ میں نہ آجائے اِیَّاكَ وَمَا یَعْتَدُ رَمِیْنُه (مستدرک بھاگہ) کے مطابق جواب دینے میں عجلت سے کام نہ لے خاص کر جب سوال کا تعلق کسی مسلمان کی تکفیر و تفسیق سے ہو کیونکہ اس میں ذرا سی غفلت کی وجہ سے حکم کا نشانہ برعکس بھی لگ سکتا ہے۔

تکفیر و تفسیق سے متعلق اگر کلام مؤول ہے تو حقی الامکان اس کی تاویل کرے (ہاں کلام صریح میں تاویل کی گنجائش نہیں ہوتی) اگر ایک کلام میں درجنوں جگہ سیکڑوں شقیں تکفیر و تفسیق کی نکلتی ہوں اور اس کی صرف ایک شق اسلام کی طرف جاتی ہو تو "ظَنُّ الْمُسْلِمِیْنَ خَیْرًا" کے تحت اُس ایک شق کا اعتبار کرتے ہوئے اُس مسلمان کو کفر و شرک اور ضلال (گمراہی) کی کھائیوں میں گرنے سے بچائیں گے اور اس پر اسلام کا حکم دیں گے۔ "اِلَاسْلَامُ یَعْلَوُا وَّلَا یُعْلٰی"

ردالمحتار وغیرہ کتب فتاویٰ میں ہے اِنَّ فِیْ مَسْئَلَةٍ اِذَا كَانَ وَجُوْهَةٌ تَوْحِبُّ التَّكْفِیْرَ وَوَجْهَةٌ تَوَاجِدُ یَمْنَعُ التَّكْفِیْرَ فَعَلُوْا الْمُفْتَیُّ اَنْ یَّوْصِلَ اِلَی الْاِذْحٰی یَمْنَعُ التَّكْفِیْرَ وَحُسْنًا لِّلْطَوِّ بِالْمُسْلِمِ پھر یہ بھی بتانے کی ضرورت نہیں کہ ہر زبان کا اپنا اپنا انداز تحریر اور اس کے رموز و اوتاف ہوتے ہیں کہ اگر پڑھنے میں اس کی رعایت نہیں کی گئی تو مفہوم کے خلط ملط ہو جائے گا اندیشہ تو یہ ہوتا ہے بلکہ کبھی کبھی محض و مشکم کی منشاء کے خلاف و برعکس مطلب نکل سکتا ہے۔ مثلاً قرآن پاک میں وَمَا یَعْلَمُ تَاْوِیْلُهٗ اِلَّا اللّٰهُ وَالرَّاسِخُوْنَ فِی الْعِلْمِ اس آیت کریمہ میں اگر اسم جلالہ (اللہ) اور راسخون فی العلم کے درمیان وقف لازم کا لحاظ نہ کیا جائے تو مستثنیٰ منہ میں علماء راسخین کہیں جائینگے ورنہ منشاء قرآنی کے خلاف ہے اسی طرح اگر اردو رسم الخط میں بت کامل (۱۔) کی

نشانی ہو اور پڑھنے والا اس کا لحاظ نہ کرے تو اس کا معنی و مفہوم کچھ کا کچھ ہو سکتا ہے مثلاً کسی کاتب کا یہ تحریر کی جملہ (روکومت جانے دو) کو مخالفتِ تائیدی اور اجازتِ تائیدی دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے لیکن جب کاتب نے روکومت کے بعد بت کامل (۔) لگا دیا تو اب اس جملہ کو صرف تائیدی اجازت ہی کے معنی میں پڑھا اور سمجھا جائے گا، اور اگر کوئی اس جملہ میں بت کامل (۔) کا لحاظ نہ کرے تو وہ منشاء کاتب کے قلاف و برعکس ہوگا۔

”فیضانِ قلندر نامی وظیفہ نامہ میں تین مقامات پر بت کامل کی علامت موجود ہے لیکن فاضل مفتی صاحب مدظلہ نے اس کا لحاظ نہیں فرمایا اور اشتباہی مقامات سے متعلق ”وظیفہ نامہ“ کے مرتب سے وضاحت بھی طلب نہیں فرمائی اور شرعی فتویٰ کی صورت میں شرکِ جلی و شرکِ صریح اور منال و منال کا حکم صاف فرمادیا۔ مستحسناً حضرت مفتی صاحب کو تحقیق کرنی چاہئے تھی۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ فتویٰ مجلت میں صاف ہو گیا ہے۔ کیونکہ جب حضرت مفتی صاحب کی گرفت اور ان کی طرف سے نافذ شدہ شرعی حکم کا علم جناب مرتب صاحب کو ہوا تو انہوں نے پر ملا اپنی غلطیوں کا اعتراف کیا کہ ”کہیں وظیفہ نامہ میں بحث اور کہیں بواسطے کے الفاظ رہ گئے ہیں ورنہ کہ اشتہار مذکور کی کثابت میں بعض مقامات پر کاتب صاحب بھی سہو واقع ہوئے ہیں۔۔۔۔۔ پھر مخلص مرتب نے اپنی غلطیوں کے علاوہ کاتب کی طرف سے بھی وقوع سہو پر اپنی توبہ کا تحریری اعلانیہ (مطبوعہ) شائع کیا جو اشتہارِ خطا کے حسبِ حال ہے۔ مرتب صاحب اپنی اس توبہ میں نہایت مخلص معلوم ہوتے ہیں۔ مولیٰ تبارک و تعالیٰ جو رحمن و توأب ہے اپنے حبیبِ پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے طفیل انکی توبہ قبول فرمائے اور اسندہ کے لئے انہیں جادہ حق پر مستقیم رکھے آمین۔“

الْقَائِبُ حَسَنَ الذَّنْبِ لَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ کے مطابق توبہ کے بعد ان پر کوئی شرعی مواخذہ نہیں۔ البتہ فیضانِ قلندر کے مرتب کو ازہرہ دینی خیر خواہی یہ نصیحت کی جاتی ہے کہ وہ کسی ایسے وظیفہ و اعمال یا کسی ایسے مضمون پر مشتمل اشتہار

و کتابچہ ترتیب نہ دیں جن سے ایمان و عقیدہ اسلام کے خلاف معنی کا ایہام ہو یا مسلمانوں کی صالح سماعت پر وہ گراں گزرتے۔ حدیث پاک میں ارشاد ہوا اِنَّكَ وَمَا يُسْئَلُكَ اَذُنٌ دوسری حدیث پاک میں ارشاد ہوا اَحَدُكَ النَّاسُ بِمَا يَعْرِفُونَ (لوگوں سے وہی باتیں کرو جو ان کے لئے معروف ہوں) اور رد المحتار وغیرہ میں ہے "مَجْرَدًا اِيْضًا الْمَعْنَى الْمَحَال كَافٍ فِي الْمَنْعِ" یعنی ممانعت کے لئے صرف محال معنی کا ایہام ہی کافی ہے۔ یہ کب یاد رکھنا چاہئے کہ تصوف و معرفت یا طریقت و حقیقت۔ شریعت مطہرہ سے مغایرت و مخالفت نہیں رکھتیں بلکہ شریعت ظاہرہ بحر اسلام ہے اور طریقت و معرفت وغیرہ اسکی معاون و پاکیزہ نہریں جو سمندر کے بغیر بے معنی ہیں۔

واللہ تبارک و تعالیٰ و رسولہ الاعلیٰ اعلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

کتبہ عبد الواجد قادری غفرلہ عن ادم الافنت
محاسن علماء سیدہ سیفۃ ۲۳ رجب ۱۴۲۵ھ ۱۵ اگست ۲۰۰۴ء

دیباچہ اور اس کی افتدائی کی ممانعت

۹۰ مسیلمہ محمد رستم المتادری غیاث پور بہار۔ انڈیا۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ انڈیا کے درجہ نگہ ضلع میں ایک بستی غیاث پور نامی واقع ہے۔ یہ بستی دو محلوں میں منقسم ہے۔ ور دو نوں محلوں میں ایک ایک مسجد ہے۔ دونوں مسجدوں کے درمیان پاؤں پیدل چلنے میں دس منٹ کا فاصلہ ہے ان میں سے ایک جامع مسجد کہلاتی ہے مگر جامع مسجد والے محلہ کے تمام لوگ دیوبندی وہابی عقائد سے تعلق رکھتے ہیں اور جس محلہ میں چھوٹی مسجد ہے اس محلہ کے تمام لوگ سنی صحیح العقیدہ ہیں۔ جمعہ کی نماز دونوں مسجدوں میں ہوتی ہے صرف عید اور بقرعید کی نمازیں مشترکہ طور پر بھی لوگ جامع مسجد میں پڑھتے ہیں اور جامع مسجد کے امام دیوبندی ہیں۔ کیا ایسی صورت

میں اس دیوبندی کے پیچھے شیعوں کی نماز عیدین ہو جائے گی؟ یا سنی حضرات اپنی چھوٹی مسجد میں نماز چوکا نہ جمعہ اور عیدین کی نمازیں پڑھا کریں؟ جلد جواب غایت فرمائیں۔

۱۷۰ الجواب اللہم ھدایۃ الحق والصواب

دیوبندی اپنے عقائد کفریہ خبیثہ کے سبب بحکم شریعت اسلامیہ کافرو بے دین اور مستحق عذاب الیم ہیں۔ ان کی اقتداء حرام نہایت بد انجام ہے (اگر کسی تفصیل دیکھیں ہو تو حسام الحرمین، الصّواریم الہندیہ، فتاویٰ علماء عالم وغیرہ کتب کا مطالعہ کریں) مسلمانوں نے جو بھی نمازیں ان کے پیچھے پڑھی ہوں ان سب نمازوں کا پھر سے پڑھنا لازم و ضروری ہے۔ فتح القدیر نے ہمارے ائمہ ثلاثہ سے نقل کیا "لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ خَلْفَ أَهْلِ الْهَوَا" مذکورہ آبادی جبکہ گاؤں ہے اور اس آبادی پر مصر یا فنائے مصر یا پرگنہ تحصیل وغیرہ کی تعریف صادق نہیں آتی ہے (اگرچہ وہ دارالاسلام میں واقع ہو) تو وہاں جمعہ و اعیاد کا قیام از روئے حدیث شریف جائز نہیں۔

لَا جَمْعَةَ وَلَا تَشْرِيقَ وَصَلَاةَ مِصْرَ بَاسِ وَأَمَّا بَاسِ شَہْرِ مِصْرَ
فَطَرِ وَلَا أَضْحٰی إِلَّا فِی مِصْرِ کَمَنْ جَمَعَ ہُوَ سَکَنَہُ نَ تَجْزِیَاتِ
جَامِعِ أَوْ مَدِیْنَةٍ عَظِیْمَةٍ تَشْرِیقِ زَمَانِ عِیدِ وَ بَقَرِ عِیدِ۔

(مصنف ابن ابی شیبہ)

فقہ کی دہریوں کی کتب متون و شروح میں صحت جمعہ و عیدین کے لئے مصر یا فنائے مصر کا ہونا شرط لکھا ہے کما فی تنویر الابصار والدر المختار والرد المحتار وغیرہا "یشترط لصحتها المصرا و فنائہ" ہاں اگر غیاث پور پر مصر یا فنائے مصر یا پرگنہ وغیرہ کی تعریف صادق آتی ہو تو وہاں جمعہ فرض ہے اور اگر شہر کی تعریف صادق نہ آتی ہو تو وہاں بجائے جمعہ کے ظہر ہی فرض ہے۔ پھر اہل غیاث پور کو اس تکلیف میں بھی مبتلا نہیں کیا جاسکتا

کہ وہ جمعہ وعیدین کی ادائیگی کے لئے قریب و بعید شہروں کا رخ کریں البتہ اگر کوئی گاؤں کا رہنے والا شہر میں موجود ہو اور جمعہ کی نماز پڑھ لے تو اس سے ظہر کی نماز ساقط ہو جائے گی اور عیدین پڑھ لے تو آثم نہیں ہوگا۔
پھر بھی غیاث پور کے سنی باشندگان کو استحضار دیا جاسکتا ہے کہ اگر قریب میں کوئی ایسی آبادی ہو جہاں جمعہ و اعیاد کا قیام جائز ہے اور وہاں کوئی سنی صحیح العقیدہ صالح امامت شخص نماز پڑھاتا ہو تو وہاں کی جماعت میں شریک ہو کر تکثیر جماعت کا سبب بن سکتے ہیں۔

اہل غیاث پور کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ کسی بھی بدعتیہ کی اقتداء میں اپنی نمازوں کو بربادی سے بچائیں اور اپنے عقیدہ کی حفاظت کریں۔ اب تک جو نمازیں انجانے میں پڑھ لی گئی ہیں ان سب کو لوٹا کر بارگاہِ احدیت میں توبہ و استغفار کریں۔ نماز عیدین کی قضا نہیں اور وہ بھی جبکہ کسی گاؤں میں پڑھی گئی ہو، وہ ایک فعل عبث تھا جس کی بلا میں گرفتار ہوا۔ البتہ بد مذہب کی اقتداء کرنے کے سبب وہ سب سخت گنہگار ہوئے تو یہ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ نامہ امانہ مجلس علماء انبیا در لینڈ
۲۱ ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ ۱۳ جولائی ۱۹۰۲ء

مرزائی کے کفر میں شامل کرنا

مسئلہ ۷۹ (مولانا) محمد فارسی مقیم امام مسجد المدینہ دی ہیگ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی سنی مسلمان قادیانی عقائد سے باخبر ہوئے کہ باوجود کسی مرزائی قادیانی کو کافر جانتے یا عند السؤال کافر کہنے میں تامل کرے اسکے متعلق حکم شرع کیا ہے؟ برائے مہربانی جواب سے نوازیں بیٹو اور توجہ دو۔

۷۹ الجواب بعون المجیب الوهاب هو الهادی الى الصواب واليه المرجع والمآب

مرزا غلام احمد قادیانی اور اسکے متبعین خواہ لاہوری ہوں یا قادیانی۔ اپنے عقائد کفریہ، خبیثہ، بدعتیہ، باطلہ کی وجہ سے جمہور علماء اسلام کے نزدیک کافر و مرتد اور جہنمی ہیں (تفصیلی معلومات کے لئے فقیر غفرلہ کا رسالہ ”قادیانی دھرم“ اردو اور ڈچ زبانوں میں مطالعہ کریں)

شفاء شریف، فتاویٰ بزازریہ، اور فتاویٰ خیریہ وغیرہ میں ہے ”اَجْمَعَ الْمُسْلِمِينَ اَنْ شَايَمَهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَافِرٌ وَمَنْ شَكَّ فِي عَذَابِهِ وَكَفَرِهِ فَقَدْ كَفَرَ“ کہ تمام اہل اسلام کا اس بات پر اجماع ہے کہ جو بھی شان رسالت (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں توہین و تنقیص کرے وہ ایسا کافر ہے کہ جو بھی اس کے عذاب و کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

پس جو شخص مرزائی و قادیانی کے عقائد باطلہ پر مطلع ہو کر اسے کافر و جہنمی کہنے میں ذرہ برابر شک کرنے یا عند السؤال انہیں کافر و جہنمی کہنے میں تاویل (سوچ بچار) کرے وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج اور مرزائی و قادیانی کا ہی ہم نوا و ہم پیالہ ہے کما فی فتاویٰ الحرمین سقاھا حصار الحرمین والصوارم الہندیہ و فی فتاویٰ العلماء العالم وغیرہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ تمام الافناء جامعہ مدنیہ الاسلام دی رگیلہ بالہند

۱۱ جمادی الاول ۱۳۶۲ھ

سُنّی حنفی کہلانے کی تحقیق

۷۹۲ مسئلہ بواسطت مبلغ اسلام مولانا سید سعادت علی صاحب قبلہ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل مندرجہ ذیل میں کہ کسی مسلمان اپنے آپ کو سُنّی کہتے ہیں اور کئی مسلمان اپنے آپ کو سُنّی حنفی، سُنّی

شافعی وغیرہا کہتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ لفظ مسلمان کے ساتھ سُنی یا حنفی کی قید نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دو گرامی سے ہے یا صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے زمانہ اقدس سے یا یہ بعد کے محدث ہیں سے ہے ؟ اگر یہ لفظ (سنی) قرونِ ثلاثہ کے بعد حادث ہوا تو ان حضرات کا ایمان و عقیدہ کیا تھا جو اس لفظ کے ایجاد ہونے سے پہلے اس دنیا سے پردہ فرما چکے ؟ مستفتیان ارکان فیض الاسلام والقادی اسلمک سنٹر ورلڈ اسلمک شن ہرشل سٹراٹ واشاعت الاسلامی ہیگ

۷۵ الجواب بعون الملک الوہاب

دین اسلام دینِ قدیم و قدیم ہے لقولہ تبارک و تعالیٰ ذٰلِكَ دِیْنُ الْقَیِّمَةِ اور یہی دین خداوند کریم کی بارگاہ میں ادیانِ عالم سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ لقولہ تبارک و تعالیٰ اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ جس کے ماننے والوں اور پیروی کرنے والوں کو مسلمان کہا جاتا ہے اور یہ نام بھی دین اسلام کی طرح قدیم ہے قَالَ تَعَالٰی عَزَّوَجَلَّ سَمَّیْکُمْ الْمُسْلِمِیْنَ "امت مطلقہ کا نام مسلمان رکھا گیا۔ لیکن جب امت میں فرقوں نے جنم لیا اور نئے نئے عقیدوں کا ظہور ہونے لگا اور مسلمان کہانے والوں میں اہل حق کی تمیز مشکل ہونے لگی تو دین اسلام یا دین حنیف (حَنِیْفًا مُّسْلِمًا) پر پامردی کے ساتھ گامزن رہنے والوں کو علماء ربانیین اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اہلسنت و جماعت کا نام دیا جیسا کہ صدر الشریعہ حضرت عبداللہ ابن مسعود قدس سرہ نے فرمایا کہ "امت مطلقہ سے مراد اہلسنت و جماعت ہیں اور یہی لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے طریقہ پر ہیں۔

(توضیح ص ۵۱) ہے۔

وَالْمُرَادُ بِالْأُمَّةِ الْمُطْلَقَةِ امت مطلقہ سے مراد اہل بدعت نہیں

أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهُمْ
الَّذِينَ طَرِيقَتُهُمْ طَرِيقَةُ
الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ
دُونَ أَهْلِ الْبِدْعِ ۱۱

اور محقق زباں حضرت علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الیاری مرقاۃ ص ۲۰۲ شرح
مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔

الْمُرَادُ هُمْ الْمُهْتَدُونَ الَّذِينَ كُونُوا
بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ
مَنْ بَعْدِي فَلَا شَكَّ وَلَا رَيْبَ
أَنَّهُمْ هُمْ أَهْلُ السُّنَّةِ
وَالْجَمَاعَةِ۔ ۱۱

جب یہ معلوم ہو گیا کہ دعویٰ مسلمان کرنے والوں میں اہل حق اور ممتاز و ممتاز
جماعت اہلسنت کی ہے جسے فرقہ ناجیہ بھی کہا جاتا ہے اور اسی اہلسنت جماعت
کا مخفف نام "سنتی" ہے یعنی سنتی کہہ کر اہلسنت و جماعت مراد لیا جاتا ہے۔ یا سنتی
کہہ کر اہل حق مسلمان مراد لیا جاتا ہے کیونکہ لفظ سنتی اور مسلمان میں کوئی مغایرت
اصطلاحی نہیں ہے جو اہل حق مسلمان ہے وہی سنتی ہے اور جو سنتی ہے وہی مسلمان ہے
اب رہا سنتی حنفی، سنتی شافعی، سنتی مالکی اور سنتی حنبلی کہنا یا کہنا نا۔ تو یہ اسماء
اگرچہ حادث ہیں لیکن ان کے مذاہب اعتقاد قدیم ہیں اور یہ اختلاف اسماء، حنفی
شافعی وغیرہما، اختلاف عمل کی وجہ سے ہے اختلاف عقیدہ و نظریہ کی وجہ سے نہیں۔
کیونکہ ان چاروں کے عقیدہ و نظریات ایک ہیں اور بے تفریق اسماء سب پر اہلسنت
و جماعت کا اطلاق صحیح ہے۔ طحاوی علی الدرر میں ہے۔

هَذِهِ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَّةُ قَدْ
اجْتَمَعَتِ الْيَوْمَ فِي مَذَاهِبِ

فرقہ ناجیہ اہلسنت و جماعت اس زمانہ میں
مذہب حنفی، مذہب مالکی، مذہب شافعی ۱۱

مذہب حنبلی (ائمہ مذاہب پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں)
میں دائر ہے اور جو بھی اس دور میں ان
مذاہب سے الگ تعلق ہو جائے
وہی اصل میں بدعتی اور جہشی
ہے۔

أَرْبَعَةٌ وَهُمْ الْحَنَفِيُّونَ
وَالْمَالِئِیُّونَ وَالشَّافِعِيُّونَ
وَالْحَنَبَلِيُّونَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
تَعَالَى وَمَنْ كَانَ خَاصًّا هَذِهِ
الرَّابِعَةِ فِي هَذِهِ الزَّمَانِ
فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعَةِ وَالنَّارِ

حضرت امام شعرانی علیہ الرحمہ نے ”میزان الشریعہ الکبریٰ“ میں حضرت امام
محمد غزالی اور امام الحرمین کا قول یوں نقل کیا کہ

وَقَالُوا ابْتِلَامًا ذَرَبَهُمْ يَجِبُ
عَلَيْكُمْ التَّقْلِيدُ بِمَذْهَبِ
إِمَامِكُمْ وَلَا تُعْذَرُ عِنْدَ اللَّهِ
تَعَالَى فِي الْعُدُولِ عَنْهُ ۝

ان سب اماموں نے اپنے شاگردوں کو تاکید
فرمائی کہ تم پر خاص اپنے امام کے مذہب کا بند
رہنا واجب ہے اگر ان کے مذہب کو چھوڑا تو
خداوند کریم کے حضور تہارا عذر قابل قبول نہیں ہوگا۔

سائل کا یہ سوال کہ جب یہ نام (سنی) حادث ہے تو اسکے حدوث سے پہلے
ہم اسے اسلاف کرام اور صحابہ عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اعتقاد و نظریہ کیا تھا؟
نہایت معقول اور وقت کا سلگنا ہوا سوال ہے۔

خداوند کریم ہم سے اُن محسنین اور محققین علماء کرام کے درجات علیا کو بلند سے
بلند تر فرمائے اور ان کے قبور میں رحمت والواری برکھا برسائے اور ان کے فیضانِ علمی
کو عام سے عام فرمائے جنہوں نے صدیوں پہلے اس قسم کے سوالوں کا جواب اپنی
اپنی تصانیف میں محفوظ فرمادیا اور اپنے اخلاف کے لئے آسانی کی راہیں مہیا کر گئے۔
حضرت شیخ محقق ناشر العلوم علامہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ والرضوان اپنی
مشہور و معروف تصنیف ”اشعاع اللہ معات شرح مشکوٰۃ ص ۱۳۱ میں
فرماتے ہیں کہ

برہانِ حقانیت اہل سنت و جماعت اہست و جماعت کی حقانیت کی دلیل یہ ہے

گفت کہ ایں دین اسلام بنقل آمدہ
است و بجز عقل باں وافی نیست
و بتواتر اخبار معلوم شدہ و متبع و تفحص
احادیث و آثار متیقن گشتہ کہ سلف
صالح از صحابہ و تابعین باحسان دین
بعدهم ہمہ بریں اعتقاد و بریں طریقہ
بودہ اند و ایں بدع و هو اور مذاہب
و قوال بعد از صدر اول حادث شدہ
و زحمایہ و سلف متقدمین بسبب کسر
برآں نبودہ . و ایشان متبری بودہ اند
ازاں و بعد از حدوث آں رابطہ محبت
و محبت کہ باں قوم داشتند قطع کردہ
و رد نمودہ . و محدثین اصحاب کتب
ستہ و غیرہا از کتب مشہورہ معتمدہ کہ
مبنی و مدار احکام اسلام بر آئہا
افتادہ وائمہ و فقہاء ارباب مذاہب
اربعہ و غیرہم از آئہا کہ در طبقہ ایشان
بودہ اند ہمہ بریں مذہب بودہ اند و
اشاہدہ و تائیدیکر ائمہ اصول کلام اند
تائید مذہب سلف نمودہ و بدلائل عقلیہ
کثر اثبات کردہ و آنچه سنت رسول صلی
تہ علیہ وسلم و اجماع سلف برآں رفتہ
بودہ مؤکدہ ساتھ اند لہذا نام ایشان

کہ دین اسلام ائمہ مطلقہ تک نقل سے پہنچی
ہے تنہا عقل اس کے لئے کافی نہیں اور اخبار
کی کثرت نیز احادیث و آثار کی ورق گردانی
سے روز روشن کی طرح آشکار ہے کہ سلف
صالحین خواہ صحابہ ہوں یا تابعین یا تبع تابعین
سب کے سب اسی عقیدہ اور اس طریقہ مرضیہ پر
گامزن تھے ہیں . اور مذہب کے نام پر بد مذہبیت
و بد عقیدگی خیر القرون کے بعد کی پیداوار ہے
جن سے صحابہ کرام یا سلف صالحین میں سے کسی
کا کوئی واسطہ نہیں رہا . اور وہ حضرات ان
بد عقیدوں سے الگ ہے . بلکہ ان کی بد عقیدگی
ظاہر ہو جانے کے بعد ہمارے اسلام نے ان کے
ساتھ اٹھنا بیٹھنا ترک فرمادیا . اور رشتہ محبت
ٹوڑ لیا . اور وہ مشہور و معروف کتابیں جن پر
احکام اسلام کا مبنی و مدار ہے . ان میں سے
کتب ستہ کے جامع ترتیب حضرت محدثین کرم
اور مذاہب اربعہ کے ائمہ و فقہاء اور ان کے
معاذہ جو بھی ان کے طبقہ میں ہوئے ہیں سب
اسی مذہب مہذب پر گزرتے ہیں اور شاہدہ
و تائیدیکر جو اصول کلام کے امام ہیں انھوں
سے بھی اس مذہب سلف کی تائید فرمائی اور
دلائل عقلیہ اسکی صحت کو ثابت فرمایا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور اجماع سے جو

”المستت وجہات“ اُنقادہ۔ اگرچہ کچھ ثابت تھا کہ اسے نوکد کیا لہذا اس فرقہ مرجیہ کا
 ایں نام حادث ست انا مذہب اعتقاد نام ”المستت وجہات“ پڑا۔ یہ نام اگرچہ حادثات
 ایشاں قدیم ست۔ (نویدا) بھی مگر اس کے ایمان و عقیدہ قدیم

اور پڑانے میں۔۔۔۔۔ ۱۵

مترجم عبارت بالا کو پڑھ لینے کے بعد اس کے مفہوم و مطلب کی وضاحت
 کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ ہر شخص آسانی سمجھ سکتا ہے کہ اسلام و سنیت کے
 اصطلاحی معنی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ مذہب اربعہ کی تدوین سے پہلے حضرات
 صحابہ کرام و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اسی طریقہ مرضیہ ناجیہ پر تھے جن کے نقوش پا
 کی دولت مذاہب اربعہ حق کی تدوین عمل میں آئی۔ پھر تمام ائمہ و فقہائے اسی مذاہب
 رابعہ کے پیروکار کو فرقہ مرضیہ ناجیہ قرار دیا اور اس سے مخالفت کرنے والوں کو گمراہ و
 بہتہ فرمایا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ہم سب کو اپنی اور کامل کچھ عطا فرمائے اور سلف
 صالحین کے طریقہ مرضیہ پر ثابت قدم رکھے آمین یا رب العالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ عام الاثم، جامعہ مدنیۃ الاسلام دہلی

۱۹ مئی ۱۹۹۳ء

بحالت خواب ایمان لانا

مسئلہ ۷۹۳ مجلس علماء بوساطت مولانا عبد الغفار صاحب

۳-۳-۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک یہودیہ عورت نے خواب
 میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی بزرگ کو دیکھا و ایمان لے لیا۔ کیا
 بیداری کے بعد اسے پھر سے ایمان لانا ضروری ہے؟ جواب با صواب نواز کر
 مشکور فرمائیں۔ المستفتی سکریٹری جنرل مجلس علماء نیدرلینڈ۔

۷۹۲ الجواد بعون المجیب الوہاب

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ خواب میں بعض فیوض و برکات اور

بشارتوں کے دروازے کھلتے ہیں جسکے ذریعہ ایمان و ایقان کی دولت گرا نمایہ بھی ملتی ہے۔ لیکن انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ کسی انسان کے خواب کو وحی الہی کا صدقہ یا صدقہ جان کر اسے احکام شرعیہ کے صدور و نفاذ کا مدار نہیں بنایا جاسکتا۔ عام انسان خواب کی حالت میں بچے اور مخون حکم حدیث تینوں مرفوع العلم ہوتے ہیں ان حالات میں جو بھی اقوال و افعال صادر ہوں ان پر احکام شرعیہ کا صدور نہیں ہوتا..... اور ایمان تو توحید و رسالت نیز تمام ضروریات دین کو اجمالی طور پر مان لینے کا نام ہے جس کے لئے اقرار و تصدیق ضروری ہے۔ جو حالت خواب میں واقع نہیں بالفرض اگر کسی نے خواب میں اقرار و تصدیق بھی کر لی اور بیدار ہونے کے بعد اس کے افعال و کردار یا قول سے اس کی نفی ہو گئی تو وہ ہرگز مسلمان نہیں ہوا ہاں اگر بیدار ہونے کے بعد اس کے اقوال و افعال نے اس کے خواب کی تصدیق کر دی تو وہ اب مسلمان و صاحب ایمان ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الافاق مجلس علماء نیدرلینڈ

۲ صفر المظفر ۱۴۲۲ھ ۲۶ اپریل ۲۰۰۱ء

علماء دیوبند کے کفر ہیں سکوت

۷۹۴ھ مولانا مطیع الرحمن صاحب گویا پور بہار

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ دیوبندی وہابی کے جن علماء پر کفری عبارتیں لکھنے کی وجہ سے کفر کا فتویٰ ہے انکی تکفیر کے متعلق بعض علماء اہلسنت والجماعت سکوت فرماتے ہیں۔ نزدیک کہنا ہے کہ دربارہ تکفیر سکوت کرنے والوں کا سکوت درست ہے کیونکہ جس کے اندر سناٹے کو شرع کفر کا ہوا اور ایک ایمان کا تو اس کو کافر کہنا درست نہیں ہے۔ بینوا و توجروا

۷۹۵ھ الجواد اللہم ہدایۃ الحق الضواء

وہابیہ دیا بنہ کافر صریح تقریباً ایک صدی سے ظاہر و باہر ہے۔ اب تک نصیر پشہ پختہ سے جو یہ کفر قریباً ستر برس میں مدینہ منورہ سے لے کر حجاز کی طرف سے مہلت کی مار ہے۔

طوائف و ہابیہ دیا بنہ کی جن کفری عبارتوں پر علماء حرمین شریفین اور علماء ہند و سندھ نے کفر کا فتویٰ دیا۔ وہ عبارتیں مختصر کتب بیوت کے ساتھ آج بھی ان کی کتابوں میں چھپ رہی ہیں جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ آج کے دیوبندیوں و ہابیوں نے ان کفری عبارتوں کو سندِ صحت دیدی ہے۔ لہذا علماء حرمین طہین کا حکم آج بھی اسی طرح ہے جیسا روزِ اول (۱۲۲۳ھ میں) نافذ ہوا تھا کہ من شئت فی عذاب و کفر و کفر یعنی ان کی بدعتیہ گویوں پر مطلع ہونے کے بعد جو ان کے عذاب و کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے تفصیل کے لئے حسام الرحمن کا مطالعہ کیجئے۔

زید نہایت پُرکیر یا بدعتیت کا صید معلوم ہوتا ہے جو فقہاء اسلام کی روشن عبارتوں کی دور از کار تاویلیں کر رہا ہے۔ فقہاء کرام کے احتیاط کا ہرگز وہ مطلب نہیں جو زید بیان کرتا ہے۔ بضر محال اگر وہی مطلب ہے جو زید بے قید نے بیان کیا تو اس کا یہ نتیجہ نکلے گا کہ اگر کوئی شخص نالوسے بار بتوں کو سجدے کرتا ہے (العیاذ باللہ تعالیٰ) اور ایک بار ایک سجدہ معبود حقیقی مسجود تحقیقی کو کر لے تو اس پر حکم کفر عائد نہیں ہوگا حاشا و کلاً ایسا ہرگز نہیں ہے مگر زید علماء دیوبند کی طرنداری میں عقل و دانش کی بھی دھجیاں اڑانے پر تیار ہوا ہے۔ علماء دیوبند کی کفری عبارتیں ایسی صاف و صریح ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں اور اگر کسی مصنف یا مناظر نے اس کی تاویل کی جرات کی تو ایک کفر کی جگہ انیک کفروں کی پہانس ان کے گلے کاہر بن گئی۔ مثال کے طور پر مرتضیٰ حسن چاند پوری، مجنوری، حسین احمد قاضی آبادی، نور محمد ٹانڈوی اور ارشاد دیوبندی کی تحریر و تقریر عبارتِ حفظ الایمان کی صفائی میں دیکھی جاسکتی ہے۔

حضرات فقہاء کرام کے ارشاد کا یہ مطلب ہے کہ اگر کسی قائل کے کلام میں کئی ظاہری معنی کفری ہوں مگر اسی کلام میں ایک پہلو ایسا بھی ہو جو اسلام کی طرف جاتا ہو تو مسلمانوں کے ساتھ حسن ظن کا تقاضا یہ ہے کہ اس کلام کو اسلام پر محمول کیا جائے اور مسلمان پر حکم کفر لگانے سے بچا جائے۔ کما فی الذکر المختار و الترتیب المختار لیکن طوائف و بابیہ دیا بندہ ک کفری عبارتیں ایسی واضح ہیں کہ ان پر ۲۵ اکابر علماء حرمین اور ڈوٹو پیچاس علماء ہند و سندھ اور دیگر ممالک اسلامیہ کے پیشوا علماء حقانی نے یوں ہی کفر و ارتداد کا فتویٰ نہیں دیدیا بلکہ ۱۳۲۲ھ سے پہلے دس سال تک تقریری و تحریری مکالمات و محاذات ہوتے رہے جب کوئی چارہ کار پاتی نہ رہا تو علمائے ربانی نے اپنا فرض ادا کیا۔ حسام الحرمین کی طاعت کے بعد بھی مدتوں علماء دیوبند کو صلح و صفائی کی دعوت دی جاتی رہی۔ آخری مناظرہ گاہ لاہور قرار پایا جس میں مولوی اشرف علی تھانوی کو اپنی کفری عبارت کے ساتھ ساتھ اپنے اکابر کی کفری عبارتوں کی بھی صفائی پیش کرنی تھی مگر قسمی وعدہ کے باوجود وہ خود آئے نہ اپنے وکیل کو بھیجا۔ سنیوں کی طرف سے حضور مجتہد الاسلام اور حضور صدق الاناضل اپنے اعظم شاگردوں اور مخلصین و مجتہدین کے ساتھ کئی دنوں تک لاہور میں قیام پذیر رہے۔ بالآخر جشن فتح کا سہرا حضور مجتہد الاسلام کے سر بندھا۔

لاہور کا تاریخی مناظرہ ۱۳۵۲ھ میں انعقاد پذیر ہوا جبکہ مولوی اشرف علی تھانوی اپنی پوری جماعت کے تنہا سر غزتھے اگر وہ چاہتے تو بریلوی، دیوبندی، خلیج کو بہت آسانی کے ساتھ پاٹا جاسکتا تھا لیکن شخصی خجالت و شرمندی کے مقابلہ میں انہوں نے لاکھوں افراد پر مشتمل اپنی جماعت کو بلی چڑھا دیا۔ تھانہ بھون کی دھڑکی تو آسودہ ہو گئی ہوگی، لیکن نفرت و دشمنی کی جو آگ انہوں نے سلگائی خدا جانے کب بجھے گی؟ اس سے پہلے ۱۳۲۹ھ میں مراد آباد کے اندر بھی مناظرہ طے ہوا مگر خود داعی ہونے کے باوجود مولوی اشرف علی تھانوی مناظرہ گاہ میں نہیں آ سکے۔ اُس وقت کے مشہور اخبار ”دیدہ سکندری“ راپور نے اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کا یہ خط بھی شائع کیا۔

بنام مولوی اشرف علی صاحب تھانوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُثَنِّي عَلَى رُؤَاكُمُ الْكَرِيمِ

اَسْلَامُ عَلٰی مِنْ اَتَيْعِ الْهَدٰی۔ فقیر بارگاہ عزیز و قدری عزیز جلالہ تومذتوں سے آپ کو دعوت دے رہا ہے۔ اب حسب معاہدہ قرارداد مراد آباد پھر محرک ہے کہ آپ سوالات و مواخذات حسام الحرمین کی جوابدہی کو آمادہ ہوں۔ میں اور آپ جو کچھ کہیں لکھ کر کہیں۔ اور سنا دیں اور وہی دستخطی پر چہ اسی وقت فریقین مقابل کو دیدیئے جائیں کہ فریقین میں سے کسی کو کہہ کے بدلنے کی گنجائش نہ ہے۔ معاہدہ میں ۲۷ صفر مناظرہ کے لئے مقرر ہوئی ہے۔ آج پندرہ کو اس کی خبر مجھ کو ملی۔ گیارہ روز کی مہلت کافی ہے وہاں بات ہی کتنی ہے۔ اس قدر کہ یہ کلمات شانِ اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں توہین ہیں یا نہیں؟ یہ بعونہ تعالیٰ دؤمنٹ میں اہل ایمان پر ظاہر ہو سکتا ہے۔ لہذا فقیر اس عظیم ذوالعرش کی قدرت و رحمت پر توکل کر کے یہیں ۲۷ صفر روز جاں افروز دو شنبہ اس کے لئے مقرر کرتا ہے۔ آپ فوراً قبول کی تحریر اپنی مہری دستخطی روانہ کریں۔

فقیر احمد رضا قادری عفی عنہ

مکمل

۱۵ صفر المنظر روز چہار شنبہ ۱۳۶۹ھ

یہ مس مبارک خط کی تالیف ہے جو طے شدہ معاہدہ کے مطابق اعلیٰ حضرت عظیم البکرہ امام احمد رضا فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ نے اُس وقت کے دیوبندی سرغنہ مولوی اشرف علی تھانوی کو لکھا۔ لوگوں کو یقین تھا کہ مراد آباد کے اندر ۲۷ صفر کو ایسا تاریخی فیصلہ ہوگا جو برصغیر کے اندر ہمیشہ آب زر سے لکھا جائے گا۔ مگر دہلیہ سکندری اور تذکرہ جمیل کے مطابق مناظرہ کے لئے پہل کرنے کے باوجود مولوی اشرف علی تھانوی نے جوع و اتحاد کی راہوں سے گریز کرتے ہوئے مراد آباد آنے سے انکار کر دیا۔ میں کس کس جانب آپ کی توجہ کو مبذول کرانوں آپ بحمدہ تبارک و تعالیٰ

عمی ذوق رکھتے ہیں۔ حسام الحرمین کے علاوہ التحقیقات لدفع التلبیسات
 (صدر الافاضل)، الصوارم الہندیہ (شیر مینہ المست)، فتاویٰ علماء
 عالم (مولانا شاہ عبدالحمد پانی پتی قطب بنارس) وغیرہ مکتب کا مطبعہ فرمائیے
 اور پھر خود ہی فیصلہ کیجئے کہ ان ظالموں کے حق میں سکوت بہتر ہے یا ان کی زیر آلود
 مہلک ایمان عبارتوں سے مسلمانوں کو آگاہ کرنے کی ضرورت ہے۔

واللہ الہادی الی سواد السبیل وہو اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری نمر مجلس علماء نیدرلینڈ ۱۳ جولائی ۱۳۲۸ھ

انبیاء علیہم السلام کو عام بشر کی طرح کہنا

۹۵ مسئلہ۔ تشرع عالم شمس بریڈ فورڈ انگلینڈ۔

۲۵ سوال مختصر

کیا زمانے میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ

زید نبیوں کو عام بشر کی طرح مانتا ہے اور کہتا ہے کہ جو شخص کسی بھی نبی کو بشر
 زمانے وہ مسلمان نہیں ہو سکتا ہے۔ زید یہ بھی کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں کو
 عظمت دی ہے لہذا انہیں باعظمت ماننا چاہئے اور ان کے بتائے ہوئے راستہ
 پر چلنا چاہئے کہ وہی فوز و صلاح کا راستہ ہے مگر انہیں مالک و مختار ماننا ان سے
 مرد طلب کرنا اللہ تعالیٰ کی توہین اور نبیوں کی شان میں غلو ہے۔۔۔ سوال یہ ہے
 کہ از روئے شرع شریف زید پر کیا حکم صادر ہوتا ہے۔ امید ہے کہ مختصر جواب باصواب
 سے نواز کر شکر یہ کاموقع دیں گے۔

۹۶ الجواب بعون الملئ الوہاد

العیاذ باللہ تعالیٰ۔ زید بے قید کے ایمان و عقیدے میں گھن لگ گئی
 ہے ورنہ بابت کایراشیم پوری طرح سرایت کر چکا ہے لہذا اس پر توبہ، تجدید
 ایمان اور اگر بیوی رکھتا ہو تو اس سے دوبارہ نکاح ضروری ہے۔ انبیاء علیہم صلوٰۃ
 والسلام بلاشبہ جنس بشر ہی میں مبعوث ہوئے اور وہ سب جنس بشر سے ہیں

نہ مانگو کے جس سے میں نہ جنت کے۔ مگر انہیں صرف بشر اور بشر کی طرح کہنا
کافروں، ور شرکوں کا طرز و طریقہ رہا ہے۔ قرآن پاک میں کئی مقامات پر کافروں اور
شیطانوں کے قول کو نقل کیا ہے۔ مثلاً قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
(ہیم آیت ۱۸)۔ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ (الانبیاء آیت ۱۷)۔ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
يَا أَكْفَرُ (المؤمنون آیت ۲۳)۔ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا (الشعراء آیت ۱۷)۔ قَالُوا مَا
أَمْنُكُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا (یس آیت ۱۷)۔ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا
(هود آیت ۱۷)۔ قَالَ لَهُ أَكُنْ لِاسْجُدَ لِبَشَرٍ (الحجر آیت ۲۱)

حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو صرف بشر ماننا یا اپنے مثل بشر
ماننا ان کی توہین ہے جو عند الشرع کفر ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو ہمارے اسلاف
کرام نے بشر کہا ہے مگر اس طرح

الْبَشَرُ لَا كَالْبَشَرِ ۖ كَالْيَا قُوتٍ حَجَرٍ لَا كَالْحَجَرِ
یعنی نبی لاریب بشر ہیں لیکن عام بشر کی طرح نہیں۔ اسکی ناقص مثال
یہ ہے کہ یا قوت لاریب پتھر ہے مگر عام پتھروں کی طرح نہیں یا قوت و غسل
بدن مثال کو صرف پتھر یا عام پتھر کے مثل کہنا اسکی مرتبہ توہین اور ناقدری ہے۔
شفا شریف جلد ثانی میں ہے۔

وَأَجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى قَتْلِ
مُسْتَقْصِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
وَسَابِقَهُ
تمام امت مطلقہ کا اس بات پر جماع ہے
کہ جو مدعی اسلام نبی عبد اللہ اسلام کی شان میں
تقیص دیکر اس کو کہے وہ قتل کا مستحق ہے۔

اور ثانی شامی جلد ثالث میں ہے

أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ
سَابِقَهُ كَافِرٌ وَحُكْمُهُ الْقَتْلُ
وَمَنْ شَلَقَ فِي عَدَنِهِ وَكَفَرَهُ
اجماع مسلمین نبی عبد اللہ اسلام کی تنقیص کرنے
والا کافر ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ حاکم
اسلام اسے قتل کر دے اور جو اسے تنقیص کرنے

کفر

والے کے جتنی اور کفر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے

مذکورہ بالا حکم شرع کے مطابق زید مذکور کا حکم واضح ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی بخشش سے انبیاء علیہم السلام کو زمین و آسمان سب کا مالک و مختار بنا دیا ان کو اختیار ہے جس کو جو چاہیں عطا فرمائیں اور جس سے جو نعمت چاہیں چھین لیں۔ ارشاد خداوندی ہے هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ اَوْ اَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ۔ یہ زمین و آسمان تمہارے لئے ہماری عطا ہے جس پر چاہو احسان کرو اور جس سے چاہو نعمت چھین لو تم پر کوئی حساب و کتاب نہیں۔

اور جہاں تک مدد طلب کرنے کا سوال ہے۔ تو مدد کرنے کی طاقت نہ صرف انبیاء اکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے عطا فرمائی بلکہ مومنین کو بھی ہے۔ اور مدد و طاقت و صلاحیت نہ صرف اہل ایمان کو حاصل ہے بلکہ غیر اہل ایمان کو بھی ہے۔ قرآن کریم کی آیات مقدسہ کو غور و تأمل کے ساتھ تلاوت کیجئے اور اس کے مفہوم و مطلب کو سمجھئے۔

① تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ

نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے

وَالْتَقَوْا

کی مدد کرو۔

② اِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ

اگر تم اللہ کے دین کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری

يَنْصُرْكُمْ

مدد فرمائے گا۔

③ فَآلَ مَنْ اَنْصَارِيْ

حضرت عیسیٰ نے کہا اللہ تعالیٰ کے دین کے

اِلَى اللّٰهِ

لے کون میری مدد کرے گا۔

④ قَالَ الْخَوَارِثُ نَحْنُ

حضرت عیسیٰ کے صحابیوں نے کہا ہم لوگ اللہ

اَنْصَارُ اللّٰهِ

تعالیٰ کے دین کی مدد کریں گے۔

⑤ اِنَّمَا وَلِيَّكُمْ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ

اے مسلمانو! تمہارا مددگار اللہ اور اس کا رسول

وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

اور اہل ایمان ہیں۔

⑥ اَعِيْنُوْنِيْ بِقُوَّةٍ

سکندر ذوالقورین نے کہا تم لوگ میری اپنی طاقت مدد کرو

﴿لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ وَ

لَتَنْصُرُنَّهُ

اے گروہ انبیاء تم ضرور ہی آخر زمان پر ایمان
لانا اور ان کی مدد کرنا۔

اس طرح درجنوں آیات کریمہ میں ایک دوسرے کی مدد کرنے کی ترغیب و
تعلیم اور تحریص موجود ہے لیکن وہاں یہ تجدید استعانت علی الغیر کا مفہوم ہی نہیں سمجھتے
میں تو ایسے ناسمجھوں کو کون سمجھائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۲۳ ذوال الحرم ۱۴۰۹ھ

خادم الافتاء جامعہ مدینۃ الاسلام، المینہ ۱۹۸۹ء

جہنم کی آگ کا رنگ کیسا ہے؟

مسئلہ ۹۶۔ کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ جہنم کی آگ دنیاوی آگ
کی طرح سُرخ ہے یا سفید؟ اور اس کی سُرخ پر دلیل شرع قائم ہے یا نہیں؟ امید کہ
جواب با صوابیے شاد کام فرمائیں گے۔

محمد عرفان علی۔ خازن ہوق۔ پورٹ آسٹروم

الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب

جہنم کی آگ مختلف رنگوں میں تبدیل ہوتی رہی۔ اولاً وہ سُرخ ہی تھی پھر
سفید ہو گئی۔ اس کے بعد سیاہ ہو گئی۔ اور اب تک سیاہ ہی ہے۔ علامہ البواقی اسم
اصبہانی نے علامہ بیہقی سے روایت کیا کہ حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم نے آیہ کریمہ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ تلاوت فرمائی اسکے
بعد ارشاد فرمایا کہ:

أَوَقَدْ عَلَيْهَا الْف عَامٍ حَتَّى أَجُتْ
وَالْف عَامٍ حَتَّى أبيضتْ و
الْف عَامٍ حَتَّى اسودت فبھی
مُظْلِمَةٌ لَا یضئُ لہبھا (اللہ اللہ)
جہنم میں ایک ہزار سال آگ جلائی گئی تو سُرخ ہوئی پھر
ایک ہزار سال (جلائی گئی) یہاں تک کہ سفید ہوئی پھر
ایک ہزار سال حسی کہ سیاہ ہو گئی۔ پس جہنم کی آگ انتہائی
سیاہ ہے جسکے شعلہ میں کوئی روشنی نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبدالوحد قادری غفرلہ خدام الادب والسلامک ثوبہ شریفین نیدرلینڈ
۵ ذوالقعدة الحرام ۱۴۲۲ھ

خالق کل نے آپ کو مالک کل بنا دیا

مسئلہ ۹۷: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعتین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی مسلمان سے کوئی چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عاریتہ (ادھار) لے لیں۔ تو کیا اس چیز کا لوٹانا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ضروری ہے؟ اگر نہیں تو نہیں تو کیا ہوگا؟
المستفتی: سید نور الامام۔ مسجد قدیم پیرس (فرانس)

۹۷ الجواب ————— هو الهادی الى الصواب —————

حضور اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بعبائے الہی سائے عام کے مالک و مختار ہیں۔ جس کو جو ملنا ہے وہ بارگاہ رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی سے ملتا ہے۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "اِنَّمَا اَنَا فَاسِمْكَرٌ وَ اِنَّكَ لَتُعْطٰی" لہذا جس کے پاس جو کچھ ہے وہ عطائے رسول علیہ السلام ہی ہے۔ مسلمانوں کے جان و مال، مالک تو بنص قرآن حضور پر نور سید الانس و الجن علیہ صلوات الرحمن ہی کی ذات گرامی ہے۔
قَالَ تَعَالٰی "اَلَشَّيْءُ اَوْ لٰی بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ"

کسی مسلمان سے کوئی چیز طلب فرمالینا یہ احسانِ عظیم ہے اور اُسے لوٹا دینا احسانِ بامائے احسان ہے۔ اگر نہ لوٹائیں تو اُن کی ملکیت ہے اُن پر کوئی حساب و کتاب نہیں۔ قَالَ تَعَالٰی "هٰذَا عَطَاؤُنَا فَامْتَنُ اَوْ اَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ" سورہ ص ۵۷ اس آیت کریمہ کے ذیل میں صاحب مفتح البیان تحریر فرماتے ہیں۔

هٰذَا عَطَاؤُنَا يَسْتَبْرَأُ اِلَىٰ مَا لَا نَبِيَّاءُ
بتأميد الفيض الالهي ولاية
افاضة الفيض على من هو
اهله عند استفاضته ولهم
امساك الفيض عند عدم
قرآن پاک کے یہ الفاظ (هٰذَا عَطَاؤُنَا) اس حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ انبیاء کرم کو فیض خداوندی کی تائید سے یہ اختیار دیا گیا ہے کہ وہ جس طائفہ فیض پر خیرناجا ہیں لطف کرم فرما سکتے ہیں اور اپنے فیض کرم سے جسے روک کر سکتے

الاستفاضة من غير اهلہ میں۔ اور جو تاہیں ہو اس کو اپنے فیضان
(روح البیان) سے محروم کر سکتے ہیں۔

بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوْلَىٰ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِقْرَءُوا اَنْ
كُنِيَ يَسَامُونِ نَحْنُ هِيَ كَادِبٍ اور
اَخِرَتِ فِي مِثْلِهَا نَحْنُ هِيَ اَنْ
شَدَّتُمْ اَلْثَبِي اُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
مِنْ اَنْفُسِهِمْ اِنْ
.....

اور اسی ارشاد گرامی کے تحت حضرت سیدنا سہیل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔
مَنْ لَمْ يَرِنْفَسْهُ فِي مَلِكِ الرَّسُولِ جو شخص اپنے آپ کو حضور اکرم کی ملکیت نہ
ولم ير ولايته عليه في جميع سمجھے اور اپنے تمام حالات میں اپنے آپ پر
احواله لم يذق حلاوة اُن کی حکمرانی تسلیم نہ کرے۔ اُس نے سنت
سنتہ کی چاشنی محسوس ہی نہیں کی ...

ان دل ل کی روشنی میں ثابت ہو کر مومن اور مومن کی ہر چیز رسول اکرم علیہ السلام
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملکیت ہے جس میں تصرف کا پورا پورا اختیار خالق تعالیٰ
عز وجل نے انہیں عطا فرمایا ہے۔

حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تبارک تعالیٰ عنہ نے جب اپنا سارا مال و
متاع قدم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر قربان کر دیا تو سیدہ کائنات علیہا کرم الصلوات
نے پوچھا اے صدیق! اپنے اور اپنے مال بچوں کے لئے کیا رکھ آئے ہو؟ تو نہایت
ادب کے ساتھ عرض کیا۔

هل انا ومالي الا لك يا رسول الله میں اور میرے مال کس کے ہیں؟
سب تو حضور ہی کے ہیں۔

جب جان و مال سب حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی کے ہیں

تو وہ ان میں جس طرح چاہیں تصرف فرمائیں۔ اس میں لوثانے اور واپس کرنے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الافکار محسن علماء نیر لینڈ
۱۳ صفر المظفر ۱۴۲۳ھ

حضرت مولیٰ علی اور حضرت امیر معاویہ

مسئلہ ۹۸: غلام عسکری پاکستانی۔ ایم یورخ ۲۵/۱۰/۷۲ s امر سفورٹ اینڈ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حضرت سیدنا علی اور حضرت امیر معاویہ ان دونوں حضرات میں افضل صحابی کون ہیں؟ ان دونوں حضرات کے درمیان جو جنگیں ہوئیں ان میں حق بجانب کون تھے؟ اسید کہ شافی جواب عطا فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے؟

الجواب هو الهادی الى الصواب

ہر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی فضیلت و کرامت مسلم ہے۔ سب آسمان ہدایت کے ستارے ہیں ان میں سے جن کی پیروی کی جائے گی منزل ہدایت مل جائیگی قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيْهِمْ مِيرے صحابستاروں کی مانند ہیں ان میں اِقْتَدُوا بِتَمُّ اِهْتَدَيْتُمْ سے جن کی پیروی کرو گے ہدایت پا جاؤ گے۔

حضرت سیدنا مولیٰ علی مشکط الشیخ عبدالرحمن اللہ تعالیٰ عنہ اور کاتب وحی۔ امیر الاسلام حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں حضرات کے فضائل و برکات اور عظمت و شان میں درجنوں احادیث صحیحہ سے کتب صحاح و مسانید صحیحہ اور کتب میر مملو ہیں۔ ہر دو حضرات کی عظمت و فضیلت اور ان کی خلافت و صحابیت پر الگ الگ درجنوں مدلل کٹا میں تصنیف ہوئیں۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں ان معظّم صحابہ کبار کا بہت اونچا مقام ہے۔

جو صحابیت کی فضیلت کے ساتھ ساتھ گروہی برہم میں مجتہدانہ خصوصیت کے حامل تھے عام صحابہ کرام انہیں اپنے مقابلہ میں نہایت اشرف و اعلیٰ مانتے تھے۔ اور یہ دونوں حضرات علم و تقویٰ، زہد و امانت، حلم و صداقت اور شانِ اجتہاد میں عام صحابہ کرام کے درمیان بہت ہی بلند و بالا حیثیت کے مالک تھے۔

کتب صحاح نے ان دونوں بزرگوں کی فضیلت و مناقب میں الگ الگ باب باندھا ہے اور ان حدیثوں کو جمع کیا ہے جو ان سے متعلق ہیں جو تفصیل کے ساتھ ان حضرات کے فضائل معلوم کرنا چاہے وہ ان کتابوں کی طرف رجوع کرے۔

حضرت سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے متعلق ایک مرتبہ امام العساکرین حضرت عبداللہ ابن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ خلیفۃ المسلمین مجتہدِ اول حضرت عمر بن عبدالعزیز بن کی حکومت منہاج خلافت راشدہ کے عین مطابقت ہے ان میں اور سیدنا امیر معاویہ میں کون افضل ہیں؟ تو آپ نے جواب ارشاد فرمایا:

معاویہ کے گھوٹے کی ٹاپ کا غبار جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کے موقع پر واقع ہوا وہ عمر بن عبدالعزیز سے ہزار گنا اچھا ہے۔

بایں ہر عظمت و شان حضرت سیدنا شیراز مشکط الشامی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی فضیلت خلفائے ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد تمام صحابہ کرام و خواہ وہ عشرہ مبشرہ ہوں یا بدری ہوں، پر مستم ہے۔ رضی اللہ تبارک تعالیٰ عنہم جمعین۔

ان حضرات کے ایسی نزاعات یا ان کے درمیان واقع جنگوں کا تذکرہ ہر یکاڑوں کو نہیں کرنی چاہئے۔ کیونکہ ان کا اختلاف ان کے اجتہاد پر مبنی تھا اور قوتِ جہاد میں دونوں حضرات کے اندر تھی جس کی وجہ سے دونوں اپنے کو حق بجانب خیال فرماتے تھے اور جہاد کی بنا پر اختلاف کا رونما ہونا کوئی جرم شرعی نہیں ہے۔ بلکہ گرنے والے کوئی مجتہد غلطی ہی کر رہا ہو جب بھی ایک ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔ لہذا فی اصول الشرع لہذا ہر دو حضرات معصیبت و مشاب ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مکتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانوار مجلس علم و نیر دلہندہ
۱۹ ربیع الاول ۱۳۶۴ھ

دعوتِ اسلامی کا طریقہ تبلیغ

مسئلہ ۹۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
ہالینڈ، فرانس، جرمنی اور انگلینڈ وغیرہ یورپین ممالک میں اللہ پاک کے کچھ ایسے نیک
بندے جو صورت و شکل اور وضع قطع سے مسلمان اور مسلمانوں کے رہبر معلوم ہوتے
ہیں۔ وہ شہر شہر، علاقہ علاقہ، قریہ قریہ اسلام و سنیت کی تبلیغ کرتے ہیں، لوگوں کو
کلمہ و نماز اور درود و سلام سے قریب کرتے ہیں۔ نئی نشستوں میں، یہاں و مقیدے
کی صلاح بھی کرتے رہتے ہیں اور نماز روزے کا شوق بھی دلاتے رہتے ہیں، انکی تبلیغ
ایسی مؤثر ہوتی ہے کہ برسوں کا بے نمازی اور اعلائیہ فسق و فجور میں مبتلا نمازی بن جاتا
ہے۔ چہرہ پر نور اسلام کی روشنی آجاتی ہے۔ سر پر سنیت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
وسلم کی ہر ایسی گنبد کا عکس چمکنے لگتا ہے اور لبوں سے درود و سلام کے نثار جھرنے
لگتے ہیں۔

پوچھنے پر وہ حضرات اپنے آپ کو مبلغین سنت یا خادمانِ مدینہ کہتے ہیں۔ البتہ
جو کتابیں، رسالے، شیکرز اور سی ڈیز وغیرہ جو وہ عموماً مفت تقسیم کرتے ہیں۔ ان
سمجھوں پر ”دعوتِ اسلامی“ مرقوم ہوتا ہے۔ تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ پاکستان میں
کوئی بزرگ ”مولانا محمد الیاس عطار قادری“ کی مخلصانہ کاوشوں اور انفاق فی سبیل اللہ
کے نتیجے میں یہ جماعت معرضِ وجود میں آئی ہے جو بیشتر براعظموں میں اسلام و سنیت
کی تبلیغ و اشاعت کر رہی ہے۔

سوال یہ ہے کہ کیا ہم سنی مسلمانوں کو اس جماعت ”دعوتِ اسلامی“ میں شریک
ہونا، ان کے ساتھ تبلیغی امور کی اشاعت کے لئے محلہ محلہ اور شہر شہر جانا، ان کے
ساتھ شب و روز گزارنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ امید کہ ہم سنیوں کی دستگیری فرما کر

سنیت کی اشاعت کا جذبہ ان کے دلوں میں بھرا ہوا ہے۔ کاش کہ امور تبلیغ و اصلاح کے لئے اہل علم حضرات کا تقرر کیا جاتا اور ان کی معاونت میں دعوت کے عام انصر و ہوتے، یا جس علاقہ میں دعوت کے افراد کو کوئی سنی عالم دین مل جاتا خدمت تبلیغ و اشاعت انہی کے سپرد کی جاتی اور دعوت کے افراد اس کے معاون ہوتے...

حلقہ ذکر اور دعا میں گریہ و زاری کا نہایت بڑا انداز ہے جس کا اثر عوام پر ہوتا ہے۔ مختصر آپ کے سوال کا جواب یہ ہے کہ دعوت مذکورہ کے افراد اہل سنت و جماعت سے ہیں ان کے ساتھ نشست و برخاست، اور ان کے ساتھ اسلام و سنیت کی تبلیغ میں اپنے وقت کی قربانی دینا جائز و سعادت مندی ہے، خاص کر یورپ کے مسموم ماحول میں ان کے طریقہ تبلیغ کی اشد ضرورت ہے کہ زبانیں یہاں کے ممالک کی ہوں اور طریقہ تبلیغ ان کا ہو۔ واللہ الہادی الی الصواب والیہ المرجع والمآب۔ وہو اعلم کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ عام الفناء، القرن، ہندوستان

یکم۔ جب المرجب ۱۳۲۵ھ - ۱۸ اگست ۱۳۲۴ھ

رافضی و تبرائی کا حکم

منسللہ: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ ایران سے یہاں پناہ گزین کی صورت میں آئے ہیں۔ محرم شریف میں مجلسیں بھی کرتے ہیں اور دوسرے ممالک کے اپنے مقررین کو بلاتے ہیں۔ چونکہ انکی تعداد محدود ہے اسلئے ان کی محفلیں بھی بند کردیں میں ہو کرتی ہیں۔ ان لوگوں سے جب ہماری بات چیت ہوتی تو انہوں نے اولاً حضرت سیدنا مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تمام صحابہ کرام یہاں تک کہ حضرت سیدنا ابوبکر صدیق حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے افضل و اعلیٰ گردانا پھر ان دونوں بزرگوں کی ارفع و اعلیٰ شان میں گستاخانہ چلے استہزاء کئے جسکی وجہ سے ہمیں ان لوگوں سے نفرت ہو گئی۔ ہمیں یہ بتایا جائے کہ یہ کون لوگ ہیں کیا ان کے ساتھ اسلامی راہ و رسم رکھنا درست ہے یا نہیں؟ کرم فرما کر جلد ہی جواب

دینے کی زحمت گوارہ کریں۔ المستفتی: علامہ محمد الدین، اشاعت الاسلام، بون، جرمنی

۹۲ الجواب — هو الهادی الى الصواب

وہ وہ لوگ ہیں جن کو شیعہ کہا جاتا ہے۔ لیکن شیعوں میں بھی مختلف فرقے ہیں بعض تفضیل میں جو گمراہ و بد دین ہیں اور بعض عالی رافضی (تبرائی) ہیں جو تمام علماء اسلام کے نزدیک خارج اسلام، جہنمی اور کافر ہیں، آپ نے سوال نامہ میں جن بد بختوں کا تذکرہ کیا ہے وہ عالی رافضی ہیں جن پر علماء دین نے کفر و ارتداد کا فتویٰ دیا ہے۔ ان بد بختوں سے دور رہنا، نفرت کرنا مسلمانوں پر فرض ہے۔

فتاویٰ عالمگیری اور اس کے حاشیہ فتاویٰ بزاز یہ ہیں۔

الرافضی ان کان یست الشیخین رافضی جو حضرت شیخین (سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر) و یلعنہما (والعیاذ باللہ تعالیٰ) فهو رضى الله تعالى عنہما کو (معاذ اللہ) بُرا کہے وہ کافر ہے کافر و ان کان یفضل علیا کترم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر سے افضل بتائے تو وہ گمراہ و بدعتی ہے۔

اعلیٰ حضرت محمد و ملت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے "رد الرافضہ" میں تیسیر المقاصد شرح و ہدایہ للشر نبلا سے یہ عبارت نقل فرمائی۔

الرافضی اذا است ابابکر و عمر رافضی اگر حضرت شیخین ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بُرا کہے یا تبرائے تو کافر ہو جائے اور رضى الله تعالى عنہما و لعنہما یكون کافراً و ان فضل علیہما علیاً اگر مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو ان حضرات سے افضل لایکفر و هو مبتدع ۱۱ کہے تو کافر نہیں البتہ گمراہ ہے

ان بد مذہبوں کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا ان سے اسلامی راہ و رسم رکھنا شریعت اسلامیہ کے نزدیک حرام یا انجام ہے۔ خدائے جبار و قہار کا حکم ہے لَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِیٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ یہ یاد آجانے کے بعد ظالم لوگوں کے ساتھ مت بیٹھو۔ اور حدیث پاک میں ارشاد ہوا۔ لَا تَجَاالسُوهُمْ وَلَا تَوَاکُلُوهُمْ وَلَا تَشَارِبُوهُمْ وَإِذَا مَرُّوْا لَا تَقُودُوهُمْ وَإِذَا مَاتُوا فَلَا تَشْهَدُوهُمْ وَلَا تَصَلُّوْا عَلَیْهِمْ وَلَا تَصَلُّوْا

صَعْلَهُمْ (کنز العمال) بد مذہبوں کے ساتھ مت بیٹھو، نہ ان کے ساتھ کھانا کھاؤ نہ ان کے ساتھ بیو۔ بیمار پڑیں تو ان کی عیادت مت کرو۔ مری جائیں تو ان کے جنازہ پر مت جاؤ۔ نہ ان کی نماز جنازہ پڑھو۔ نہ ان کے ساتھ نماز پڑھو۔

قرآن و حدیث سے حکم واضح ہو جانے کے بعد کسی مسلمان کا نہ بد مذہبوں کے ساتھ اٹھنا، بیٹھنا۔ کھانا پینا، سلام کلام، شادی بیاہ، بیمار پرسی و مزاج پرسی، جنازہ میں شرکت یا غسل و کفن و دفن میں اس کی مدد سب حرام و ناجائز ہے۔ واللہ سبحانہ و اعلم و صل اللہ تعالیٰ علی النبی الاعظم و علی آلہ و صحبہ الاکرم

حکمتہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الافناء مجلس علماء نیدرلینڈ

۹ ربیع الثانی ۱۴۲۵ھ ۲۹ مئی ۲۰۰۴ء

نبی علیہ السلام کا حاضر و ناظر اور شافع ہونا

مسئلہ ۸۰۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ نسلاً ہندوستانی اور وطناً سورینیائی ہیں۔ دنیاوی یا دینی تعلیم سے زیادہ واقفیت نہیں ہے۔ دین کے متعلق جو کچھ اپنے باپ دادا کو کہتے سنایا کرتے دیکھا اپنا ایمان و عقیدہ و رسم و عبادت اسی طرح ہو گیا۔ ادھر پندرہ بیس سال سے ہندوستان و پاکستان اور دیگر ملکوں سے علماء دین نیدرلینڈ اور سورینام میں آتے رہے جن کی وجہ سے ہمارے ایمان و عقیدے اور رسم میں اصلاحیں ہوئیں۔ مگر بالینڈ میں آنے کے بعد ہمارا راہ و رسم مختلف ملکوں کے مسلمانوں سے ہوا مثلاً مغرب، انڈونیشیا، ترکی۔ پاکستان والوں سے۔ اسب ان لوگوں نے ہمارے بعض مراسم و معتقدات میں کیڑا نکالنا شروع کر دیا ہے۔ اور ہم لوگ چونکہ دینی واقفیت زیادہ نہیں رکھتے ہیں اسلئے اعتراض کرنے والوں کو مطمئن بھی نہیں کر پاتے ہیں۔ مثلاً جب سے ہمارے باپ دادا متحدہ ہندوستان سے انگریزوں کے زمانہ میں یرغمال بنا کر سورینام وغیرہ ملکوں میں لائے گئے اس وقت سے ہمارے یہاں دفن میت کے بعد قبر کے قریب اذان پڑھ کر ہی ہے کسی مسلمان کے مرنے کے بعد چالیس دنوں

تک مقررہ مقام و وقت میں باضابطہ قرآن خوانی ہوتی ہے جس میں امام مسجد، میاں جی مولانا اور دو روزہ دیک کے رشتہ دار شریک ہوتے ہیں۔ اسی میں تیجہ، دسواں، بیسواں اور چہلم ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں ہم سنی مسلمانوں کا قدیمی عقیدہ ہے کہ حضور نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کے احوال و اعمال سے باذنب تعالیٰ بالخیر اور حاضر و ناظر ہیں۔ شفاعت کبریٰ کا اذن آپ کو مل چکا ہے اور آپ اپنی گنہگار سیدہ کار امتیوں کی قیامت کے دن شفاعت فرمائیں گے۔

اب ہمارے بعض دوستوں نے کہنا شروع کیا ہے کہ نبی علیہ السلام کو حاضر و ناظر کہنا درست نہیں ہے بلکہ یہ بدعقیدگی ہے۔ حاضر و ناظر تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے دوسری بات یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت کی اجازت ملی نہیں ہے بلکہ قیامت میں اجازت ملے گی۔ تیسری بات یہ ہے کہ اذان نماز کے لئے مشروع ہے قبرستان کے لئے نہیں۔ چوتھی بات یہ ہے کہ جو مر گیا اس کا نامہ اعمال لپیٹ دیا گیا۔ اب اس میں کوئی اچھائی یا برائی کا اضافہ نہیں ہو سکتا ہے جس نے جیسا کیا ویسا ہی بھرے گا۔ لہذا قرآن خوانی کا مروجہ اہتمام بیکار ہے۔ سوال یہ ہے کہ ہمارے دوستوں کی یہ باتیں شرعاً صحیح ہیں یا نہیں؟ جواب باصواب سے نوازیں۔

محمد اشرف گمان۔ فیروز گمان۔ فریاد گمان۔ اسٹریٹ ہالینڈ

۸۶ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔

الحمد للہ رب العالمین۔ کہ آپ لوگوں نے جو کچھ اپنے آباء و اجداد سے عفت اُمد و عمل کے بارے میں سیکھا اور جس کا ذکر سوالنامہ میں کیا وہ سب حق و درست اور اسلامی شریعت کے عین مطابق ہے۔ البتہ آپ حضرات کے معترض دوستوں پر مجھے یقین کی حد تک شبہ ہے کہ نجدیت و دیوبندیت کے مسموم نظریات نے ان کے گلشن ایمان کو شایہ خیز کر دیا ہے تو نہیں بنادیا ہے؟ بہر حال جب تک ان کی صحت عقیدہ کا قولاً و عملاً اظہار نہ ہو ان کی دوستی زہرِ بلا ہے اور ان لوگوں سے آپ حضرات کا دور و غور رہنا ضروری ہے کہ خدا نخواستہ ان کی بدعقیدگی دسواں عمل کا بُرا اثر آپ حضرات

کی طرف سرایت نہ کرنے لگے۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ ویاکم)

آپ کے دوستوں کا یہ کہنا کہ حضور پر نور سید کائنات علیہ اکرم الصلوات وازکی التحیات کو حاضر و ناظر کہنا بے عقیدگی ہے کیونکہ حاضر و ناظر تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ سراسر غلط، دینی معلومات سے دوری، اسماء الہیہ کے علم سے مجبوری بلکہ خود ان کے عقیدے کی کمزوری ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اور رسول اعظم و اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہر گاہ ارفع و اعلیٰ میں کسی صفت کو منسوب کرنے یا اسے کسی صفت سے مترادف جلتے میں کامل احتیاط کی ضرورت ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے تمام اسماء توفیقی ہیں یعنی شرع سے منقول ہیں۔ قرآن و حدیث سے ثابت ہیں۔ اب یہ دیکھنا ہے کہ حاضر و ناظر جو دونوں عربی الفاظ ہیں اللہ تعالیٰ کے اسماء توفیقیہ میں سے ہیں یا نہیں؟ تو چونکہ آپ کے دوست اس بات کے مدعی ہیں کہ ”حاضر و ناظر تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے“ لہذا دلائل و براہین کی روشنی میں اس دعوے کو ثابت کرنا ان کی ذمہ داری ہے۔ لفظ صلی اللہ تبارک و تعالیٰ ”الْبَيْتَةُ عَلَى الْمُدَّعِي“ لیکن وہ قیامت تک ثابت نہیں کر سکے کہ یہ دونوں نام اللہ تعالیٰ کے اسماء صفاتیہ میں سے ہیں۔

اسی لئے ہمارے محتاط علماء افتاء فرماتے ہیں کہ بغیر تاویل کے مطلقاً یہ دونوں الفاظ (حاضر و ناظر) اللہ سبحانہ تعالیٰ کے شایان شان نہیں ہیں کیونکہ وہ جسم و جہانیات سے پاک ہے اور حضور و فقہاء حاضر و ناظر کے لغوی معنی جسم کے ساتھ حاضر ہونا اور آنکھ کی پتلی سے دیکھنا (المجہد) ہاں تاویلاً ان الفاظ کو ذات باری تعالیٰ کے لئے بولنے پر کفر کا فتویٰ تو نہیں ہے مگر احتیاطی تقاضوں کے خلاف ہے۔ درمختار جلد سوم میں ہے

يَا حَاضِرُ يَا نَاطِلُ لَيْسَ بِكَفَرٍ يَعْنِي اللَّهُ تَعَالَى كَوَاحِرِهَا نَاطِلٌ كَمَا كَفَرُوا بِهِ

کہ علامہ عابدین شامی نے اپنے فتاویٰ شامی میں اس کی تاویل یوں کی ہے۔ فان

الحضور بمعنى العلم شائع ما يكون من بخوي ثلاثة الآ و هو

رابعهم۔ والناظر بمعنى التروية۔ الم يعلم بان الله يرى۔ پس

حاضر و ناظر کا معنی اگر یا عالم من تروی یا شہید و بصیر کیا جائے تو اس تاویل سے اس کا

اطلاق ذاتِ باری تعالیٰ پر ہو سکتا ہے۔ مطلقاً ان دونوں اسماء کو ذاتِ الہی کی طرف منسوب کرنا شریعتِ مطہرہ پر حیرت کرنا اور اپنے دل سے اسماءِ صفاتیہ میں اضافہ کرنا ہے۔ ان دونوں لفظوں (حاضر و ناظر) کا استعمال اس کے حقیقی معنوں میں حضور اکرمؐ شہ عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نہ صرف جائز بلکہ اسلافِ امت کے درمیان شائع و مقبول ہے۔ کیونکہ اُن کی روحانیتِ مقدسہ اور علمِ خداداد ہر گھر میں موجود اور تمام امت کے احوال و اعمال پر مطلع ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد ہوا: **إِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ** (النور ۲۴) کہ جب تم گھروں میں داخل ہو تو اپنوں کو سلامتی کی دعا کرو۔ اور حدیث شریف میں آیا: **إِنْ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ فَقَدْ سَلَّمَ عَلَيْكَ** ایچھا النبیؐ در رحمۃ اللہ وبرکاتہ کہ جب گھر میں کوئی بھی آدمی موجود نہ ہو تو اپنے نبی علیہ السلام پر سلام پیش کرو۔ حضرت علامہ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء شریف کی شرح میں اس کی علت یہ بیان فرمائی: **”لَا تَزُولُ رُوحُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضِرَةً فِي بُيُوتِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ كَنَبِيِّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي رُوحَانِيَّتِهِ مُقَدَّسَةٌ تَمَامُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ كَغُرُورٍ فِي جِلْوَةٍ بَارِعَةٍ** پھر حضور پُر نور شافعِ یوم النور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بایں معنی بھی حاضر و ناظر کہا جا سکتا ہے کہ باذن اللہ تعالیٰ و بعتانہ تمام امت کے احوال کے عالم اور اعمال پر حاضر و ناظر ہیں۔ چنانچہ شیخِ محقق ناشر الحدیث محسن العلماء حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی مہجع البرکات میں فرماتے ہیں۔

لئے علیہ السلام براحوال و اعمالِ امت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام مطیع است و برمقربان و خاصانِ درگاہِ خود حالتوں اور غلوں باخبر ہیں اور اپنے مقربین خاص پر التورہ مفیض و حاضر و ناظر است۔ فیوض کی بارش برساتے ہیں کہ وہ حاضر و ناظر ہیں۔

حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا علم و عقیدہ کوئی نیا عقیدہ نہیں ہے بلکہ ہماری اسلافِ کرام نے بھی یہ دیا ہے۔ کیونکہ قرآن پاک نے حضور نبی رحمت علیہ السلام و النبیؐ کے صفاتِ کریمہ کو بیان کرتے ہوئے فرمایا: **شَهِدْنَا أَنْ مَبِیْثَرًا**

قَدْ نَزَّلَ ۝ یعنی آپ کی صفوں میں سے ایک عظیم صفت آپ کا شاہد ہونا ہے۔ اور شاہد اس گواہ کو کہتے ہیں جو اپنی آنکھوں سے دیکھے اندھانہ ہو اور موقوفہ واردات پر موجود ہو۔ یعنی حاضر و ناظر ہو۔ اسی لئے محتاط مترجمین حضرات نے شاہد کا معنی حاضر و ناظر کیا ہے۔

لیکن حضور انور صل اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے میں یہ مخصوص گوشہ ذہن نشین ہونا چاہئے کہ سید کائنات علیہ اکرم الصلوات اپنی وسعت علم اور بیان حقیقت محمدیہ کی وجہ سے حاضر و ناظر ہیں اور بایں سبب انہیں حاضر و ناظر کہنا جائز و درست اور مبنی بر حقیقت ہے۔

جوشی تیری نگاہ سے گزرے درود پڑو ہر جزو کل ہے مظہر انوار مصطفیٰ (حضرت سہی) ۱۔ اگر شفاعت کی اجازت ملی نہیں تو ۱۔ وَلَوْ أَنَّ الْحَمْدَ يَوْمَئِذٍ يَبْدُو (شفاعت کا مجتہد قیامت کے دن میرے ہاتھ میں ہوگا) کا دعویٰ کیوں ہے؟ اذن شفاعت تو مل چکی ہے لیکن اس کا ظہور روز قیامت ہوگا۔ پیارے نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے "شَفَّاعِيْ لِاَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ اُمَّتِيْ" میری شفاعت میری گم گارست کیلئے ہے خود اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا عَسَىٰ اَنْ يَّبْقِيَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا (سورۃ الاسراء ۷۹) یقیناً آپ کا رب آپ کو مقام محمود پر نازل فرمائے گا۔ مقام محمود کی وضاحت فرماتے ہوئے خود سید کائنات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے رست و فریاد ہوا مقام الذی اشفع فیہ لِاُمَّتِيْ مقام محمود وہ مقام ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت فرمائوں گا۔

آیت مذکورہ کے ترجمہ میں ممکن ہے کہ کسی بادی النظر کو اعتراض ہو کہ عسی کے معنی میں امکان موجود ہے لہذا یقیناً اس کا ترجمہ نہیں ہو سکتا ہے اُن سے عرض ہے کہ اعتراض سے پہلے ابراہان کا مطالعہ کریں جس میں یہ وضاحت موجود ہے کہ عَسَىٰ اور لَعَلَّ وغیرہا کی نسبت جب مخلوق کی طرف ہو تو اس کے ترجمہ میں امکان موجود ہوگا لیکن یہ الفاظ جب خالق عز و جل سے منسوب ہو جائیں تو اس کے معنی یقیناً ہوں گے۔ وہاں امکان و

شبہ کی کوئی رسائی نہیں ہوگی کیونکہ وہ ذات ذات واجب ہے جہاں امکان کی گنجائش نہیں "عَسَىٰ وَلَعَلَّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَلِجِبَّتَانِ" (البرہان)

شفاعتِ کبریٰ اور اذنِ شفاعت سے متعلق بے شمار دلائل شرعیہ موجود ہیں جن کو آپ لوگ علماء اہلسنت و جماعت سے اکثر و بیشتر سنتے رہتے ہیں۔ حضرت علامہ سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شفاعت سے متعلق بعض حدیثیں متواتر ہیں لہذا وہ شخص بڑا بد بخت ہے جو شفاعت کا انکار کرتا ہے۔ اور شفاعت کا انکار دنیا میں وہی کرے گا جو آخرت میں شفاعت سے محروم ہے گا۔

اہم بخاری و مسلم نے حضرت سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک دن خطبہ میں ارشاد فرمایا۔

اِنَّهُ سَيَكُوْنُ فِيْ هَذِهِ الْاُمَّةِ قَوْمٌ يَّكَذِّبُوْنَ کہ اس امت میں ایک ایسا گروہ پیدا ہوگا بعد اب القبر و یكذبون بالشفاعة۔ جو عذابِ قبر اور شفاعت کا انکار کرے گا۔

ان دونوں باتوں کا انکار پہلے پہل خارجیوں اور معتزلیوں نے کیا اور آج بھی ان دونوں کے پیروکار نجدی و بابی یا ان سے متعلق لوگ کر رہے ہیں۔ اہلسنت و جماعت کو منکرینِ شفاعت سے دور رہنا ضروری ہے۔

اذان علی القبر ۱۔ اذان کو صرف نماز کے لئے محدّد کرنا آپ کے دوستوں کی جہالت و نادانی اور مسائل شرعیہ سے ناواقفیت کی دلیل ہے ہو سکتا ہے اُن لوگوں کی پیدائش کے بعد اُن کے خاؤں میں اذان ہی نہ دی گئی ہو یا اذان کے کلمات سے وہ لوگ چڑھتے ہوں جیسے شیاطین چڑھتے ہیں شریعت اسلامیہ کے نزدیک اذان کے مختلف مواقع ہیں جہاں اذان کہنا سنت یا مستحب ہے۔ فقہی کتابوں سے اس کی تفصیل معلوم کرنی چاہئے۔ علمائے کرام کے نزدیک اختلاف اس بات میں ہے کہ جیسے دنیا میں آنے کے بعد نومولود کے خاؤں میں اذان کہنا سنت ہے کیا دنیا سے جانے کے بعد اذان علی القبر بھی سنون ہے؟ بعض علمائے کرام نے حالتِ اولیٰ پر قیاس کرتے ہوئے اسے سنون کہا اور بعضوں نے مستحب کے خاؤں میں رکھا۔۔۔ اذان علی القبر

کے فوائد اس قدر کثیر ہیں کہ معلومات ہو جانے کے بعد کوئی مسلمان اس سے محروم رہنا نہیں چاہے گا۔ امام اہلسنت مجدد ملت امام احمد رضا قدس سرہ نے اس باب میں ایک نہایت نافع اور مدلل رسالہ تحریر فرمایا جو فتاویٰ مبارکہ رضویہ میں شامل ہے۔
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُوجِّعْ إِلَيْهَا۔

۲۰ ایصالِ ثواب:۔ یہ عقیدہ معتزلیوں کا ہے مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ زندوں کی طرف سے ایصالِ ثواب مردوں کے لئے نفع بخش ہے (فقہ اکبر) سینا امام اعظم علیہ الرحمہ والرضوان نے اس کو اہلسنت و جماعت کی پہچان بتائی اور اس کے مخالفین کو معتزلی (غیر سنی) گردانا۔ اور ایصالِ ثواب کے اثبات پر احادیث کریمہ، اعمالِ سلف اور اقوالِ علماء سب ہی شامد ہیں۔ قرآن خوانی کے اہتمام کو بیکار بتانا بد مذہبیت اور طریقِ سلف سے اعراض ہے۔ واللہ العادی الی القراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والقائمین۔ وصلى الله على خير خلقه سيدنا و سيد المرسلين صلوات الله تعالى وسلامه عليه وعليهم اجمعين بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔



کتاب الطہارۃ

(پاک کا بیٹان)

ترجمہ قرآن پاک کو بے طہارت چھونا

۸۰۲ھ: محمد سلیم ناصر الدین یو تریخت - نیدرلینڈ۔

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیانِ عظام اس مسئلہ میں کہ قرآن مجید کا ترجمہ جو صرف اردو یا فارسی یا دیگر زبان میں ہو اس میں عربی عبارتیں نہ ہوں، تو اسے بغیر غسل یا بغیر وضو کے چھونا جائز ہے یا نہیں۔

۸۰۶ھ الجواب: هو الہادی الی الصواب۔

صرف ترجمہ قرآن عظیم خواہ وہ انگلش میں ہو یا دیگر میں۔ اردو میں ہو یا فارسی میں بغیر طہارت کے اسے چھونا جائز نہیں کروہ سب اسی سے متعلق ہے جو منزل میں السماء ہے جس کے بارے میں حکیم الہی ہے لَا یَحْسَبُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ کامل پاکیزگی و طہارت کے بغیر اسے مت چھوؤ۔ فتاویٰ مالگیری میں ہے۔

لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ مَكْتُوبًا
بِالْفَارُسِيَّةِ يَكْرَهُ لَهُمْ مَسَّهُ
عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَهَكَذَا
عِنْدَهُمَا عَلَى الْقَصِيحِ هَكَذَا
فِي الْخُلَاصَةِ

اگر قرآن فارسی میں لکھا ہوا ہو تو بھی امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک اس کا چھونا مکروہ تحریمی ہے اور صحیح قول کے مطابق یہی مذہب صاحبین کا بھی ہے (اسی طرح فتاویٰ غلامہ میں ہے)

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عَمْدُ الْوَاجِدِ قَادِرِ عَزَّازِی مَسِيدِ الْإِسْلَامِ

منی نکلنے کے بعد غسل کب واجب ہوتا ہے

۸۰۳ھ : محمد نسیم سالار بخش۔ اترولہ
۱۹۸۵-۱۲-۲۹

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین

اس مسئلہ میں کہ ایک مرد نے اپنی بیوی یا کسی دوسری عورت کی شرنگاہ کی طرف نظر کی۔ یا اس کی شرنگاہ سے اپنے آلہ کو ملا یا پھر جب شہوت زیادہ ہوئی، در منی اچھل کر نکلنے والی ہوئی تو اس آدمی نے اپنے ذکر کو مضبوطی سے تھام لیا اور جب شہوت ختم ہو گئی آلہ ڈھیلہ پڑ گیا تو اس نے آلہ کو چھوڑ دیا، چند لمحوں کے بعد بغیر شہوت کے اور بغیر اچھلے ہوئے منی خارج ہو گئی، کیا ایسی صورت میں غسل فرض ہوگا؟ واضح ہو کہ صورت مذکورہ میں عورت کو منی خارج نہیں ہوئی۔

هوالمطلب الوهاب

۹۶۶ الجواب

جب منی کا اپنی جگہ سے اچھل کر جدا ہونا متحقق ہے تو چاہے اس کا اخراج سکون کے بعد ہوا ہو، اس پر غسل واجب ہے۔ وجوب غسل کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ بیوی یا کسی پرانی عورت کی شرنگاہ یا ستر دیکھ کر یہ کیفیت ہوئی ہو یا یونہی خیال و بد خیالی میں ایسا ہو گیا ہو۔

چنانچہ فتح القدیر ص ۵۴ اور غنیہ ص ۴۲ وغیرہ میں ہے۔

عند الطہرین رضی اللہ تعالیٰ عنہما، امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک جب منی یُحِبُّ الْغُسْلُ اِذَا الْفَصْلُ الْمَنِيْ پٹھ سے شہوت کے ساتھ جدا ہو تو غسل واجب عَنِ الصُّلْبِ بِشَهْوَةٍ ثُمَّ خَرَجَ ہے اگرچہ منی سکون کے بعد خارج ہوئی ہو، فقہاء کے بَعْدَ السُّكُونِ وَكَمَا ذَكَرُوا مِنْ نزدیک اسکی ایک محدث یہ ہے کہ ذکر کو مضبوطی صَوْرَةٍ اَمْسَاكَ الذِّكْرَ ... الخ سے بچنے کی وجہ کرنی سکون سے خارج ہوئی۔

واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبد الواحد قلاذری غفرلہ لہ واولادہ واولادہ واولادہ

کس کس قسم کے زیورات مانع غسل و وضو ہیں

مسئلہ ۸۰۴ :- لیاقت علی دل محمد، صدر نقوی مسجد آمسٹرڈم
 ۱۸۰-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت و مرد جو انگوٹھیاں
 یا زیورات استعمال کرتے ہیں اگر وہ جسم سے چپکے ہوئے ہوں، تو وضو یا غسل
 میں انہیں نکالنا یا حرکت دینا ضروری ہے یا نہیں؟ امید کہ جواب با صواب
 سے شاد کام فرمائیں گے۔

۹۲ الجواب هو الهادی الى الصواب

انگوٹھیاں، پھلے اور دیگر زیورات جو استعمال کئے جاتے ہیں خواہ وہ عورت
 و مرد کے لئے طلال ہوں یا حرام یا مکروہ تحریمی، اگر وہ جسم سے ایسے چپکے ہوئے ہوں
 کہ وضو یا غسل میں جسم کے اس حصہ پر پانی نہ بہہ سکے تو ان زیورات کا اٹارنا ضروری
 اور ان اعضاء کا دھونا فرض ہے۔

اور اگر وہ زیورات کشادہ ہیں کہ پانی کے سیلان کو نہیں روکتے ہیں جب بھی
 ان کو حرکت دینا ضروری ہے تاکہ ان کے نیچے اعضاء وضو و غسل پر پانی پہنچ جائے
 کَمَا فِي الذَّرَامِخَاتَارِ

لَوْ خَاسَمَهُ ضَيْقًا نَزَعَهُ أَوْ حَرَكَهُ اِذَا انْغُوْثِي تَنَگ ہو تو اس کا اٹارنا یا حرکت
 وَجُوْبًا (زرائع الغسل) دینا واجب ہے۔

واضح ہو کہ مرد کے لئے چاندی کی صرف ایک انگوٹھی جو ساڑھے چار گرام سے
 کم ہو ایک ٹنگے ساتھ جائز ہے۔ یعنی چاندی کی متعدد انگوٹھیاں، یا ایک ہی
 انگوٹھی مگر جھلے کے ساتھ، یا بغیر جھلے کی مگر کئی ٹنگوں کے ساتھ ایک انگوٹھی، یا چاندی
 کی ایک ہی نگہ دار انگوٹھی مگر وزن میں ساڑھے چار گرام سے زائد ہو تو مردوں کے لئے
 جائز نہیں۔ اسی طرح سونا یا کسی دوسری دھات کی انگوٹھی بھی مردوں کو جائز نہیں اگرچہ
 ایک ہی ہو اور ساڑھے چار گرام سے کم ہو۔ چاندی سونا کے علاوہ دوسری دھاتوں

کے زیورات تو عورتوں کو بھی جائز نہیں۔ ہاں سونا چاندی کی انگوٹھیاں اور زیورات جو حد شرع میں ہوں عورتوں کو جائز ہیں خواہ اس کا وزن کچھ بھی ہو۔ حد شرع کی قید اس لئے لگائی گئی کہ آجکل بہت سی فاسقات اور ان کی دیکھا دیکھی بہت بے راہ رو مسلم وغیر مسلم جو انان اپنے کانوں، ناکوں، لبوں، پستان کی گھنڈیوں اور ناف بلکہ شرنگا ہوں کو چاندی سونا کے زیورات سے چھیدوانے لگے ہیں۔ مسلم خواتین و حضرات کو ان فاسقات و فاسقین کے اس طرز عمل سے نفرت و گریز کرنا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المراجع المآب

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ غلام الدین، جامعہ مدینۃ الاسلام دہلی

روٹی کے ٹکڑے اگر دانتوں میں پھنسے ہوں

۸۰۵۔ لیاقت علی دل محمد صدر لٹری مسجد آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ۔ غسل واجب میں اگر دانتوں کے سوراخوں یا خولوں کے اندر روٹی، چاول یا پھالیہ وغیرہ کے ٹکڑے پھنسے رہ جائیں۔ تو غسل ادا ہوگا یا نہیں؟

۸۰۶۔ الجواب۔ ہوالہادی الی القواہب۔

غسل کے اندر کلی کرنا فرض ہے اور کلی صرف یہ نہیں ہے کہ منہ میں پانی لیکر پھینک دیا جائے بلکہ اصطلاح شرع میں پانی سے منہ کے پورے اندر ونی حصہ کو گھیر لینے کا نام کلی ہے۔ یعنی ڈاڑھوں کے پیچھے گالوں کے اندر ونی تہوں میں دانتوں کی جڑوں اور کھڑکیوں میں۔ حلق کے کنارے تک ہر حصہ پر پانی بہہ جائے۔ لہذا جن دانتوں کے سوراخوں کے درمیان یا کسی دانت کے ایک کھاتھل میں کوئی ایسی چیز پھنسی رہ گئی جو پانی کے بہاؤ کو روکے۔ تو غسل واجب ادا نہیں ہوگا۔ چاول یا چپائی ہوئی روٹی دانتوں کے سوراخوں تک پانی کے پہنچنے کو تو نہیں روکے گی۔ پانی کی تری ضرور سوراخوں تک پہنچ جائے گی۔ لیکن پانی کے بہاؤ (سیلان) کو روک سکتی ہے

اور اگر جسم کا ایک بال برابر حصہ یا کوئی رنگینا پانی کے بہاؤ سے الگ رہا تو غسل واجب ادا نہیں ہوگا۔ میری مراد جسم کے حصہ سے وہ حصہ ہے جس کا غسل غسل میں ضروری ہے۔ چاول یا چربی ہوئی روٹی کے سبب سے دانتوں کے واضح سوراخوں یا کھکھل دخول میں پانی نہیں بہہ سکتا تو غسل نہیں ہوا۔

فتاویٰ شامی (مسنن و منو) میں ہے۔

المَضْمَنَةُ اصطلاحاً استيعابُ
المَاءِ جَمِيعِ الفَمِّ .

مضمّنہ (کلی) کا اصطلاحی معنی پورے منہ
کو پانی سے گھیر لینا ہے۔

درمختار ہیں ہے

لا یمنع طعام ربین اسناتہ او دانتوں کے سوراخوں یا کھکھل میں پھنسا ہوا
فی سئلہ المجوف بہ یفتی کھانا پانی کے پیچھے کو نہیں روکتا ہے اس پر فتویٰ
لیکن قائم المحققین علامہ شامی ابن عابدین علیہ الرحمہ نے اپنے مشہور فتاویٰ
رد المحتار میں اس قول پر اعتراض وارد کیا اور فرمایا۔

لکن یرد علیہ ان الواجب
الغسل وهو اسالة الماء مع
التقطیر کما مرفی اركان
الموجود الظاهر ان هذا الاشياء
تمنع الاسالة فالظاهر التعلیل
بالضرورة۔

لیکن اس پر اعتراض واقع ہوتا ہے کہ واجب
تو دھونا ہے۔ اور دھونا پانی کا تقاطر کے ساتھ
بہہ جانا ہے جیسا کہ ارکان وضو میں گزرا اور
ظاہر ہے کہ دانتوں میں پھنسی ہوئی چیزیں
پانی کے بہاؤ کو روکتی ہیں۔ لہذا ظاہر یہی ہے کہ
بطور علت ضرورت کی رعایت کی جائے۔

اس کا مفہوم یہ ہے کہ جب دانتوں کے سوراخوں اور کھکھل میں پھنسے ہوئے
طعام نے پانی کے بہاؤ کو روک دیا تو اس پر غسل کا اطلاق نہیں ہوگا۔ اور جب
اعضاء غسل میں غسل نہیں پایا گیا تو غسل نہیں ہوا۔

ہاں اگر ضرورت و حاجت ہو تو بات الگ ہے مثلاً کوئی ایسی چیز پھنسی ہے جس کا علیحدہ کرتا دانتوں یا سوڑھوں کے لئے مضر ہے تو وہ معاف ہے لیکن چاول

چبائی ہوئی رٹی یا پھالیہ کی ڈلی، دانتوں سے نکال لینا کوئی وجہ مضرت نہیں بلکہ مستحبی
و لا یروای ہے جو علت ضرورت و حاجت نہیں لہذا غسل سے پہلے اسے نکال

واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قاضی غفرلہ خادم الانشاء جامعہ مدینہ لاسلام

لیپ سٹیک اور ناخن پالش

میں نے ۸۰۶: ارشد عبدل خیرن ستین آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
عورتیں لیپ سٹیک یا ناخن پالش استعمال کرتی ہیں۔ اگر لیپ اسٹیک کا اثر نوٹوں
پر اور پالش کا اثر ناخن پر موجود ہو تو کیا ایسی صورت میں ان عورتوں کا وضو یا
غسل ادا ہو گا یا نہیں؟ کیونکہ اثرات باقی رہنے کی صورت میں پانی پالش کے اوپر
سے گزر جاتا ہے نہ ناخن پر بہتا ہے اور نہ لبوں پر۔ جواب عطا فرما کر مشکور
فرمائیں۔ تواضع و کرم ہو گا۔

بجواب بعون الملک الوہاب

لیپ سٹیک اور ناخن پالش (LIP STICK + NAGELLAK) جن

میں حرام اور ناپاک اشیاء کی آمیزش ہو ان کا استعمال مسلم عورتوں کے لئے
حرام ہے اور ان کے لئے رہنے کی صورت میں نہ وضو صحیح ہو نہ غسل اور نہ ہی نماز۔
..... ہاں اگر لیپ اسٹیک اور نیل پالش کے ساتھ اس کا ناز مول بھی موجود ہو جس سے
ظن غائب (ملحق یقین) ہو کہ اس میں کوئی ناپاک اور حرام اشیاء کی ملاوٹ نہیں
ہے تو اس کا استعمال عورتوں کے لئے جائز ہے کہ وہ مسلمان زینت ہے اور عورتوں
کو زینت روا ہے۔

پھر اگر لیپ اسٹیک اور ناخن پالش کا جرم (جسم) پانی کے بہاؤ کو روکے
اور وہ لبوں اور ناخنوں پر موجود ہو تو وہ عورتوں کے لئے مانع وضو و غسل نہیں ہونا

چاہئے کیونکہ لپ سٹیک اور نیل پالش کا وہی حکم ہے جو مہندی اور مہندی کے جرم کا ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تعلیقات شامی میں سرمہ کے جرم کو مہندی کے جرم کی طرح بدلا لے انتہی ثابت فرمایا۔ اور در مختار (باب الفرائض الغسل) جلد اول میں ہے۔

لا یمنع الطہارۃ خور ذباب مکھی اور پتوں کی بیٹ نیز مہندی اگرچہ جسم دار و مرغوث لم یصل الماء تحته ہر جس کے نیچے پانی نہ پہنچے مانع طہارت نہیں و حناء و لوجومہ بہ یعنی۔ اہ اس پر فتویٰ ہے۔

یہ آسانی زینت کے سبب عورتوں کو دی گئی ہے ورنہ غسل کا اطلاق از روئے اصطلاح فقہی اس پر صادق نہیں آتا۔

بعض علماء محققین کے نزدیک ناخن پالش پینٹ کی طرح ہے جس میں سرایت و نفوذ کی صلاحیت نہیں ہے لہذا وہ وضو و غسل کے عدم صحت کا حکم دیتے ہیں۔ ورنہ پُر نظر ہر کہ اختلاف علماء سے بچنا اولیٰ ہے۔ پس احتیاط اسی میں ہے کہ ایسی چیزوں کا استعمال ہی نہ کیا جائے کہ آدمی دغدرغہ میں مبتلا ہو۔ واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری خادم الافاضۃ مدنیۃ الاسلام

دی بگ۔ ہالینڈ

وضو و غسل کے بعد تولیہ سے بدن پوچھنا

مسئلہ: ۸۰۶: عبد الغفور تارحہ آسٹرم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ۔ وضو اور غسل کے بعد تولیہ سے اعضاء بدن کو صاف کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

الجواب بعون الملک الوہاب

وضو اور غسل کے بعد تولیہ سے اعضاء بدن کی تری لینے میں کوئی حرج و مانعت نہیں ہے بلکہ احادیث کریمہ سے کسی کپڑے کے ذریعہ بدن کو پونچھ لینا

ثابت ہے۔ لیکن وضو کے بعد اعضاء وضو کے پوچھنے میں ہمیشہ اس بات کا خیال رکھے کہ اعضاء وضو پر کچھ نہ کچھ ترس جاتی ہے کیونکہ وضو کا پانی قیامت کے دن حست کے ساتھ پڑے میں رکھا جائے گا۔

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْتِي بِالْمُذْنِبِ
بَعْدَ الْوُضُوءِ كَلْبٌ إِلَّا تَرَى لَامَامَ مُحَمَّدٍ
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
وضو کے بعد رمال استعمال کرنے میں
کوئی حرج نہیں ہے۔

محرر مذہب حضرت سیدنا امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے استاذ امام لائمر
کاشف الغمہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے اپنے استاذ
اور استاذ الاستاذ امام محمد بن سیدنا ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ
اس مسئلہ میں ان سے استفسار ہوا کہ وضو کے بعد کپڑے سے نہ صاف کرنا کیسا ہے؟
تو امام محمد بن نے جواباً ارشاد فرمایا کہ کوئی حرج نہیں۔ چنانچہ محرر مذہب سیدنا
امام محمد شیبانی نے اپنی کتاب کتاب الآثار میں فرمایا۔

أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ أَنْ
تَوَضَّأَ فَيَمْسُ وَجْهَهُ
بِالتُّوبِ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ.....
قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ فَلَا تَذَرُ
بِذَلِكَ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

ہیں خبر دی امام اعظم نے انہوں نے حضرت
خادم سے روایت کیا اور انہوں نے ابراہیم نخعی
سے کہ ان سے اس شخص کے متعلق پوچھا گیا
جو وضو کے بعد کپڑے سے اپنا چہرہ پوچھتا ہے
تو آپ نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔
حضرت امام محمد نے فرمایا ہم اس کو اختیار کرتے
ہیں اور کبیر استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں
دیکھتے ہیں اور یہی قول امام اعظم علیہ السلام ہے۔

ہاں ہمیشہ وضو کے بعد تولیہ کے استعمال کا عادی نہ بنے کہ اہل شریعت و
وجاہت سے مشابہت ہے اس لئے بعض علماء منع فرماتے ہیں اور اختلاف علماء سے

بچنا بہتر ہے۔ لہذا کہیں کہیں تولیہ کا استعمال نہ کرے بلکہ یونہی ہاتھوں سے اعضا و جنو کو پوتہ لیا کرے۔ خصوصاً گرمیوں کے موسم میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سید عبد الواحد قادری غفرلہ القرآن اور اسلامیات ٹیڈ لیمٹڈ

ٹولیت پیپیر اور اس کا حکم

۸۰۸
۸-۳-۱۳۱۶
عبد الغفور۔ نارتھ اسٹرم ہائیڈ
کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ

تسکيا فرماتے ہيں علماء کرام اس مسئلہ ميں کہ

قضاء حاجت (پاخانہ) کے بعد ٹولیت پیپر (TOILET PAPER) سے نجاست کی جگہ صاف کرنا تاکہ آب دست کی صورت میں انگلیاں ملوث نہ ہوں جائز ہے یا نہیں؟ صاف صاف جواب دیکر شکر یہ کا موقع دیں۔

٤٨٧
٤٢
الجواب يعون الملقى الوهاب

عام کتب فقہیہ میں کاغذ سے نجاست صاف کرنے کی ممانعت ہے کیونکہ کاغذ تعلیم و تعلم کا ذریعہ ہے، ٹولیت پیپر بھی اگرچہ کاغذ ہی کی قسموں میں سے ایک ہے لیکن اُس کے بنانے والوں نے اُسے تعلیم و تعلم کے لئے نہیں بلکہ خاص اسی کام کے لئے بنایا ہے اسی لئے وہ کھردرا اور جاذب ہے پھر وہ یورپی ممالک میں مٹی کے ڈھیلوں سے زیادہ سستا اور سہل الحصول ہے، پھر ڈھیلوں کے استعمال کے بعد ہفتہ عشرہ میں بیرل (گھڑی) کی صفائی پر جس قدر صرفہ ہوتا ہے اس قدر صرفہ سے اتنا زیادہ ٹولیت پیپر خریدا جاسکتا ہے جو سالوں سال کام آسکے..... ان دونوں باتوں کے پیش نظر یہ بات بالکل واضح ہے کہ ٹولیت پیپر کے استعمال میں نہ تو ذریعہ تعلیم و تعلم کی توجہ نہیں ہے اور نہ ہی تصحیح مال ہے بلکہ پاکیزگی و نظافت حاصل کرنے کا آسان اور کم قیمت ذریعہ ہے۔ لہذا اس کے استعمال میں کوئی حرج و کراہت نہیں ہونی چاہئے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

سی۔ عبدالواحد قادری غفرلہ القرآن ادارہ اسلامیات نیدرلینڈ

آب دست کے بعد کسی کپڑے سے صفائی

مسئله: عبد القفور، نارنگه آسروم

سکھایا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
فراغت کے بعد پیشاب پاخانہ کے مقام کو ٹولیٹ پیپر اور پانی سے صاف کر لینے کے
بعد ان جگہوں کو کسی کپڑے سے پونچھنا درست ہے یا نہیں ؟ یورپین ممالک کے
استنباخانوں میں یہ مینوں چیزوں کا اہتمام خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں کے یہاں دیکھنے
کو ملتا ہے۔ اگر شرعی طور پر اسکی اجازت نہیں ہو تو مطلع فرمائیں تاکہ ہم لوگ اس
گریز کریں۔

اللَّهُمَّ هِدْ أَيْتَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ

۹۲۷ استنجا سے فراغت کے بعد پانی کی تری کو ہاتھوں یا کسی کپڑے سے پونچھ لینا جائز و درست ہے لیکن یاد رہے کہ کسی قیمتی کپڑے اور مستعمل لباس کا اس میں استعمال نہ کرے۔ بہتر ہے کہ کسی عام رو مال یا اس کپڑے سے پونچھ لے جو اس کام کے لئے بنایا گیا ہو۔ مَصْنِیۃُ الْمُصَلِّیِّ آدابُ الْوُضُوءِ میں ہے۔

وَأَنْ يُمْسَحَ مَوْضِعُ الْإِسْتِجَاءِ
بَعْدَ الْغُسْلِ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّعَ
وَأِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ فَرُوشَةٌ
يُحْفِظُهَا بِيَدِهِ ۝

والله سبحانه اعلم
عبد الواحد قلاوڑی غفرلہ ادارہ اسلامیات نیدرلینڈ

بارش کے بہتے ہوئے پانی سے وضو

منہ: محمد سعید الہی بخش دینہا خ۔
۱۳۱۶ھ - ۳ - ۴

کیا فرماتے ہیں علمائے ملت اسلامیہ اس باب میں کہ

ہالینڈ بلکہ یورپ کی عام سڑکیں صاف ستھری اور غلاظتِ مرئیہ سے محفوظ ہیں۔ بارش کے دوران یا بارش کے بعد اگر سڑکوں پر یا نالیوں میں بہتے ہوئے پانی سے وضو کیا جائے تو کیا طہارت حاصل ہو جائے گی اور اس سے نماز و تلاوت درست ہوگی؟

۹۲ الجواب بعون المحیپ الوہاب

بارش کے دوران سڑکوں اور نالیوں سے بہتا ہوا پانی جاری پانی کے حکم میں ہے یعنی جب تک اس کا رنگ بویا مزہ کس تا پاک شے کی وجہ سے نہ بدلے اس سے طہارت حاصل کرنا جائز و درست ہے۔ اور جب بارش تھم گئی اور پانی کا سیلان و جریان منقطع ہو گیا۔ تو اب یہ دیکھا جائے گا کہ اس میں نجاست کا کوئی ذرہ موجود ہے یا نہیں؟ اگر نہیں ہے جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے تو اس پانی سے غسل و وضو جائز ہے۔ لیکن دوسرا صاف ستھرا اور پاک پانی کے ہوتے ہوئے اس سے غسل فرض اور کرنا یا وضو کرنا تہمت و نفرت کا سبب ہے اس لئے اس سے بچنا ہی شرعاً مطلوب ہے۔ بخاری شریف کتاب العلم میں ہے۔

إِيَّاكَ وَمَا يَعْتَذِرُ مِنْهُ اس بات سے بچو کہ بعد میں معذرت کرنی پڑے۔
يَشْرَبُوا وَلَا تَنْفَسُوا خوشخبری سناؤ اور نفرت نہ پھیلے۔
واللہ سبحانہ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ دارالافتاء جامعہ مدینۃ السلام دہلی علیہ السلام

وضو اور غسل میں کتنا پانی استعمال کیا جائے

مُدّ۔ صَاع وغیرہما کی تحقیق

مسئلہ ۸۱۱: تفسیر گمان رئیس بیرونوفا، آمسٹرڈم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ اسلام اس مسئلہ میں کہ وضو اور غسل میں کتنا پانی استعمال ہونا چاہیے۔ یعنی کراان (KRAAN) کو کتنی دیر تک چالور رکھ سکتے ہیں؟ صاف اور واضح جواب دیکر عند اللہ ماجور ہوں۔

۹۲ الجواب اللہم ہدایۃ الحق والضواب

متعین فرمادی اور گھیہوں کا استعمال اُس زمانہ سے لیکر اب تک عام ہے اس لئے
ابھی بھی گھیہوں کے ذریعہ صدقہ فطر اور کفارہ وغیرہ کی ادائیگی ہوتی ہے۔ یعنی صدقہ فطر
دو مُد (دو کیلو پینتالیس گرام) نکالا جاتا ہے۔

شرح معانی الآثار باب مقدار صدقہ الفطر میں ہے۔

لَمَّا كَثُرَ الطَّعَامُ فِي زَمَنٍ حضرت امیر معاویہ کے زمانہ میں جب گھیہوں کی
معاویہ جعلوا مَدِينَتَ کثرت ہوئی تو صدقہ فطر کی مقدار دو مُد
مِنْ حِنْطَةٍ ... ۱۵ گھیہوں مقرر فرمادی۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ میں کھانے کے اندر گھیہوں کا استعمال
میں تدر عام ہو چکا تھا کہ حجاز مقدس کے عرف عام میں طعام سے مراد گھیہوں ہی ہوتا تھا
چنانچہ حضرت امام نووی نے شرح مسلم میں فرمایا:

الطَّعَامُ فِي عُرْفِ أَهْلِ الْحِجَازِ حجاز والوں کے عرف میں طعام مفرد طور پر
اسمٌ لِلْحِنْطَةِ خَاصَّةً گھیہوں کو کہتے ہیں۔

مُدٌ صَاعٌ وَغَيْرُهُمَا كَيْفَ تَحْقِيقٌ | یہ بات بھی ذہن نشین رہنی چاہئے کہ مُدٌ صَاعٌ
فَرَقٌ۔ اور قدح وغیرہ پانی کے نلپے کا
آلہ نہیں بلکہ انج کا پیاز تھا۔ لہذا وضو یا غسل میں مُدٌ اور صَاعٌ وغیرہ کا ذکر پانی کا
وزن مقرر کرنے کے لئے نہیں بلکہ پانی کی مقدار بتانے کے لئے ہے۔ یعنی ایک مُدٌ
میں جس قدر پانی سما سکے اتنے پانی سے بطریق سنت وضو ہو سکتا ہے اور ایک
صَاعٌ میں جتنا پانی سما سکے اُس سے غسل جنابت سنت کی رعایت کرتے ہوئے
ہو سکتا ہے۔

یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ ایک مُدٌ میں محتاط انداز کے مطابق یک کیلو
سڑھے پائیس گرم گھیہوں آتا ہے اور جس پیمانے میں ایک کیلو گھیہوں آتا ہو یقین
طور پر اس میں سو الیٹری پانی آئے گا کیونکہ پانی کا وزن گھیہوں کے مقابلہ میں پچیس فیصد
سے بھی کچھ زیادہ ہے۔ لہذا ایک مُدٌ پانی کا صحیح اندازہ موجود پانی کے پیمانے سے

ایک لیٹر دو سواش میل لیٹر ہوا (1280 M)۔۔۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر وضو کرنے والا پورے احتیاط کے ساتھ وضو کرے تو بارہ سواش میل لیٹر پانی سے بطریق سنت وضو کر سکتا ہے۔ اور پانچ سوا پانچ لیٹر پانی سے غسل کر سکتا ہے۔ لیکن یہ مقدار وضو یا غسل کے لئے محدود و محدود نہیں کہ کم و بیش ہونے پر عامل و قاعل عند اللہ تعالیٰ وعند الشرع جوابدہ ہو، کیونکہ اختلاف روایت نے مذکورہ مقدار پر زیادتی کی جانب کو مسدود نہیں کیا ہے ہاں اولیٰ سنت اور حصول اطمینان کے بعد بھی پانی کا مزید خرچ اسراف و تبذیر میں داخل ہوگا۔ یہ بات بھی یاد رکھنی چاہئے کہ پانی کی مذکورہ مقدار صرف وضو و غسل کے لئے ہے اس میں وہ پانی داخل نہیں ہے جس سے استنجا اور سواک کیا جائے یا جسم پر لگی ہوئی نجاست کو قبل غسل دور کیا جائے یا ناک میں جی رطوبت، منہ میں بسی ہوئی بدبو وغیرہ کو دور کیا جائے۔

اگر پانی کی مذکورہ مقدار استعمال کرنے پر آپ کو وضو یا غسل میں اطمینان نہیں ہوتا یا خمس سنت کی ادائیگی میں کمی رہ جاتی ہے تو مقدار مذکور سے زائد پانی استعمال کر سکتے ہیں اس میں کسی طرح کا کوئی حرج و گناہ نہیں۔ حضرات علما اکرام نے وضو و غسل میں مقدار مذکور سے زائد پانی استعمال کرنے کو نہ صرف جائز رکھا بلکہ افضل بتایا ہے تاکہ پوری طرح اطمینان ہو جائے اور سنت کی ادائیگی میں کوئی کمی نہ جائے۔ علیہ میں ہے۔

من اسبغ الوضوء والغسل بدون ذلك اجزاء وان لم يكفه زاد عليه
جس نے مقدار مذکور سے کم میں وضو و غسل کر لیا تو جائز ہے اور اگر وہ مقدار اس کے لئے کافی نہ ہو تو اس مقدار میں امانہ کر سکتا ہے۔

اور خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے۔

الا فضل ان لا يقتصر على الصاع غسل من يك كفار كذا انفسه
فی الغسل بل يغسل بازيد منه
غسل میں یک صاع پانی پر کفار کو انفسہ
بلکہ ایک صاع سے زائد پانی سے غسل کرے۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ آپ اپنے کران (KRAAN) کو اس طرح کھولنے کہ ایک یا سو ایڑ پانی میں وضو اور پانچ یا سو پانچ لیٹر پانی میں غسل ہو جائے۔ اور اگر اس مقدار سے اطمینان حاصل نہ ہو یا سنت کی ادائیگی میں تقصیر ہو جائے تو زائد پانی استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ عند العلماء افضل ہے۔ لیکن نہ اتنا زیادہ پانی استعمال کیا جائے جو اس وقت میں داخل ہو جائے اور یہ شخص کی حیسانیت اور بالوں کے لحاظ سے مختلف ہے لہذا زیادتی کی مقدار متعین کرنا دشوار ہے۔

واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ دارالافتاء جامعہ مدنیہ الاسلامیہ دیوبند

مسواک دانتوں کے طول یا عرض میں

۸۱۲ مسیلمہ، نصیر گمان اسٹڈیم دوست

۲۹-۱۰-۱۳۹۵ھ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ

مسواک یا برش دانتوں کی لمبائی میں کجائے یا چوڑائی میں؛ اکثر لوگوں کو دونوں طریقوں سے برش کرتے ہوئے دیکھا جاتا ہے۔ اسلامی شرع میں اس کا کوئی طریقہ ہے یا نہیں؟

۸۱۶ الجواب اللہم ھدایۃ الحق والصواب

اسلامی شریعت میں ہر سوال کا جواب موجود ہے بلکہ قیامت تک جس قدر نئے مسائل پیدا ہوتے جائیں گے اسلامی شریعت کے اصول و ضوابط میں اس سب کا جواب موجود ہے صرف اخلاص و تلبہیت اور اس میں شریعت کی جانکاری اور فقہ اسلام میں تبحر چاہئے۔

ٹوٹے برش اگر نیلون یا پاک اشیاء سے بنا ہو جائے تو اسے سوکے کی طرح استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اور مسواک دانتوں کی چوڑائی میں کرنا چاہئے لمبائی میں نہیں یعنی منہ میں دائیں بائیں مسواک کرے، اور پر نیچے نہیں۔ جو لوگ دونوں طرح مسواک یا برش کرتے ہیں خلاف شریعت ہے پھر اس میں موثر صوف پر خراش لگنے کا بھی اندیشہ

ہے۔ عتایہ مع فتح القدیر میں ہے۔
یستاک عرضاً لا طولا : مسواک دانتوں کی چوڑائی میں کرسے لیائی میں نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ دلائل مدنیۃ الاسلام

خون کا اثر اگر مسواک پر ظاہر ہو

۸۱۳ھ : محمد یونس عبد الصمد ساؤتھ آسٹریٹم
۲۹-۱۲-۱۸۵۶
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے با وضو ہونے
کے باوجود نماز سے پہلے مسواک کیا۔ جب مسواک کو دیکھا تو اس پر خون کا اثر موجود
تھا۔ ایسی صورت میں اسے پھر سے وضو کرنے کی ضرورت ہے؟ یا پہلے وضو ہی
سے نماز ہو جائے گی؟

۸۱۶ جواب بعون المجیب الوہاب

مع و اظہر قول کے مطابق مسواک وضو سے پہلے کرنا سنت ہے۔ نماز سے
پہلے بغیر وضو کے مسواک کرنے کا کوئی حاصل نہیں۔ بلکہ اگر مسواک کی بو منہ میں باقی
رہ گئی اور اس نے کئی نہیں کی تو یہ مکروہ ہوا۔ پھر بھی صورت مسواری میں وضو کے لٹانے
کی ضرورت نہیں کیونکہ مسواک پر خون کا اثر ظاہر ہونے سے وضو میں کوئی خرابی واقع
نہیں ہوتی۔ فتاویٰ عالمگیری ص ۱۱ میں ہے۔

المتوضی اذ عض شیئاً فوجد
فیہ اثر الدمر واستاک بسواک
فوجد فیہ اثر الدمر لا ینقص
مالہ یعرف السیلان کذا فی
الظہیریہ

بد وضو شخص نے کس چیز کو دانت سے کاٹا تو
اُس میں خون کا اثر پایا۔ یا مسواک کیا تو اس
میں خون کا اثر پایا۔ تو جب تک بہنا معلوم نہ ہو
وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ایسا ہی ظہیر میں
ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری عمداً نوری مسجد

نوری دلائل افتاء آسٹریٹم

مسواک کا حکم اور اس کا طریقہ

مسئلہ: محمد علی حسن حسوالبیرہ نیدرلینڈ۔

75-1-14A09

کیا فرماتے ہیں مفتیانِ اسلام اس مسئلہ میں کہ مسواک کرنا سنت ہے یا مستحب ؟ اور اس کا وقت وضو سے پہلے ہے یا وضو کی نیت کر لینے دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک دھو لینے اور ایک کالی کر لینے کے بعد ؟ مسواک کس طرح کرنا چاہیے ؟ بعض مغربی حضرات (جو مذہباً مالکی ہیں) کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ مسواک اپنی جیب میں رکھتے ہیں۔ اور تکبیر اقامت کے وقت مسواک کرتے ہوئے جماعت میں شریک ہو جاتے اور نماز ادا کر لیتے ہیں کیا شرع شریف میں ایسا کرنے کا حکم موجود ہے ؟ خدا را جواب بالصواب سے جلد از جلد نوازیں۔ بینوا و توجروا

٤٨٦
٩١

الْجَوَادُ هُوَ الْمَعِينُ وَبِهِ نَسْتَعِينُ إِلَى الصَّوَابِ

مسواک کی ترغیب و تاکید بکثرت احادیث صحیحہ میں آئی۔ اور خود حضور پُر نور
سید العالمین محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا اس عمل پر موافقت
و ہمیشگی فرمانا اسکی سنیت پر دلیل کافی ہے لہذا باوجود اختلاف ائمہ و بارگاہ سنت و
استحباب مسواک کاسنت ہونا ہی اصح و اظہر ہے۔ اور یہی مرتب بدلیل ہے جیسا
کہ مسلم شریف میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے....
عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ تَسَوَّأُوْا وَتَوَضَّآءُ
فَرَمَا یَا اَوْ رَمَزَ کِیَا۔ پھر اٹھے بورنگ زادا
نَحْمَدُ قَامَ فَصَلَّى۔ (مسلم)

بلکہ ترتیب کے لحاظ سے پہلے مسواک پھر وضو پھر قیام پھر ابتدا نماز اور اسی ترتیب کے
سائید ام المؤمنین سیدہ طیبہ طاہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت سے
بھی ہوتی ہے۔ فرماتی ہیں۔

اِنَّ الْمَتَّبِعَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ سَلَامٌ
 كَانَ لَا يَرِي قَدَمِيْنَ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ
 فَيَسْتَقِيظُ اِلَّا سَوِيًّا قَبْلَ اَنْ
 يَتَوَضَّأَ (ابوداؤد)

کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 رات و دن میں جس وقت بھی بیدار ہوتے
 تو وضو سے پہلے سواک ضرور فرماتے
 (ابوداؤد)

سعودی حضرات کا جماعت کے قیام کے وقت مسجد میں مسواک کرنا بہائے نزدیک غیر مشروع اور نظافت مسجد کے خلاف ہے۔ بلکہ بعض ائمہ مالکیہ کے نزدیک بھی ایسا کرنا مکروہ اور آداب مسجد کے خلاف ہے۔ کما فی العینی

وعند بعض المالکیۃ کراہتہ اور بعض مالکیہ کے نزدیک مسجد میں مسواک کرنا فی المسجد الاستقذار والمسجد مکروہ ہے اس میں مسجد کے دودھ پونے کا مکان یُنَزَّہ (باب المسواک یوم الجمعہ) ہے حالانکہ مسجد کی نظافت پاکیزگی کا حکم ہے۔

در اصل بات یہ ہے کہ بعض روایات حدیث میں مسواک کا "عند کلّ وضوء" ہونا مامور و مشروع ہے اور بعض روایت میں "عند کلّ صلوٰۃ یا مع کلّ صلوٰۃ" ہے اسی لئے امام مذہب حضرت سیدنا امام اور ریس شافعی اور بعض ائمہ مالکیہ کے نزدیک مسواک کرنا نماز کی سنت ہے غالباً اس نظریہ کے مطابق مغربی حضرات نماز کے وقت مسواک کرتے ہوں گے لہذا ان پر اعتراض کی ضرورت نہیں ہے۔ حالانکہ ان دونوں مختلف روایتوں میں فقہائے اسلام نے نہایت عمدہ تطبیق دی ہے۔ چنانچہ حضرت سیدنا علامۃ الفہامہ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری عمدة القاری میں فرماتے ہیں۔

فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ التَّوْفِيقَ بَيْنَ رَوَايَةِ عِنْدَ كُلِّ وَضُوءٍ وَرَوَايَةِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ قُلْتُ السَّوَابُ الْوَاقِعُ عِنْدَ الْوَضُوءِ وَاقِعُ الصَّلَاةِ لِأَنَّ الْوَضُوءَ شَرَعٌ لَهَا

اگر یہ کہا جائے کہ عند کل وضوء اور عند کل صلوٰۃ کی روایتوں میں تطبیق کی صورت کیا ہوگی؟ تو میں جواباً کہوں گا کہ وضوء کے وقت مسواک کرنا فی الواقع نماز ہی کے لئے ہے کیونکہ وضوء نماز ہی کے لئے مشروع ہے۔

(عمدة القاری مطبوعہ مصر)

مسواک کرنے میں اس کا بھی خیال رکھنا چاہیے کہ مسواک دانتوں کی چوڑائی میں بولبائی میں نہیں، جیسا کہ کتب فقہیہ میں اس کی وضاحت موجود ہے۔ "یستاک عرضاً لا طولاً"..... آجکل عام لوگوں نے مسواک کی بجائے تو تھ برش استعمال

کون شروع کر دیا ہے جس سے مسواک کی فضیلت تو حاصل نہیں ہوتی البتہ قائم مقام ہونے کی وجہ سے سنت ادا ہو جائے گی۔ لہذا اس کا استعمال بھی اسی طرح کرے جیسے مسواک کیا جاتا ہے۔ تو تھ برش سے متعلق یہ تحقیق بھی کر لین چاہئے کہ وہ کسی حرام جانور یا حلال جانور مگر غیر مذبح کے بالوں سے تو نہیں بننا ہے۔ اسی طرح یہ تحقیق بھی ضروری ہے کہ برش کے ذریعہ جو تھ پیٹ استعمال ہوتا ہے اس میں کوئی ناپاک و حرام سیال مادہ تو نہیں ملا ہوا ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ قوری مجدد امیر بالینڈ۔

کن کن صورتوں میں وضو مستحب ہے

۸۱۵: خواجہ نور حسین بنگالی اینڈ ہون

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ میں ایک ایسے دفتر میں کام کرتا ہوں جس میں مرد و عورت، بوڑھے، بوڑھیاں، بچے، بچیاں (بالغ نابالغ)، سب ہی کام کرتے ہیں۔ میں مجددہ تعالیٰ دفتر کے اوقات میں بھی با وضو رہتا ہوں لیکن یہاں بعض عورتیں ایسا لباس پہنتی ہیں کہ گویا نیم عریاں رہتی ہیں اور یہ ان کی تہذیب میں کوئی بڑی بات نہیں ہے۔ لہذا کبھی کبھی ان کی پنڈلیوں پر نظر پڑ جاتی ہے یا ان کے عریاں بالوں، چہروں، ہنسیوں، یا سینے کے بالائی حصہ پر بغیر عزم و ارادہ کے نظر پڑ جاتی ہے۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کے ہاتھوں سے کوئی کاغذ، فائل، اور چائے وغیرہ لینے میں میری انگلیاں انکی انگلیوں سے چھو جاتی ہیں۔ ان سب صورت حال میں میرا وضو رہتا ہے یا ختم ہو جاتا ہے۔ پھر اگر وضو نہیں جاتا ہے تو نماز کے وقت تازہ وضو کر لینا چاہئے یا اسکی ضرورت نہیں ہے؟ امید کہ مذکورہ تمام پہلوؤں کو ذہن میں رکھتے ہوئے تفصیلی جواب سے نواز کر شکر کا موقع دیں گے۔

آپ کا دیرینہ خادم
انور حسین بنگالی

۸۶ الجواب هو الہادی الى الصواب

آپ جیسے محتاط مسلمانوں کو ایسے دفاتر میں ملازمت ہی نہیں کرنی چاہئے جہاں دامنِ تقویٰ و طہارت پارہ پارہ ہوتا ہو اور فکر و نظر کی پاکیزگی کا خون ہوتا ہو۔ لیکن جہاں آدمی حکومتی آئین کے ہاتھوں مجبور ہو اور ایسے غیر شرعی دفاتر میں ملازمت کے سوا چارہ کار بھی نہ ہو تو ان دفتروں میں کامل احتیاط کے ساتھ وقت گزارنے کی ضرورت ہے تاکہ فکر و نظر اور دست و پا کو کوئی شیطانی کھیل کھیلنے کا موقع نہ ملے۔

صورتِ مسئلہ میں عند الاحناف وضو تو نہیں جانا لیکن تازہ وضو کر لینا مستحب ہے۔ یہ بات فقہاء احناف کے نزدیک متفق علیہ ہے کہ اپنا یا غیر کی تسریرت دیکھنے بلکہ خاص شرمگاہ دیکھنے اور چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔ جیسا کہ فتاویٰ عالمگیریہ "فصل نوافض الوضوء" میں ہے۔

متن ذکرہ اوذاکر غیریہ کسی نے اپنی شرمگاہ یا دوسرے کی شرمگاہ
لیس بحدث عندنا کذا کو چھوا تو ہم منینوں کے نزدیک یہ نافض
فی الزاۃ وضو نہیں ہے۔

ایسے موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وضو مستحب و مندوب کے کچھ اسباب کی وضاحت کر دی جائے تاکہ محتاط حضرات اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔۔۔۔۔ حضرات فقہاء کرام کی وسعت نگاہ میں تیس سے زائد ایسے مواقع ہیں جہاں وضو مندوب و مستحب ہے۔ جیسا کہ درمختار کتاب الطہارت میں ہے۔

الوضوء مندوبٌ فی ینف تیس سے کچھ زائد مقامات پر وضو کرنا
تلشین موضعاً کرتھا مستحب ہے جس کو میں نے خزان میں
فی الخزائن ذکر کیا ہے۔

اگر ان تمام مقامات کو سمیٹا جائے تو بالا اختصار یہ کہا جاسکتا ہے کہ مستحب وضو کے اسباب یہ ہیں۔

۱۔ جس بات سے امام مذہب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ ہمارے امام کے نزدیک نہیں ٹوٹتا ہو، اگر وہ بات واقع ہو جائے تو وضو کرنا مستحب ہے مثلاً اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد، یا شرمگاہ کو چھونے کے بعد یا کسی عورت و مرد کو بے شہوت چھونے کے بعد۔

رد المحتار (فتاویٰ شامی) کتاب الطہارت میں ہے۔

وللخروج من خلاف العلماء اور علماء کے اختلاف سے بچنے کے لئے وضو کرنا
کھٹس ذکر کا وامرأۃ مستحب (مثلاً اپنی شرمگاہ اور کسی عورت کو چھونے کے بعد)
رد المحتار کے متن در مختار میں ہے

واکل جزو و بعد کل خطیئة اونٹ کا گوشت کھانے اور کوئی بھی گناہ کے بعد
وللخروج من خلاف العلماء نیز اختلاف علماء سے بچنے کے لئے وضو کرنا مستحب
۲۔ جھوٹ بولنے، ۳۔ گالی بکے، ۴۔ غیبت کرنے، ۵۔ چغنا خوری کرنے، ۶۔ اور
غصہ ہونے کے بعد اگرچہ وضو نہیں جاتا مگر ان برائیوں کے واقع ہونے کے بعد
وضو مستحب ہے۔ کتاب الانوار للشافعی میں ہے

لا ینتقض بالکذب والشتم جھوٹ، گالی، غیبت، چغنا خوری اور غصہ
والغیبة والنمیمۃ والغضب کرنے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور ان میں سے ہر ایک کے
وینتقض فی کل الخلافۃ وقوع کے بعد وضو مستحب ہے کیونکہ ان امور میں اختلاف ملتا ہے
۷۔ بے شہوت ولذت کسی نامحرم عورت کے حصہ بدن سے اپنا کوئی حصہ بدن
کا چھو جانا۔ ۸۔ شہوت ولذت کے ساتھ کسی نامحرم عورت کے جسم کے کسی حصہ
کو چھونا اگرچہ اسکے جسم پر مٹا پٹرا ہو خواہ کبیل یا الحاف ہی کیوں نہ ہو۔ ۹۔ محرمات مگر
مشتہات عورتوں کو چھونے سے اگر اتفاقاً لذت کا احساس ہونے لگے خواہ وہ محرمات
بہن یا بیٹی ہی کیوں نہ ہو نیز کسی عورت کی ذاتی خوبی یا حسن کی طرف بغور دیکھنے
سے، ۱۰۔ اپنی ہتھیلی یا انگلی کے بیٹ سے اپنا ذکر و دبر یا فرج و دبر بے حائل
چھونا، ۱۱۔ کسی چھوٹے بچے یا مردے کے ذکر و فرج و دبر کو بے حائل اپنی ہتھیلی

یا انگلیوں کے پیٹ سے چھوٹا، ۱۲ راتھ (سرخاخن سے کہنیوں تک) کا کوئی حصہ بلا حائل اپنے ذکر کو چھو جانا، مذکورہ تمام صورتوں میں ائمہ شافعیہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ لہذا اختلاف ائمہ سے بچنے کے لئے ہمارے نزدیک وضو کرنا مستحب، کتاب الانوار (الشافعی) میں ہے۔

اسباب الحدیث اربعۃ۔
 الرابع من فرج آدمی بالراحۃ
 او بطن اصبع قبل کان او
 کبرئاسیا او عامدا من ذکرہ
 او انشی صغیر او کبیر حتی
 او میت من نفسه او غیرہ الخ
 لواقض وضو چار ہیں، چوتھا سبب یہ ہے کہ شرنگاہ کو تھیلی یا انگلی کے پیٹ سے چھونا وہ شرنگاہ قبل ہو یا دیر بھول کر ہو یا جان بوجھ کر، مرد کی ہو یا عورت کی۔ بڑے کی ہو یا چھوٹے کی، زندہ کی ہو یا مردہ کی، اپنی ہو یا غیب کی۔

اور علامۃ الفقہامہ ابن عابدین شامی رکن المحتار میں فرماتے ہیں۔

منہا الغضب ونظر المحاسن
 ان میں سے غضب اور عورت کے محاسن کی طرف دیکھنا
 امرأۃ..... ۱۱

۱۲ خارج نماز قہقہہ مار کر مہستا، ۱۵ مقعد (پوٹروں) کو زمین سے یا کسی دہیز چیز سے لگا کر عدم غفلت کے ساتھ سو جانا (ایسی نیند جس سے غفلت طاری ہو جائے یا وجع مفاصل ہو تو عند الاحناف بھی ناقض وضو ہے) ۱۶ بغل کو کھلنے سے جبکہ اس میں بدبو ہو، ۱۷ کسی برص والے یا جذام والے کے جسم سے جسم کا چھو جانا، ۱۸ کسی کافر کے بدن سے بدن کا تس ہو جانا، ۱۹ صلیب یا زنار کو چھونا، یہ سب وہ امور ہیں جو بعض ائمہ کے نزدیک ناقض وضو ہیں لہذا ہمارے نزدیک ان امور کے واقع ہونے پر وضو کرنا مستحب ہوگا۔

حضرت سیدنا امام شعرانی علیہ الرحمہ "میزان الکبریٰ میں فرماتے ہیں۔

سمعت سیدی علی الخواص
 رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ یقول وجہ
 میں نے حضرت سیدی علی خواص علیہ الرحمہ کو
 فرماتے ہوئے سنا کہ قہقہہ یا وہ نیند جس میں

مِنْ نَقْضِ الطَّهَارَةِ بِالْقَهْقَرَةِ
 اَوْ نَوْمِ الْمُكِنِّ مَقْعَدًا اَوْ
 مَسَّ اَبْطٍ فِيهِ صَبَاتٌ اَوْ
 مَسَّ اَبْرَصٍ اَوْ اَجْذَمٍ اَوْ كَافِرًا
 صَلَبٍ اَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا وَرَدَتْ
 الْاَخْبَارُ

جو تڑ زمین سے لگی ہو۔ اور لغل کا کبھی ناجبکہ
 وہ بدبودار ہو یا کسی برسی اجڑائی، کافر اور
 صلیب وغیرہ کے چھو جانے سے وضو جائز رہتا
 ہے، اسی طرح ہر اس چیز کے چھونے سے بھی وضو
 ٹوٹ جائے گا جس کے چھونے کی ممانعت
 احادیث کریمہ میں وارد ہے۔

یہی سے یہ بھی روشن ہوا کہ ہر وہ بد مذہب و بد عقیدہ جس کے عقائد حد کفر
 تک پہنچے ہوئے ہوں، اگرچہ وہ سب زبانی کلمہ پڑھتے ہوں اور نمازوں کی طرح
 اٹھک بیٹھک بھی کرتے ہوں، روزہ داروں کی طرح صبح سے شام تک بھوکے
 پیاسے بھی رہتے ہوں، گویا ہر طرح دعویٰ اسلام کرتے ہوں۔ اگر کوئی مسلمان
 ان سے چھو جائے یا لاعلمی میں ان سے ہاتھ ملے تو اسے بھی وضو کرنا مستحب ہے
 کیونکہ کافر اصلی سے بدتر اور اشد تر حکم کافر مرتد کا ہے۔ اَلْقِيَا ذَابِلًا شَرِّ النَّاسِ
 ۲۱ دنیاوی اشعار پڑھنے یا دنیاوی شعر گوئی کے بعد یعنی کوئی نظم و نثر
 پڑھنا یا کہنا۔ اس حکم سے وہ اشعار خارج ہیں جو اللہ تعالیٰ کی حمد، نعت، برکات و ثناءات
 و مناقب بزرگان دین پر مشتمل ہوں۔ ۲۲ کوئی نجس بات کہنے کے بعد عاقل
 الدلائل الشرعیۃ امام احمد رضا علیہ الرحمہ اپنے فتاویٰ جلد اول میں فرماتے ہیں وَالْحَقُّ
 الْقَحْشُ کہ میں نے مستحب وضو میں نجس کا بھی اضافہ کیا ہے، لِأَنَّهُ اخْتَلَفَ
 الْمُشْعُرُ، کیونکہ یہ دنیاوی شعر گوئی سے بھی زیادہ بے حیائی کی بات ہے۔ ۲۳ اہل
 کتاب خواہ یہودی ہو یا نصرانی پھر مرد ہو یا عورت کو چھونے کے بعد۔
 فتح المعین میں ہے۔

يَنْدُبُ الْوَضُوءَ مَنْ لَمَسَ يَهُودِيًّا : جو کسی یہودی کو چھوئے اسکے لئے وضو کرنا مستحب ہے۔
 ۲۴ ایسی لڑکی جس کی عمر سات سال سے زائد ہو اس کو چھونے سے بھی وضو کرنا
 مستحب ہے اگرچہ شہوت و لذت محسوس نہ ہو، کیونکہ شواہد کے نزدیک ایسی صورت

میں بھی وضو جاتا رہتا ہے۔ اوارائے شافعیہ میں ہے۔

وَإِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ فَوْقَ سِتْرٍ سِتْرَيْنِ أَوْ عَوْرَتِ سَائِلٍ سَائِلَةٍ مِنْ زَانِدٍ كَيْ يَكُونَ
فَلَا شَكَّ فِي إِنْتِقَاضِ الْوَضُوءِ اس کے چھونے سے وضو کے ٹوٹ جانے
بَلَمُسْهَا ۱۰ میں کوئی شک نہیں۔

۲۵ ۲۶ ۲۷ اپنی بیوی، اپنی باندی، کسی مردار اور بہت بڑھی عورت
کے چھونے کے بعد بھی وضو کرنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ ان صورتوں میں ائمہ
شافعیہ کے نزدیک وضو جاتا رہتا ہے۔
اوارائے شافعیہ ہی میں ہے۔

وَلَوْ مَسَّ امْرَأَتَهُ أَوْ امْتَنَحَتْهُ أَوْ اذْهَبَتْ بِمَنْ يَحْتَاجُ الْوَضُوءَ كَمَا يَحْتَاجُ الْوَضُوءَ
مَسَّ يَدَيْهِ أَوْ عَجُوزَةً قَانِيَةً أَوْ كَسَى بَعْضُ الْوَضُوءِ كَوَضُوءِ الْوَضُوءِ بِلَا شَهْوَةٍ
بِلَا شَهْوَةٍ أَوْ بِلَا قَصْدٍ اسْتَقْصَنَ وَتَقَصُّدُ الْوَضُوءِ وَتَوَضُّؤُهُ بِلَا شَهْوَةٍ
۲۸ ۲۹، بیوی اور غلام کو چھونے کے بعد ہی وضو پر وضو مستحب نہیں بلکہ
اتفاقاً ہی اگر ان کے جسم سے جسم یا انگلی سے انگلی چھو جائے تو وضو مستحب ہے
اور یورپ میں اس کا وقوع خصوصاً ہوتا رہتا ہے۔ مثلاً وضو کرنے میں مزید پانی
کی ضرورت ہوئی یا تولیہ وغیرہ کی ضرورت پیش آئی، تو بیوی یا غلام اس کو انجام
دیتی ہیں اور ایسی صورت میں مومنوں کی انگلیوں سے انگلیاں مس ہو جاتی ہیں
لہذا محتاط حضرات کو کمال احتیاط چاہئے۔

۳۰ ۳۱ اس سے پہلے سات نمبروں میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ اگر کسی نامحرم
عورت سے اپنا حصہ بدن مس ہو جائے تو اگرچہ وضو ہے لیکن پھر بھی وضو کرنا
مستحب ہے۔ دراصل یہی آپ کے سوال کا جواب ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اتفاقاً
اس کی انگلی یا سر ناخن سے آپ کی انگلی چھو جائے یا اس کے بال اس کے شہنوں سے
ڈھلک کر آپ کے جسم کے کسی حصہ کو لگ جائے تو وضو کرنا مستحب ہے کیونکہ مالکیہ کے
نزدیک نامحرم کے صرف ناخن یا بال چھو جانے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ چنانچہ

ن کی کتاب ”جو اہل زکریہ“ میں ہے۔

(يَنْتَقِضُ الْوُضُوءُ بِلَمْسٍ اجْنَبِيَّةٍ) (وضو ٹوٹ جائے گا مطلقاً چھونے سے) اجنبیہ
يَتَلَذُّ بِمِثْلِهَا عَادَتًا وَلَوْ ظَفَرُهَا کے کیونکہ اس جیسی عادتاً لذت حاصل کی جاسکتی
اَوْ شَعْرُهَا ۱/۲ ہے خواہ اس کے انہن تھو جائیں یا بال۔

اس کے علاوہ بھی بعض ایسے مواقع ہیں جہاں وضو مندوب و مستحب ہے۔
مشہور وقت با وضو رہتا۔ جب بھی حدیث واقع ہو تو وضو کر لینا، جنبی کے لئے کچھ
کھانے پینے سے پہلے وضو کرنا۔ کما فی رد المحتار ”وضوء الجنب
لهذه الاشياء مستحب“

واللہ سبحانہ اعلم و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ نوری سیدہ مستم ۱۳۹۵ھ

جنازہ کے وضو سے دوسری نمازوں کا حکم

۸۱۶ھ حاجی علی حسین سی لائڈ۔ نیدر لینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ جس وضو سے جنازہ
کی نماز پڑھی گئی ہو یعنی وہ وضو جنازہ ہی کے لئے کیا گیا ہو۔ کیا اس وضو سے پنجگانہ
نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں؟ حاجی رستم علی حسین۔

۹۲۶ھ الجواد

نماز جنازہ خداوند کریم کی حمد و ثناء ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
پر درود و سلام اور میت کے لئے دعا و مغفرت ہے۔ پھر اس میں قیام و
تکبیرت الہیہ ہوتی ہیں۔ ان میں سے کوئی چیز ایسی نہیں جو وضو کو توڑنے والی ہو۔
پھر یہ معلوم کیوں غوام میں یہ بات مشہور ہو گئی ہے کہ جنازہ کے وضو سے تلاوت قرآن
پاک یا دوسری نمازیں ادا نہیں کر سکتے؟ حالانکہ مذاہب میں سے کسی نے یہ
ان کے علاوہ کسی دوسرے امام و فقہ نے نماز جنازہ کو حدیث قرار نہیں دیا جس سے

وضو یا طل ہو جانا ہو اور جب وضو یا طل نہیں ہوا تو اس حالت میں قرآن مجید کا چھوٹا اس کا پڑھنا، سجدہ کرنا، دوسری نمازوں کا پڑھنا، طواف سعی کرنا سب ہی جائز و درست ہے۔ حضرت سیدنا نافع امام التابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ جنازہ کی نماز پڑھتے تھے اور وضو کا اعادہ نہیں کرتے تھے۔ یعنی جس وضو سے نماز جنازہ پڑھتے اسی سے دوسری نمازیں بھی پڑھتے تھے۔ سن بیہقی شریف ص ۲۶ میں ہے۔

ونصلي عليه ولا نعيد الوضوء ہم نماز جنازہ پڑھتے اور وضو نہیں لوٹاتے تھے پس وضو اگرچہ نماز جنازہ ہی ادا کرنے کی تیت سے کیا گیا ہو اس وضو سے دوسری نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔ نیز اسی بیہقی شریف میں حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نماز جنازہ چونکہ مانسہ ہے تو دوسری نمازوں کے لئے وضو کی ضرورت نہیں۔

قال انما كتافي صلاة (الجنازة) وجعنا الى صلاة (اخري) فلا وضوء انہوں نے فرمایا کہ ہم لوگ نماز جنازہ میں ہوتے اور بغیر وضو کے دوسری نمازوں کی طرف لوٹ جاتے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الولجد قادری غفرلہ نوری مجدد آسٹرم

نماز جنازہ کے تیمم سے فرض نمازیں

مسئلہ ۸۱۷: ریاست علی، کیراؤنٹ پاک محمدی مسجد فرنگفورٹ ۱۹۸۹ء-۲۶ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے صرف نماز جنازہ کے لئے عذر کی حالت میں تیمم کیا اور اس تیمم سے نماز جنازہ پڑھی۔ اب زید اسی تیمم سے دوسری فرض و سنت نمازیں پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

۸۱۷ الجواب

جی ہاں جس وضو یا تیمم سے نماز جنازہ جائز و درست ہے (تیمم کی صورت

میں اگر وہی عذر ابھی بھی باقی ہے تو دیگر نمازیں خواہ فرض ہو یا واجب یا سنت و نفل سب جائز و درست ہے۔

ہم نے اب تک کسی کتاب میں یہیں پڑھا کہ نماز جنازہ ناقض وضو یا ناقض تیمم ہے۔ بلکہ کتب فتاویٰ میں یہ تصریح موجود ہے کہ اگر تیمم صرف نماز جنازہ کے لئے کیا جب بھی اس تیمم سے دوسری فرض و واجب نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔

فتاویٰ عالمگیری ص ۳۱۱ ہے

لَوْ تَيَمَّمَهُ لِصَلَاةِ الْجَنَازَةِ أَوْ كَسَىٰ مِنْ نَمَازِ بِنَاهُ يَأْجِزُهُ تِلَاوَتُ كَيْفَ تَيَمَّمَهُ
لِصَلَاةِ التَّلَاوَةِ اجْزَاءُ أَنْ يُصَلِّيَ كَيْفَ تَيَمَّمَهُ مِنْ نَمَازِ بِنَاهُ بِلَا اخْتِلَافٍ جَائِزٍ
بِهِ الْمَكْتُوبَةُ بِإِخْلَافٍ كَذَا فِي الْمَحِيطِ ہیں۔ جیسا کہ محیط میں بھی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواجد قادری غفرلہ قادم الافاء جامعہ مدنیۃ الاسلام

ٹیوویل سے وضو کرنے میں بچا ہوا پانی کیسے پیئے

۸۱۸ھ : حاجی عبد الباقی ارگمان آسٹریڈم دوست

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے لیکن آجکل برتنوں اور برتنوں کے ذریعہ وضو کرنے کا رواج تقریباً ختم ہوتا جا رہا ہے لیکن گاہوں وغیرہ میں اب تک اس کا چلن ہو مگر شہروں میں یہاں تک کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ میں اسکی جگہ پر ٹیوویل پمپنگ سیٹ اور نلکی وغیرہ کے ذریعہ وضو غسل کرنے کا رواج بڑھتا جا رہا ہے جہاں وضو کے بعد پانی کے پھینکے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے تو ایسی صورت میں وضو کرنے والا وضو کا بچا ہوا پانی (فضل وضو) کیسے استعمال کرے گا اور استحباب کا ثواب کیسے پائے گا؟

جواب کا منتظر ایم اے جبار گمان بلائیس سٹریٹ ۵۳۷ آسٹریڈم

۸۱۶ھ العجواد ہدای الی الصواب

اسلام کے دامن میں بڑی وسعت ہے ٹیوویل کے ذریعہ بھی وضو کرنا

مذہبِ مستحب کے ثواب سے محروم نہیں کیا جاسکتا صرف احتیاط اور دلچسپی کے ساتھ وضو کرنے کی ضرورت ہے۔

یہ مانا کہ نلوں کے ذریعہ وضو کرنے کے بعد اس میں بچا ہوا پانی اتنا کم نہیں ہوتا کہ متوضی اسے پی کر ختم کر دے لیکن بہر حال اس میں پانی تو ہوتا ہے جسے ذرا یک چلو لیکر بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر وضو کرنے والا پی سکتا ہے۔ اور جھول ثواب کے لئے اسی قدر کافی ہے۔ پھوٹے برتن میں وضو کے بچے ہوئے پانی کو تین سانسوں میں پی لینے کا استحبانی حکم اس لئے ہے کہ مبادا اس پانی کی حرمت یا مال نہ ہو اور لوگ دوسرے کام میں استعمال نہ کر لیں۔ ورنہ فضیل وضو سے دو ایک گھونٹ پی لینے سے متوضی مستحب کا ثواب حاصل کر لیتا ہے خواہ کھڑے ہو کر پیئے یا بیٹھ کر پاں کھڑے ہو کر پینا اسکے احترام واقعی کے حسبِ حال ہے لیکن بیٹھ کر پی لینے میں بھی کوئی گناہ یا حرج نہیں۔ خلاصۃ الفتاویٰ فصل الثالث فی الوضوء ص ۲۵ میں ہے۔

وامّا آداب الوضوء فی الاكمل بہر حال وضو کے مستحبات میں سے یہ بھی مستحب
منّ الادب ان لا یسرف فی ہے کہ پانی کے استعمال میں زیادتی ورگم نہ
الماء ولا یقتروا یشرب کرے اور اپنے وضو کا بچا ہوا پانی یا اس کا
فضل وضوئہ او بضعہ بعض حصہ کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پیئے۔

قائماً أو قاعداً۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری نوری سجدۃً مستزیداً بالینۃ

وضو پر وضو کرنا

مسئلہ: ۸۱۹ حاجی اصغر علی کمپریٹنگ آفسٹرم
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام درمیان اس مسئلہ کے کہ وضو ہونے
کے باوجود وضو کرنا شرعاً جائز ہے یا اسراف میں داخل ہے؟ جواب با صواب
سے نوازنے کی رحمت کریں۔

بعون المجیب الوہاد

۹۷

اس بات پر علماء کا اجماع ہے کہ وضو اگرچہ بالذات عبادت مقصودہ نہیں، پھر بھی ہر وقت با وضو رہنا اور حدث واقع ہونے پر معاً وضو کر لینا مستحبات سے ہے جس کی عظیم ترین فضیلتیں عارفین علیہم الرحمۃ سے منقول ہیں۔ اور وضو پر وضو کرنے کو احادیثِ مکرمہ میں نور علی نور فرمایا گیا ہے۔ جو اس کے مستحب ہونے پر واضح دلیل ہے امام غزالی نے احیاء العلوم باب فضیلة الوضوء ص ۱۳۵ میں بحوالہ زرین یہ حدیث پاک نقل فرمایا۔

الوضوء علی الوضوء نور ۛ وضو ہونے کے باوجود وضو کرنا نور ہے۔ پھر ابو داؤد اور ترمذی شریفین میں حضرت یزید ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كَتَبَ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ جو وضو ہونے کے باوجود وضو کرے اسکے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔

فقہ کبعض کتابوں میں وضو علی وضو کو مکروہ کہا۔ لیکن اس مکروہ سے مراد کراہت تنزیہی ہے۔ اور کراہت تنزیہی اولیٰ کے منافی ہوتی ہے۔ مندوب مستحسن کے نہیں۔ لہذا فتاویٰ رضویہ میں ہے۔

التَّدْبُّ لَا يَتَنَافَى الْكَرَاهَةُ مَدْبُوبٌ مَنَافَى كَرَاهَتِهِمْ۔ لٰہِذَا يَحْبِىءُ فَلَا يَتَعَدَّى أَنْ يَكُونَ مَدْبُوبًا نَهَى عَنْ كَرِهٍ (وضو پر وضو کرنا) فی نفسہ مندوب ہو کیونکہ اس میں فضیلت ہے۔

قَالَ فِي الْجَلِيدَةِ الثَّقَلُ لَا يَتَنَافَى عَدَمُ الْأَوَّلِيَّةِ خِلَافٌ نَهَى عَنْ۔

لہذا وضو علی وضو بعض قول کراہت کے باوجود مندوب مستحسن ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری بخیر خادم الافاضا، والتبلیغ ورلد سلامک مشن، لاہور

اگر محسوس ہو کہ سچ خارج ہو گئی ہے

۸۲۰ مسئلہ: نور احمد علی بنیمن نیدرلینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وضو کے بعد کبھی نماز میں داخل ہونے سے پہلے اور کبھی نماز میں داخل ہونے کے بعد ایسا محسوس ہوتا ہے کہ سچ (ہوا) خارج ہو گئی، لیکن نہ تو اسکی بدبو آئی اور نہ ہی آواز سنائی دی۔ کیا ایسی صورت میں پھر سے وضو کرنا چاہئے؟ یا اسی وضو سے نماز پڑھ لے؟

۹۲۶ الجواب

یہ سب شیطانی وسوسے ہیں جو قابلِ توجہ نہیں۔ حدیث پاک میں آیا کہ ایک شیطان جس کا نام دُلْهَان ہے وہ وضو کرنے والوں کے دلوں میں وسوسہ ڈالتا رہتا ہے۔ پس جس پر اس کا وسوسہ کارگر ہو گیا وہ اسکے پیچھے پڑ جاتا ہے اور طرح طرح کے خیالاتِ فاسدہ میں مبتلا کر کے اسے بہکا دیتا ہے۔ اَلْعِيْذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی مِنْ دُلْهَانَ وَوَسْوَسَةِ الشَّيْطَانِ۔

حدیث پاک میں ارشاد ہوا

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي أَحَدَكُمْ الشَّيْطَانُ فِي الصَّلَاةِ فَيَنْفُخُ فِي مَقْعَدَتِهِ فَيُخَيِّلُ أَنَّهُ لَحْدَتْ وَلَمْ يَحْدِثْ فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ فَدَكَّ يَصْرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا

لہذا صورتِ منوال میں شخص مذکور کا وضو باقی ہے دوبارہ وضو کی ضرورت

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی عائد ایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھتا ہے تو شیطان آتا ہے اور اس کے مقعد میں بیٹھتا ہے کہ وہ بے وضو ہو گیا حال نہ کہ وہ بے وضو نہیں ہوا تم میں سے جو بھی اس صورتِ حال سے دوچار ہو وہ نماز نہ توڑے جب تک آواز نہ سنے یا بدبو محسوس نہ کرے۔ (کتف الاستاذ رحمہ الطبرانی)

نہیں۔ وہ جتنی نمازیں چاہے اسی وضو سے پڑھ سکتا ہے۔ اگر یہ وضو سے اُسے برابر آتے ہوں تو اوپر لکھی گئی دعاء (العیاذُ الخ) کثرت سے پڑھے۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عہد الواحد قادی غفرلہ نوری دارالافتاء نوری مسجد البیتہ

وضو کا پانی گناہوں کو دھو دیتا ہے

۸۲۱ ۱۹۸۸-۲۰۰۱ نور الحسن عباسی، پاک محمدی مسجد نمرانکفورت ہرمین
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس باب میں کہ وضو کا پانی محدث کو تو
ظاہری پاکیزگی و طہارت عطا کرتا ہی ہے لیکن بعض علماء سے یہ بھی سننے میں آیا ہے
کہ وہ گناہِ صغیرہ و کبیرہ کو بھی دھو ڈالتا ہے یعنی وضو کا پانی متوضی کو ظاہری باطنی
دونوں طور پر پاک صاف کر ڈالتا ہے۔ کیا یہ بات شریعت ظاہرہ سے بھی ثابت
ہے یا صرف ترغیب وضو کی حکایتیں ہیں؟ جواب کا شدت انتظار ہے گا۔ عباسی

۸۲۲ ۱۹۸۸-۲۰۰۱ الجواب اللہ ھدایۃ الحق والقواب
بیشک جو کچھ آپ نے سنا اور علماء کرام نے بیان فرمایا وہ مشہور و معروف احادیث
کریں سے ثابت اور اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے اقوال و مشاہدات سے واضح
ہے بعض کتب احادیث نے "خروج الخطا مع ماء الوضوء" کا مستقل
باب باندھا اور اس میں احادیث مشہورہ معروہہ کو نقل کیا۔

حضرت سیدنا امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی صحیح مسلم شریف میں اس
باب کی رعایت سے حضرت سیدنا عثمان ابن عفان اور حضرت سیدنا ابو ہریرہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوع حدیثیں روایت کیں جس کی عبارات متن علی الترتیب
یہ ہیں۔

جس متوضی نے اچھی طرح وضو کیا اس کے جسم
کے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ ناخنوں
کے نیچے سے بھی گناہوں کا صفایا ہو جاتا ہے۔

مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ
خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ
حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ

اِذَا تَوَضَّاءُ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ
 اَوِ الْمَوْمِنُ فَعَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَ
 مِنْ وَجْهِهِ كُلُّ خَطِيئَةٍ نَظَرَ
 اِلَيْهَا بَعِيْثِيْهِ مَعَ الْمَاءِ اَوْ مَعَ
 اٰخِرِ قَطْرِ الْمَاءِ . فَاِذَا عَسَلَ
 يَدَيْهِ خَرَجَ مِنْ يَدَيْهِ كُلُّ
 خَطِيئَةٍ كَانَ بَطَشَتْهَا يَدَا
 مَعَ الْمَاءِ . فَاِذَا عَسَلَ رِجْلَيْهِ
 خَرَجَ كُلُّ خَطِيئَةٍ مَسَّتْهَا
 رِجْلَاكَ مَعَ الْمَاءِ اَوْ مَعَ اٰخِرِ
 قَطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا
 مِنَ الذُّنُوْبِ .

جب کوئی مسلم یا مومن بندہ وضو میں پانی چہرہ
 دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے وہ سب
 گناہ نکل جاتے ہیں جسکی طرف اس نے اپنی
 آنکھوں سے دیکھا ہو پانی کے ساتھ پانی کے
 آخری قطرہ کے ساتھ پھر جب وہ اپنے ہاتھوں
 کو دھوتا ہے تو جو گناہ اس نے اپنے ہاتھوں
 سے کئے وہ سب پانی کے ساتھ یا پانی کے
 آخری قطرہ کے ساتھ نکل جاتے ہیں.....
 اور جب وہ اپنے دونوں پاؤں کو دھوتا ہے
 تو پاؤں کے ذریعہ کئے ہوئے گناہ بھی پانی کے
 ساتھ یا پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ نکل جاتے
 ہیں یہاں تک کہ وہ گناہوں سے پاک صاف ہو جائے۔

اولیاء امت میں وضو کے ماہر متعل سے متعلق سب اہم و اعلیٰ مشاہدہ
 امام المشاہدین رأس العارفین امام الائمہ حضرت سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ النعمان
 رضی عنہ الرحمن کہے جس کا اعتراف میری حق علماء اور عرفاء کو بھی ہے چنانچہ عارف
 باللہ امام العلماء الشافعیہ حضرت سیدنا عبد الوہاب شمرانی علیہ الرحمۃ الرتبان نے اپنی
 کتاب "میزان الکبریٰ" (میزان الشریعۃ الکبریٰ) میں فرمایا کہ

سَمِعْتُ سَيِّدِي عَلِيَّ الْخَوَاصِ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَكَانَ أَيْضًا شَافِعِيًّا)
 يَقُولُ مَدَارِكُ الْأَمَامِ ابْنِ حَنِيفَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَقِيقَةً
 لَا يَكَادُ يُطْلَعُ عَلَيْهَا إِلَّا أَهْلُ
 الْكَشْفِ مِنْ أَكْبَرِ الْأَوْلِيَاءِ قَالَ

میں نے سیدی القواص (جو ائمہ شافعیہ میں سے
 تھے) سے فرماتے ہوئے سنا کہ امام ابو حنیفہ کے
 مشاہدات اتنے دقیق ہیں جن پر بڑے بڑے
 صاحبان کشف اولیاء کرام ہی مطلع ہو سکتے ہیں۔

فرماتے تھے کہ جب امام ابو حنیفہ وضو میں

وَكَانَ الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ إِذَا رَأَى
مَاءً الْمِيْضَاءَ يَعْرِفُ سَائِرَ الذُّنُوبِ جَنَئِيَّ كِبَارُ وَمَغَارُ كُنَاهُ وَرُكُودَاتِ هَوْتِ
الَّتِي خَرَجَتْ فِيهِ مِنْ كِبَارِ تَحْتِ - ان سب کو پہچان لیتے
وَصَفَاءُ وَمَكْرُوهَاتِ تَحْتِ .

حضرت سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان کا یہ فیضانِ کشف آپ کے بعض مقرب
شاگردوں کو بھی حاصل ہوا چنانچہ سیدنا امام ابو یوسف انصاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
ماہِ مستعل کو دیکھ کر نہ صرف کبار و صغائر گناہوں کو پہچان لیتے تھے بلکہ کراہت و
خلافِ اولیٰ میں بھی خطا فاصل کھینچ دیا کرتے تھے جس کا ذکر ”المیزان“ کتاب الطہارۃ
میں موجود ہے۔ خود حضرت سیدنا تاج العارفین علی خواص علیہ الرحمۃ کو ماہِ مستعل میں
گناہِ کبیرہ و صغیرہ کی معرفت ہو جایا کرتی تھی اور زکریاؑ تبارک تعالیٰ آج کی اس ظلمات
نگری میں بھی ایسے ایسے صاحبانِ کشف و بصیرت حضرات سے قطعاً زمینِ عالی نہیں
ہے مگر ہمیں اُن حضرات کی پہچان نہیں کہ اُولِیَایِی تَحْتَ قِیَاسِی (حدیث قدسی)
کا زینِ نقاب اُن کے چہرہ و ولایت پر پڑا ہوا ہے۔ وَاللّٰہُ یَمُنُّ اَلَمْ وَرَسُولُهُ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِمْ
وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ

ماہِ مستعل کی مختلف صورتیں

۸۲۲
ص ۸۱۱-۸۱۲ : مجیب الرحمن، انور پین بلیم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین اس مسئلہ میں کہ وضو
کی حالت میں اگر پیشانی پر پانی ڈالا اور وہ پانی پیشانی پر پہننے کے بعد مشدّد
رُخسار یا ٹھنڈی پیر آیا اور بہہ گیا تو رخسار یا ٹھنڈی حدیث سے پاک ہوا یا نہیں ؟
یاد ہی پیشانی پر بہا ہوا پانی مثلاً کلائیوں پر ٹپک ٹپک کر بہہ گیا تو کلائیوں کا حدیث
زائل ہوا یا نہیں۔

اور یہی صورت حال اگر غسل میں واقع ہو یعنی سر یا چہرہ پر بہا ہوا پانی

شہد سینہ، پیٹ، کمر اور پاؤں وغیرہ پر پہنچا اور بہر گیا تو سر اور چہرہ کے علاوہ
اعضاء جسم سے حدیث جنابت زائل ہوگیا یا نہیں؟ اور اس کا غسل صحیح ہوگیا یا نہیں؟
امید کہ جواب یا صواب سے مطلع فرما کر عند اللہ تعالیٰ ثواب کے مستحق ہوں گے۔

سائل (مولوی) محمد مجیب الرحمن گلشن بغداد

۹۱۶ الجواب اللہم ھذا ینال الحق والقواد

وضو اور غسل میں متوضی و غاسل کے اعضا و جسم کا حکم الگ الگ ہے یعنی
بہارت وضو (جبکہ وہ وضو حدیث کو زائل کرنے، قربت حاصل کرنے وغیرہ کے لئے ہو)
جب ایک عضو سے پانی بہہ کر ٹپک گیا تو وہ بہا سے مذہب غنی کے نزدیک مستعمل
ہو گیا کہ اب اس میں حدیث زائل کرنے کی صلاحیت معنی یہ قول کے مطابقت
نہیں رہی۔

لہذا صورت مسئلہ میں پیشانی، رخسار، ٹھنڈی سب ملا کر ایک عضو ہے
تو پیشانی سے بہا ہوا پانی رخسار وغیرہ پر آنا ایک ہی عضو پر دو کرنا ہے کیونکہ
چہرہ کا پانی چہرہ پر بہا جو ایک عضو ہے شرعاً مظہرتے پیشانی کی ابتدا، سر کے بال
انگنے کی جگہ سے ٹھنڈی تک اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی لو تک
ایک ہی عضو قرار دیا ہے لقولہ تبارک و تعالیٰ فَاغْتَسِلُوا وُجُوْہَکُمْ
اسی طرح ہاتھ کو ایک عضو قرار دیا ہے یعنی انگلیوں، پھلیوں، کلائیوں اور کہنیوں
کو الگ الگ شمار نہیں فرمایا لقولہ تبارک و تعالیٰ وَاَیْدِیْکُمْ اِلَی الْمَرَافِقِ
اور جب یک عضو سے ہنوز پانی جدا نہیں ہوا تو اس پر مستعمل کا حکم نہیں ہوگا۔

ہاں اگر چہرہ سے پانی جدا ہو کر کلائیوں پر آ رہا تو وہ اپنے عضو سے جدا ہو گیا
اور دوسرے عضو پر آ گیا لہذا وہ مستعمل استعمال کیا ہوا پانی جو خود پاک ہے مگر
کسی ناپاکی کو زائل کرنے کی صلاحیت اس میں نہیں ہے کہ حکم میں آجائے گا لہذا
کلائیوں کا حدیث اس سے زائل نہیں ہوگا اگرچہ بار بار کلائیوں پر سے بہ جائے۔
در مختار باب الیاء ص ۳۴ میں ہے۔

فَاتَّه يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا إِذَا انْفَصَلَ عَنْ عَضْوٍ وَإِنْ لَمْ يَسْتَقِرَّ شَيْءٌ عَلَى الْمَذْهَبِ
پانی اسوقت مستعمل ہوگا جبکہ عضو سے جدا ہو اگرچہ کسی چیز پر نہ ٹھہرے مذہب یہی ہے۔

البتہ غسل میں سارا بدن عضو واحد ہے (بمخلاف اعضاء وضو کے) تو ساریا
چہرہ پر سے بہا ہوا پانی جس جس حصہ عضو سے گزرتا جائے گا سب کو حدت و
نجاست سے پاک کرتا جائے گا۔ رد المحتار باب المیاء ص ۱۳۷ میں ہے۔
اِنَّ اَعْضَاءَ الْغُسْلِ كَعْضُو وَاحِدٍ غَسْلُ كَسَمِّ اَعْضَاءٍ اِيَكِ عَضْوٍ كَطَرَحِ
فَلَوْ اِنْفَصَلَ مِنْهُ فَسَقَطَ عَنِ
مِنْ تَوْاْ اِذَا رَسِمْ اِيَكِ عَضْوٍ كَطَرَحِ
عَضْوٍ اٰخَرٍ مِنْ اَعْضَاءِ الْغُسْلِ
فَاَجْرَاكَ عَلَيْهِ صَبْحَ عَنِ
الْقَوْلَيْنِ
غسل کے تمام اعضاء ایک عضو کی طرح ہیں تو اگر اس میں کسی ایک عضو سے پانی جدا ہو کر اعضاء غسل کے دوسرے حصہ پر گر کر بہہ گیا۔ تو دونوں اقوال کے مطابق اس سے پاکی حاصل ہو جائے گی۔

عبارت مذکورہ میں قولین سے مراد استقرار و عدم استقرار ہے کیونکہ بعض علماء کے نزدیک پانی اعضاء سے جدا ہونے کے بعد اُس وقت مستعمل کے حکم میں آتا ہے جبکہ اس کے اندر استقرار پایا جائے اور استقرار کے بعد دوبارہ اس کے اندر تحریک پائی جائے۔
واللہ سبحانہ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ فی دارالافتاء، آسٹریڈ، ولینڈہ

ستر عورت دیکھ لینے سے وضو نہیں جانا

۸۲۳
مسئلہ: عبد الشہان معرفت اکبر درون تن۔ نیڈر لینڈ

جناب مولانا مفتی صاحب السلام علیکم

ایک ضروری سوال یہ ہے کہ وضو کر لینے کے بعد اگر اپنا یا دوسرے کا ران نظر آئے یا خاص شرمگاہ کو دیکھ لے تو وضو رہے گا یا ٹوٹ جائے گا۔ خدا کے واسطے جلد جواب دیجئے۔

وضو نہیں جائے گا کیونکہ فقہاء کرام نے اسے نواقض وضو میں شمار ہی نہیں فرمایا بلکہ اس باب میں فقہاء کی تصریحیں موجود ہیں کہ عین حالت نماز میں بھی اگر کسی کے ستر غلیظ پر نظر پڑ جائے تو اس سے نماز باطل نہیں ہوتی، اگر یہ نواقض وضو ہوتا تو نماز ضرور باطل ہو جاتی۔ مراقی الفلاح جلد اول میں ہے

لَا يَبْطُلُ صَلَوتُهُ بِنَظَرِهِ إِلَى اس کی نماز مطلقاً یا اجنبیہ کی شرمگاہ کو
فَرْجِ الْمَطْلَقَةِ أَوِ الْاجْنَبِيَّةِ يَعْنِي دیکھنے سے باطل نہیں ہوگی یعنی شرمگاہ سے
فَرْجِهَا الذَّاخِلِ مراد فرج داخل ہے۔

لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ بے عذر شرعی کسی کے سامنے ستر عورت کا کھولنا یا کسی کے ستر عورت پر نظر کرنا حرام و بد انجام ہے اور خاص شرمگاہ کو دیکھنا یا دکھلانا اشد و بدتر حرام ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ غامد الاناء، اسلامک فونڈیشن نیدر لینڈ

انجکشن کے ذریعہ خون نکلوانے سے وضو ٹوٹ جانا

۸۲۴۳: عبد الواحد ظہور الکنار

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں عموماً ڈاکٹر لوگ مریض کے مرض کی تحقیق کرنے سے تقریباً ایک ہفتہ پہلے اس کا خون بذریعہ سیرنج اور سوئی کے نکالتے یا نکلواتے ہیں جس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ کالی یا کہنی کے کسی ممتاز رگ میں سیرنج کی سوئی ڈال کر تین چار چھوٹی شیشیاں خون نکال لیتے ہیں۔ پھر گھنٹہ دو گھنٹہ کے بعد ہاتھ کی درمیانی انگلی میں سوئی چھبھ کر خون کی تری کو گھسیٹیشی میں جمع کر لیتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس سے روزہ اور وضو

جائز رہتا ہے؟

اللہمَّ هِدْ كَلِمَةَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ

۹۱۶ الجواب

صورتِ مسؤل میں روزہ تو نہیں جائے گا لیکن اگر روزہ دار خون نکلوانے کے بعد نہ ڈھال ہو جائے یا کمزوری کے سبب اسے روزہ رکھنا دشوار ہو جائے تو روزہ کی حالت میں اس قدر خون نکلوانا مکروہ ہے۔ روزہ دار اپنے اس شرعی عذر کو ڈاکٹروں کے سامنے پیش کر کے خون نکلوانے کے اوقات و نایسج میں تبدیلی کر سکتا ہے۔ سیرنج کے ذریعہ جس قدر خون لیا گیا ظاہر ہے کہ وہ نجس اور ناقض وضو ہے اس طرح سوئی کی نوک چبھا کر جس رستے ہوئے خون کوششی میں جمع کیا گیا اگر وہ اس قدر ہے کہ بہہ سکے (اور ظاہر یہی ہے) تو اس سے بھی وضو جائز ہے گا۔

مجدد اعظم سیدنا امام احمد رضا فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس مسئلہ میں ایک طویل بحث کے بعد افادہ فرماتے ہیں۔

لَا يَشْتَرِطُ فِي النِّقْصِ بِمَا وَنَتْ سبيلين (ذکر و ذکر) کے علاوہ جسم کے کسی اور
غَيْرِ السَّبِيلَيْنِ إِلَّا الْخُرُوجُ حصّے سے خروجِ نجاست اس وقت ناقض وضو
بِالسِّيْلَانِ عَلَى ظَاهِرِ الْبَدَنِ ہوگا جب کہ وہ بدن کے ظاہری حصّے پر بہ جائے
وَلَوْ بِالْقُوَّةِ فَلَا يَسْتَنْبِطُ مِنَ کی صلاحیت رکھے اگر یہ بہاؤ اور خروج بالقوہ
الظَّاهِرِ حِثَّاءَ الْأَخْلِ الْعَيْنِ ہو۔ آنکھ کے علاوہ جسم کا کوئی ظاہر و محسوس حصّہ
لَا أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الظَّاهِرِ شَرْعًا اس حکم سے باہر نہیں۔ ہاں آنکھ کی کٹوری شرعاً
اصلاً (فتاویٰ رضویہ) اور اصلاً ظاہر بدن میں شامل نہیں۔

اس روش تحریر سے یہی واضح ہوا کہ صرف ہاتھ اور انگلیوں ہی سے بہنے کی مقدار میں خون کا نکلنا ناقض وضو نہیں بلکہ جسم کے جس حصّے سے بھی اس مقدار میں خون، پیپ، کٹھ پیپ وغیرہ نکلے یا نکلا جائے سب کا سب ناقض وضو ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر آنکھ کے پپوٹوں کے اندرونی حصّے سے خون بہا اور آنکھ کی پوری کٹوری میں چبھا گیا لیکن پلکوں سے نیچے نہیں ڈھلکا تو وہ ناقض وضو نہیں ہے کیونکہ آنکھ کا ظاہری ڈھیلہ جو پلکوں کی چھاؤں میں ہے وہ ذاصل کے اعتبار سے ظاہری جسم ہے اور نہ شرع کے اعتبار سے جسم ظاہر ہے اسی لئے غسل یا وضو میں آنکھ کی کٹوری کا

دھونا واجب نہیں۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی نے آنکھوں میں لینس لگایا ہوا ہے تو غسل بتائیت میں اس کا نکالنا ضروری نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری عفری خادم الانوار

مدینۃ الاسلام بالینڈ ۲۱ شوال ۱۴۱۵ھ

نیند کب وضو توڑتا ہے؟

مسئلہ ۸۲۵۔ ایل محمد یوسف گمان اسٹریٹم بالینڈ

۱۹۵۰ - ۲۵-۱

کیا ارشاد فرماتے ہیں علمائے ربانی اس مسئلہ میں کہ

ایک رات میں باد منو ہو کر نماز عشاء کے انتظار میں صوف پر بیٹھا بیٹھا سو گیا اور جب آنکھ کھلی تو میں نے سمجھا کہ صرف اونگھ آئی ہے حالانکہ گھڑی کی طرف نگاہ کرنے سے معلوم ہوا کہ تقریباً پینتالیس منٹ تک میں سو رہا۔ ایسی صورت میں میرا وضو پایا ختم ہو گیا؟ دلائل شرعیہ کے ساتھ تفصیل جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب هو الہادی الصواب

مطلقاً نیند ناقض وضو نہیں ہے بلکہ نیند دو شرطوں کے ساتھ وضو کو توڑتی ہے۔ ۱۔ جبکہ سونے والے کاسرین (چوڑ) زمین، تختہ، سخت گدہ وغیرہ سے لگا ہوا نہ ہو۔ ۲۔ سونے والا ایسی غفلت کی نیند سو جائے کہ اس کے اعضاء کے جوڑ ڈھیلے پڑ جائیں۔

اگر سونے والے میں یہ دونوں شرطیں پائی جائیں گی تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔ اپنے اپنے سونے کی کیفیت یہ بتائی ہے کہ آپ صوف پر بیٹھے بیٹھے سو گئے۔ اور صوف کا گدہ اس قدر دبیز ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے اخراج ریح کے مفاصل ڈھیلے نہیں ہوتے ہیں۔ لہذا آپ اگرچہ گھنٹوں تک سوتے رہے ہوں آپ کا وضو نہیں گیا۔ خلاصۃ الفتاویٰ جلد اول میں ہے۔

ان نام مترجماً لا یتقصض الوضوء اگر چارہ الا میٹھ کر سو گیا تو ایسا سونا وضو کو

وَكَذَٰلِكَ أَوْتَيْنَاهُ مَتَوَرَّكًَا وَهُوَ آتٍ
يَبْسُطُ قَدَمَيْهِ مِنْ جَانِبٍ
وَيُلَاقِي السَّيِّئَ بِالْأَرْضِ ... ۱۰

نہیں توڑتا ہے اور اگر اس طرح سویا کہ اپنے
دونوں پاؤں کو ایک جانب نکال دیا اور زمین
کو زمین پر رکھ دیا جب بھی یہی حکم ہے۔
وضو نہ ٹوٹنے کے لئے زمین کا صرف زمین ہی پر رکھنا ضروری نہیں بلکہ تختہ
غده درونی کا سخت گدہ اور زمین وغیرہ پر ٹیک دینے کا بھی یہی حکم ہے چنانچہ صاحب
دلائل قاسمہ نوید ملت طاہرہ امام احمد رضا فاضل بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں

ان المصرح به في الخاتمية
نفسها والكتب قاطبة انه ان
نام على ظهر الذابة في سرج
او كاف لا ينتقض وضوئه لعدم
استرخاء المفاصل۔

فتاویٰ قاضی خاں اور دوسری معتد کتابوں
میں بھی اسکی وضاحت موجود ہے کہ اگر کوئی
شخص سواری کی پیٹھ پر زمین یا بندہ پر
سو گیا تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ ایس صورت
میں جوڑوں کا اندر زخمی اور کٹ دگ نہیں پائی جاتی ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ ترمی بعد اسٹرڈم ۲۵ نومبر ۱۹۸۵ء

احٹلام سے کب غسل کرنا ہے

۸۲۶ صلیہ: محمد عباس داجت دی، سجد رضوی فرید الاسلام آسٹرڈم
۳۰-۱۱-۱۳۹۵ھ

کیا فرماتے ہیں مفتیان اسلام و علماء کرام اس مسئلہ میں کہ اگر خواب میں
احٹلام ہوتا ہوا دیکھے اور لذت بھی محسوس کرے۔ لیکن بیداری کے بعد جسم یا کپڑے
پر کسی طرح کی تری نہ پائے تو خواب دیکھنے والے پر غسل فرض ہے یا نہیں؟ دوسری
صورت یہ ہے کہ احٹلام کا ہونا تو یاد نہیں ہے مگر جسم پر تری پایا جس سے گمان ہوا
کریمنی ہے۔ یا منی و مذی کے درمیان مشکوک رہا تو ان صورتوں میں غسل
فرض ہوگا یا نہیں؟

۸۲۷ الجواد اللہم ھذا بایۃ الحق والصواب

صورتِ اولیٰ میں یا لاتفاق غسل واجب نہیں اور صورتِ ثانیہ میں واجب ہے۔ ارشاد رسول مقبول علیہ السلام ہے۔

عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت سئل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن الرجل یجید البهل ولا یمید کراحتی لا یمید قال یغتسل وعن الرجل یمید انہ قد احتلم ولم یجید بللا قال لا یغتسل علیہ۔
(ابن ماجہ و ابوداؤد)

حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُس شخص کے متعلق پوچھا گیا کہ جو بیدار ہونے کے بعد تری پائے اور اسے احلام یاد نہ ہو؛ تو اپنے ارشاد فرمایا کہ وہ غسل کرے۔ اور اس شخص کے متعلق بھی سواں کیا گیا جسے احلام قیاد ہے لیکن تری نہیں پائی تو اپنے ارشاد فرمایا اس پر غسل واجب نہیں۔

فتاویٰ بزازیہ مع الہندیہ میں ہے۔

احتلم ولم یمید بللا لا یغتسل علیہ إجماعاً۔
اور حلیہ میں ہے۔

وجوب الغسل اذا لم یتذکر حلماً و یقن انہ مذی او مشک فی انہ منی او مذی قول ابی حنیفہ و محمد (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما)

جب خواب یاد نہ ہو اور تری کے متعلق یقین ہے کہ وہ مذی ہے یا منی تو منی کے درمیان وہ مشکوک ہے تو طہرین (امام اعظم، امام محمد) کے نزدیک اس پر غسل واجب ہے۔

فتاویٰ دُض فاں میں یہ بھی ہے

استبہ ورائی علی فرشیہ او فی خذۃ المذی یلزمہ الغسل فی قول ابی حنیفہ و محمد و جہما اللہ تعالیٰ تذکرا و لم یتذکر۔

کوئی شخص خواب بیدار ہوا اور اپنے بستر پر ان پر تری (مذی) دیکھی تو مابین طہرین کے نزدیک اس شخص پر غسل واجب ہے چاہے احلام کا ہونا یاد ہو یا نہ ہو۔ (فتاویٰ قاضی فاں)

حکم رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ارشادات فقہاء علیہم الرحمہ کی روشنی میں آپ کے دونوں سوالوں کا جواب واضح ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم در رسول صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ بامعینۃ الاسلام بالینڈ

تولیہ بھگو کر بدن پونچھ لینے سے غسل جنابت اترے گا یا نہیں؟

۸۲۴: ایل محمد یوسف گمان نوری مسجد آسٹرم
۱۱-۱۱-۱۹۸۵

علمائے کرام و مفتیانِ عظام کا اس بارے میں کیا ارشاد گرامی ہے کہ سخت زکام (انفلوینزا) کی صورت میں سرد و گرم پانی کا استعمال مزید نقصان دہ ثابت ہوتا ہے اور تجربہ سے ثابت ہے کہ جب بھی میں نکام کی حالت میں غسل کرتا ہوں تو مرض مہینوں کے لئے لبا ہو جاتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر نہانے کی حاجت ہو جائے تو گرم پانی سے تولیہ بھگو کر سر سے پاؤں تک بدن پونچھ لینے سے غسل جنابت اترے گا یا نہیں؟ اور حدیث کی صورت میں اسی طرح اعضاء وضو کو پونچھ لینے کے بعد وضو کے لئے کفایت کرے گا یا نہیں؟ اور اسی حالت میں نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟ سائل لطیف محمد یوسف

۸۲۶: الجواب اللہم ہذا فی الحق والظواب

اگر واقعی سرد و گرم پانی کا استعمال آپ کے لئے مضر اور تجربہ کی روشنی میں مرض کے بڑھنے کا سبب ہوتا ہے تو بجائے نہانے کے غسل و وضو میں آپ تیمم بھی کر سکتے ہیں۔ لیکن جیسا کہ آپ نے خود ہی لکھا کہ گرم پانی میں تولیہ بھگو کر پورے بدن کو پونچھ لیا جائے تو ایسی صورت میں بجائے تیمم کے آپ پورے جسم کو پونچھ لیا کریں کہ یہی ضروری ہے۔ یونہی وضو میں بھی اعضاء وضو کو پونچھ لیا کریں۔ ہاں اگر گرم پانی سے پونچھنا بھی نقصان دہ ہونے لگے تو تیمم کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ حالت جنابت میں غسل ضروری ہے اگر غسل کرنا واقعی نقصان

اور مرض کے طول کھینچنے کا سبب ہو تو پورے جسم کا مسح کرنا ضروری ہے اور اگر مسح کرنا بھی نقصان دہ ہو تو تیمم ضروری ہے۔

زکام والوں کے لئے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سر کا بھیگونا نقصان دہ ہوتا ہو مگر جسم کا بھیگونا مضر نہ ہو تو ایسی صورت میں پورے جسم کا دھونا یا بھیگونا ضروری ہے اور سر پر مسح کرنے کی رخصت ہے۔ یعنی مریض کے ضرر کے مطابق شریعت مطہرہ اس کے لئے سہولتیں فراہم کرتی ہیں۔

امام المحققین صاحب دلائل قاہرہ کثیرہ امام احمد رضا فاضل بریلوی علیہ رحمۃ المولیٰ الغنی اپنے فتاویٰ مبارکہ (العطایا النبویہ فی فتاویٰ الرضویہ) میں فرماتے ہیں۔

ان ضرر غسل رأسه لا غیر
مسحه وفصل سائر جسده
وان ضرر الاغتسال بماء بارد
اغسل بحاراً وفاتر ان قدر
والا یتحمأ أو مسح رأسه
وغسل بدنه جسماً
یقتضیه حاله اه ص ۱۶

اگر صرف سر کا دھونا نقصان دہ ہو تو سر کا مسح کرے اور دیگر اعضاء بدن کو دھو لے۔ اور اگر ٹھنڈے پانی سے غسل کرنا نقصان دہ ہو تو گرم یا نیم گرم پانی سے غسل کرے اگر میسر ہو ورنہ تیمم کرے۔ یا سر کا مسح کرے اور بالی جسم کو دھو لے۔ مرض کی جو کیفیت ہو اس کی رعایت کرے۔

امید ہے کہ اپنے پورے طور پر مسئلہ کو سمجھ لیا ہو گا۔ اگر کوئی دقت ہو تو دوبارہ سوال کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری عفرلہ قاد الاثنا والخطیب لوری سید مسرور علیہ السلام

۲۵ ذی قعدہ ۱۴۱۵ھ

عورتیں اگر بغیر جوڑا کھولے غسل جنابت کریں

۸۲۸
مسئلہ: امین عبدالرؤف، نارتھ آسٹریڈم
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورتیں کبھی اپنے بالوں کو

بالکل کھلا ہوا رکھتی ہیں، کبھی چوٹی گوندھ کر (جعدہ) اور کبھی جوڑا باندھ کر (صفہ) پہالتی ہیں سوال یہ ہے کہ غسل جنابت میں چوٹی یا جوڑا کا کھولنا ضروری ہے یا نہیں؟ کیا جوڑا باندھے ہوئے بھی غسل ہو سکتا ہے؟ بیٹنواؤنتو جردا

۹۶ الجواب بعون المجیب الوہاب

جوڑا اور چوٹی کھولے بغیر بھی عورتوں کا غسل جنابت تر کٹا ہے صحیح مسلم شریف میں ام المومنین حضرت سیدتنا ام سلمیٰ رضی اللہ تبارک و تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں اپنے بال گندھواتی ہوں کیا نہانے میں کھول دیا کروں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

انما یکفیک ان تحشی علی اپنے سر پر تین چٹو پانی ڈال لی کرو
راسک ثلاث حشیات یہیں تیرے لئے کافی ہے۔

ابوداؤد شریف باب المرأة هل تنقص شعرها عند الغسل میں ہے۔

اما المرأة فلا علیھا ان تنقصه لتغرف علی راسھا ثلاث غرفات یکفیھا۔ عورت پر ضروری نہیں کہ اپنے گندھے بالوں کو کھولے۔ اس کے لئے کافی ہے کہ تین لپ پانی اپنے سر پر ڈالے۔

اور مسلم شریف ہی میں سیدہ طیبہ طاہرہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد موجود ہے۔

لقد كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اناء واحد وما ازید علی ان افرغ علی رأسی ثلاث فراتی بین کر میں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ہی برتن سے نہایا کرتے۔ اور میں اپنے سر پر صرف تین بار چلو سے پانی ڈالتی (بعد مبارک کوڑھ کھولتی تھی)۔

افراغات (منہا)

ان احادیث کو ہم کی روشنی میں روشن تر ہوا کہ عورتوں کو جوڑے یا چوٹی کی حالت

میں اگر غسل واجب ہو جائے تو انہیں جوڑے اور چوٹی کھولنے کی ضرورت نہیں
سارے جسم کو دھو کر سر پر تین لپ پانی بہائے غسل ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری عفرۃ لہ فی سجدۃ مسرورۃ بالینتہ

ماء قلیل کو پاک کرنے کا طریقہ

۸۲۹: شاکر حسین شاردھا کراہیت یورخ

22-8-1987

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ یورپ کے
غسل خانوں میں عموماً پلاسٹک یا سیمینٹیڈ چھوٹے چھوٹے حوض ہوتے ہیں جو کسی
طرف بھی 10x10 (دو دردہ) نہیں ہوتے۔ اگر وہ پانی سے بھرا ہوا ہو اور کوئی صبی
یا محدث غسل یا وضو سے پہلے پانی سے ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے اپنا ہاتھ
یا پاؤں اس میں ڈال دے تو کیا اس پانی سے وضو یا غسل کر سکتے ہیں؟ اگر نہیں
کر سکتے ہیں تو اس ماء مستعمل کو قابل غسل و وضو بنانے کا شرعی طریقہ کیا ہے؟ کیونکہ
اس قدر پانی کو ضائع کرتے ہوئے طبیعت پر گراں گزرتا ہے۔

۸۲۶ الجواد بعون الجواد الوہاب

صورت سنو اس حوض مذکور کا پانی مستعمل ہو گیا کہ خود پاک ہے مگر نجاست
حکیت کے پاک کرنے کی صلاحیت اب اس میں باقی نہ رہی۔ پس اس پانی سے نہ تو
غسل کر سکتے ہیں نہ ہی وضو۔ اور اگر کوئی کرے تو نہ اس سے غسل اترے نہ وضو کی
پاک حاصل ہو۔ بیساکہ فتح القدیر باب الماء الذی یجوز بہ الوضوء وقال الجوز
مۃ جلد اول میں ہے۔

اگر ٹوٹا کنویں (پٹی) میں گر پڑا اور اس کو
نکالنے کے لئے اپنا ہاتھ کہنیوں تک کنویں
میں ڈالسا پڑا تو پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ یہ مسئلہ
خلاصہ میں مخصوص ہے، بخلاف اس بات

اِنْ وَقَعَ الْكَوْنُ فِي الْجُبِّ

فَاَدْخَلَ يَدَهُ اِلَى الْمُسْرِفِ

لَا خَرَجَ بِهِ لَا يَصِيرُ مُسْتَعْمَلًا

نَحْنُ عَسِيْهِ فِي الْخُلَاصَةِ قَالَ

بِحَيْلَةٍ مَا لَوْ دَخَلَ يَدًا لَلْتَبَرَّدَ
لِعَدَمِ الضَّرْفِ وَرَدَّ
کے کہ اگر ہاتھ کو کنویں میں صرف ٹھنک حاصل
کرنے کیلئے ڈالا تو اس کا پانی مستعمل ہو جائے گا

کیونکہ یہ ضرورت (شرعی) نہیں ہے۔

جو پانی مستعمل ہو جائے اُسے پاک اور قابل استعمال (مطہر) بنانے کے
دو طریقے ہیں۔

۱۔ جتنا پانی حوض میں ہے اُس سے زیادہ مقدار میں طاہر و مطہر پانی اس میں
مل دیا جائے تو سارا کا سارا پانی طاہر و مطہر (قابل وضو و غسل) ہو جائے گا جیسے اس
سے نجاست حقیقیہ کو پاک کیا جاسکتا ہے اسی طرح نجاست حکمیہ بھی پاک کیا جاسکتا ہے
۲۔ اس حوض کے پانی کو جاری پانی بنا دیا جائے یعنی حوض کے ایک طرف سے
اس میں پاک پانی ملایا جائے اور دوسری طرف سے نکالا جائے۔ اگرچہ ادغام اخراج
میں کمی بیشی ہو جب بھی وہ سب کا سب پانی طاہر و مطہر ہو جائے گا کما فی التذکر
المختار والترغیب المختار ص ۱۳۲۔

غَلَبَةُ الْمُخَالِطِ لَوْ مِمَّا شَاءَ
كَمْ سُوِّعَ فِي الْأَجْزَاءِ فَإِنَّ
الْمُطْلَقَ أَكْثَرُ مِنَ التَّصْفِ
جَازَ التَّطَهِيرَ بِالصَّكْلِ
وَالْأَلَا...
ملنے والے پانی کا غلبہ اگر ماہ مستعمل کے مثل
ہو تو اعتبار معتبر رکھا ہوگا۔ اگر ماہ مطلق
نصف سے زائد ہے تو سب سے
پاک حاصل کرنا جائز ہے ورنہ
نہیں

بِمَجَرٍّ دَجْرِيٍّ أَوْ بِنَدْوٍ
مِنْ جَانِبٍ وَيُخْرِجُ مِنَ الْخَيْرِ
حَالِ دَخُولِهِ وَإِنْ قُلَّ الْخَارِجُ
"بِحَرٍّ" وَلَا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ
مَمْتَلًا أَوْ لَوْ قَدْ دَخَلَ
لَاَنَّهُ إِذَا كَانَ نَاقِصًا فَدَخَلَ
صرف اس کے جاری ہونے سے کہ ایک طرف
سے داخل کیا جائے اور دوسری طرف سے
نکالا جائے۔ اس کے داخل ہونے کی حالت
میں۔ اگرچہ خارج کم ہو تبھی یہ ضروری
نہیں کہ داخل ہوتے وقت برتن بھرا ہوا ہو
کیونکہ جب ناقص ہوگا اور پانی داخل ہوکر

الماء حتى امتلا وخروج برتن بھر جائے پھر پانی اس سے نکل جائے تب بعضہ طہر ایضاً... کبھی وہ پانی پاک ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری وارد حال جامع مسجد پارا ماری پور بنیام جونہی بریک

زیادہ ٹھنڈا یا گرم پانی کا استعمال وضو غسل میں

۸۳۰: ایل منگل السیدہ نیدر لینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یورپ میں کثرت و بیشتر ٹھنڈے اور گرم پانی کی ڈونلیس (کران) غسل خانہ اور باورچی خانہ میں استعمال کی جاتی ہیں ٹھنڈا پانی اس قدر ٹھنڈا ہوتا ہے کہ بغیر گرم پانی کی ملاوٹ کے اس کا استعمال نہایت دشوار و بکروہ معلوم ہوتا ہے۔ اور گرم پانی اس قدر گرم ہوتا ہے کہ اگر اس میں چائے کی پتی ڈال دی جائے تو چائے تیار ہو سکتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس قدر ٹھنڈے یا گرم پانی سے وضو یا غسل درست ہے یا نہیں؟

۸۳۱: الجواب اللہم ہدایۃ الحق والقواب

زیادہ ٹھنڈا یا زیادہ گرم پانی جس سے تکمیل سنت نہ ہو سکے مکروہ ہے۔ اور اگر وہ تکمیل فرض ہی سے رد کے قواس کا استعمال حرام و بد انجام ہے نہ اس سے وضو ہو نہ غسل... یہاں نیدر لینڈ میں جو گرم پانی ٹلوں کے ذریعہ آتا ہے وہ لیکٹرک یا گیس کے ذریعہ گرم کیا ہوا ہوتا ہے اس کا حکم وہی ہے جو آفتاب کی گرمی سے گرم شدہ پانی کا ہے بلکہ ضرر رساں میں وہ زیادہ ہے

آفتاب کی گرمی سے گرم شدہ پانی کا حکم احادیث کریمہ میں منصوص ہے۔ چنانچہ سنن دقطن باب الماء المسخن ص ۲۹ میں ہے۔

عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقعد في الشمس فقال لا تفعلی
ام المؤمنین حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیلئے دھوپ میں پانی گرم کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا اے خیر۔

بِأَحْمَرٍ أَوْ قَانَهُ يُؤْثِرُ الْبَرَصَ - اُسے ایسا کرنا کہ چونکہ اس برص پیدا ہوتا ہے
عَنْ عَمْرِو بْنِ سُرُوقٍ - دانتوں نے حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ
مَوْقُوفٌ لَا تَغْتَسِلُوا بِالْمَاءِ الشَّمْسِ - سے موقوف ہے یہ روایت کی کہ تم لوگ دھوپ گرم سے
قَانَهُ يُؤْثِرُ الْبَرَصَ - نہ پانی غسل مت کرو کہ اس برص پیدا ہوتا ہے۔

لہذا یورپ یا غیر یورپ میں جہاں دونوں تئیں ساتھ ساتھ ہوں وہاں
دونوں پانی کو آپس میں ملا لینا چاہئے۔ جب گرم پانی کی گرمی اور ٹھنڈے پانی کی
ٹھنڈک ختم ہونے کے قریب ہو جائے اور استعمال کرنے میں کوئی دشواری نہ سے
تو اس پانی سے بلا کراہت وضو و غسل کر سکتے ہیں۔

یورپ میں برص کی بیماری کثرت سے ہے جس کے وجوہات میں سے دو وجہ
تقریباً عام ہے ایک تو سور کے گوشت اور چربی کا استعمال دوسرے نہایت
گرم پانی سے غسل۔ العیاذ باللہ تعالیٰ وایاکم۔ واللہ سبوح اعظم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ادامہ اللہ تعالیٰ مدینۃ الاسلام ہائیں

غسل میت کے بعد غسل کرنا

۸۳۱
مسئلہ: تدریان علیٰ امستردم مغربی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں میت کو غسل دینے والا
شخص اگر موقع نہ ملنے کی وجہ سے غسل نہیں کر سکا صرف وضو کر کے نماز جنازہ میں
شریک ہو گیا تو اس کی نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ جبکہ میت کے غسل کا پانی (ماستعم) غسل
کے جسم اور کپڑے کے بعض حصوں پر پڑا ہو۔

۸۳۲
الجواب: النہی ھذا بایۃ الحق والصواب

میت کے غسل دینے والوں پر غسل کرنا واجب ہے نہ فرض بلکہ صرف
مستحب ہے۔ کما فی الذکر المختار وغیرہ۔ کیونکہ موت اگرچہ
عند الجہور نجاست حقیقیہ کا سبب ہے جس میں استعمال کیا ہوا پانی ماستعم ہی نہیں

بلکہ ناپاک ہے، لیکن عام فقہاء کرام کے نزدیک وہ نجاستِ حکمیہ ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے تو اس تقدیر پر جو پانی جسمِ میت سے گزر کر بہا یا غسل دینے والوں کے جسم یا کپڑے پر لگا وہ ناپاک نہیں بلکہ مستعمل ہی ہے اور ماہِ مستعمل اگرچہ مطہر نہیں لیکن جہاں لگے گا اسے ناپاک بھی نہیں کرے گا بنا بریں علماء محققین کے نزدیک میت کے نہلانے والوں پر نہانا صرف مستحب ہے اور ترکِ استحبابِ مواخذہ کا سبب نہیں۔ لہذا شخص مذکور کی صحت نمازِ جنازہ میں کوئی کلام نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم الافناء مدنیۃ الاسلام (الہند)

محدث کی مونچھوں کے لگنے سے پانی مستعمل ہوتا یا نہیں؟

مسئلہ ۸۳۲: فیصلِ رحمت، دی ہیگ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک مولوی صاحب نے اپنی مونچھوں کو قلندرانہ ہیئت اختیار کرنے کے شوق میں کافی بڑھالیا ہے کہ اس کی لمبائی تین سینٹی میٹر (تقریباً دو انچ) سے کم نہ ہوگی۔ جب وہ پانی پیتے ہیں تو مونچھ کے بالائی حصے پانی میں آجاتے ہیں۔ اور پانی کے بعض قطرے مونچھوں پر چمکنے لگتے ہیں۔ ایسی صورت میں انہوں نے جگ (دائر کانت) سے منہ لگا کر پانی پیا۔ تو باقی ماندہ پانی کو دوسرا شخص بطور تبرک استعمال کر سکتا ہے یا نہیں؟ نیز اس پانی سے وضو کر سکتا ہے یا نہیں؟

۱۶ الجواب هو الیہادی الی البصواب

شرع شریف میں مونچھوں کو گھٹانے اور ڈانسی کو بڑھانے کا حکم صریح ہے "اعفوا اللحی وقصوا الشوارب" مونچھیں بڑھانا، نو داؤ اور نصاریٰ کا مذہب شعار ہے جس کی مخالفت اہل اسلام کو لازم ہے۔ ارشادِ دگرامی ہے خَالِفُوا الْيَهُودَ وَالْمُشْرِكِينَ۔ (الحديث)

مولوی صاحب مذکور فی السوال کو نصیحت کی جائے کہ وہ مشرکین و نصاریٰ کے شعار کو اپنانے سے قطعی گریز کریں۔ اگر وہ نصیحت ماننے کو تیار ہو جائیں اور مونچھوں کو کتر و اگر حد شرع میں لے آئیں تو وہ قابل عزت و احترام ہیں اور اگر وہ تقصیر الشوارب کی مخالفت پر کمر بستہ رہیں تو مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے نام نہاد مولوی شریعت کے معاند سے متکے توڑ لیں اور اسلامی قطع تعلیق کریں۔

آدھ کا جو ٹھا (خواہ وہ چنبی ہو یا کافر) پاک ہے لیکن ہر پاک چیز کا طیب طہر اور لائق اکل و شرب ہونا ضروری نہیں۔ مثلاً تھوک، ریشہ وغیرہ۔

پھر اگر وہ محدث تھا اور اس نے اسی مال میں پانی پیا کہ اسکی مونچھیں پانی کو چھو گئیں تو وہ پانی بھی مستعمل ہو گیا۔ یعنی اب اس کا پینا مکروہ اور اس سے نجاست حکمیہ دور نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالوہید قادری غفرلہ دارالافتاء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

ماہ قلیل میں اگر بچہ ہاتھ پاؤں ڈالے

مسئلہ ۸۳۳: محمد شریف لیلی استاد نیدرلینڈ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر ہاتھ روم (غسل خانہ) کے حوض صغیر (۲۷ M 2x) میں کسی نابالغ بچے نے مثلاً اپنا ہاتھ یا پاؤں ڈال دیا تو کیا اس حوض کے پانی سے وضو غسل کرنا جائز و درست ہے یا نہیں؟ مدلل جواب سے نوازنے کی زحمت کریں۔ M-s Zulfan

۹۸۶ الجواب اللہم ھدنا ید الحق والصواب

جب تک اس بچے کے ہاتھ پاؤں پر نجاست کا لگنا یقین طور پر معلوم نہ ہو۔ وہ پانی قابل طہارت ہے کیونکہ نابالغ اگر اپنے پورے جسم کے ساتھ بھی چھوٹے حوض میں داخل ہو جائے تو حوض کا پانی مستعمل نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کے مرقوع القلم ہونے کی وجہ سے اس کے حدت و قربت کا وجود کالعدم ہے۔

فتاویٰ ہندیہ (فصل فیما لا یجوز بہ الوضوء) ص ۲۵ میں ہے
 إِذَا ادْخَلَ الصَّبِيُّ يَدَهُ فِي كُوْزٍ مَّاءٍ أَوْ رَجَلَهُ فَإِنَّ عِلْمَ أَنَّ يَدَهُ
 طَاهِرَةً بِبَقِيَّةٍ يَجُوزُ التَّوَضُّؤُ بِهِ وَأَنْ كَانَ لَا يَعْلَمُ أَنَّهَا طَاهِرَةٌ
 أَوْ نَجِسَةٌ فَلَمْ يَسْتَحَبَّ أَنْ يَتَوَضَّأْ بِغَيْرِهِ وَمَعَ هَذَا لَوْ تَوَضَّأَ
 أَجْزَاءَهُ كَذَا فِي الْمَحِيطِ۔
 اگر بچہ نے اپنے ہاتھ یا پاؤں کو کوزہ میں ڈال کر
 اگر یہ یقین سے معلوم ہے کہ اس کا ہاتھ پاک ہے
 تو اس پانی سے وضو جائز ہے۔ اور اگر یقین سے
 نہیں معلوم ہے کہ اس کا ہاتھ پاک تھا یا ناپاک
 تو مستحب یہ ہے کہ دوسرے پانی سے وضو کیا
 جائے اور اگر دوسرا پانی ہونے کے باوجود کسی نے
 اسی پانی سے وضو کر لیا تو جائز ہے۔ کذا فی المحیط۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عہدہ الواجد قادری غفرلہ دارالافتاء مدینۃ الاسلام بالہند

کھلیان کے اناج پر جانوروں کا پیشاب کر دینا

۸۳۳
 ۱۱۰۱۹ھ
 مولانا محمد الیاس انجمن علیم آباد اہیاری بہار (انڈیا)
 کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اس مشین دور میں بھی دیہاتوں
 کے نذر دھان یا بیج وغیرہ کے دانوں کو ان کے پودوں سے چھڑانے (مالش یا
 دونی کرنے) کے لئے بیلوں یا سانڑھوں کا استعمال ہوتا ہے۔ اور مالش کے دھیرن
 وہ چانور اناج ہی پر ٹھوٹا پیشاب، پانچا نہ کرتے رہتے ہیں۔ اور وہ اناج ایک دوسرے
 سے ملوث ہوتے رہتے ہیں۔ گویا پورے کا پورا اناج مشکوک بالقیاس ہو جاتا ہے
 لیکن جب مالش ختم ہو جاتی ہے تو کاشتکار اپنے اس مالش شدہ اناج میں
 سے دو چار کیلو دہنام رسولی یا صدقہ یا فقیرانہ نکال کر علیحدہ رکھ دیتے ہیں کبھی وہ
 اناج نیکہ دار شاہ صاحبان کو دے دیا جاتا ہے اور کبھی فقیر، مسکین یا کسی مسجد و
 مدرّسہ کو دے دیا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ دہنام رسولی اناج نہ تو عشر ہوتا ہے نہ ہی صدقہ
 واجبہ۔ سوال یہ ہے کہ اس اناج کے نکال دینے سے بقیہ اناج جس پر جانوروں
 نے پیشاب اور لید کیا وہ شرعاً پاک اور لائق اکل ہو جاتا ہے؟ یا اس کے پاک

کرنے کا کوئی اور طریقہ ہے؟ کیا وہ اناج امام مسجد یا مدرسین مدرسہ کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟ محمد الیاس انجم علیم آباد اہیاری ضلع درہنگہ بہار، انڈیا

﴿۸۶﴾ الجواد بعون الملك الوهاب هو الهادي الى الصواب۔

مسئلہ مذکورہ غالباً متصوص نہیں بلکہ قیاسی ہے اور مقیس علیہ وہ جزیرہ ہے جس کی وضاحت محترم مذہب مہذب حضرت سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیر کبیر میں فرمائی، کہ ہم نے ایک قلعہ فتح کیا جس میں یقیناً طود پر ایک ذمی ہے جسے پہچانتے نہیں۔ اس کے علاوہ اس قلعہ میں تمام کفار حربی ہیں، شرعاً ان کفار کا قتل حرام ہے (اگرچہ وہ مسلمانوں سے مقابلہ کرتے ہوئے قلعہ بند ہو چکے ہوں) کہ مبادا اسی ذمی کا قتل نہ ہو جائے۔ ہاں اگر اس قلعہ میں سے بعض نکل بھاگیں یا کسی وجہ سے قتل کر دیئے جائیں تو اب باقی کا قتل کرنا جائز ہو جائے گا کیونکہ خروج یا قتل نے ذمی کی موجودگی میں شک پیدا کر دیا۔ اور یقیناً مجہول شک سے نائل ہو گیا۔ غنیۃ المستملی ص ۲۸ میں ہے۔

اِذَا فَتَحْنَا حَصَنًا وَفِيْهِ حُرٌّ ذِمِّيٌّ اِذَا فَتَحْنَا حَصَنًا وَفِيْهِ حُرٌّ ذِمِّيٌّ
لَا يَعْرِفُ لَا يَجُوزُ قَتْلُهُمْ لِقِيَامِ لَا يَعْرِفُ لَا يَجُوزُ قَتْلُهُمْ لِقِيَامِ
الْمَنَافِعِ بِبَقِيَّةٍ فَلَوْ قَتِلَ الْبَعْضُ الْمَنَافِعِ بِبَقِيَّةٍ فَلَوْ قَتِلَ الْبَعْضُ
اَوْ اُخْرِجَ حَلٌّ قَتْلَ الْبَاقِي لِلشَّكِّ اَوْ اُخْرِجَ حَلٌّ قَتْلَ الْبَاقِي لِلشَّكِّ
لِقِيَامِ الْمُحَرَّمِ۔ لِقِيَامِ الْمُحَرَّمِ۔

(ذمی) کی موجودگی میں شک ہے۔

اسی ہیماۃ قیاس پر سیر کبیر کے شائع حضرت علامہ اسلمیجالی علیہ الرحمہ نے کئی مسئلہ محدثہ کو قیاس کیا اور اس قیاس کو اپنے شیخ تاج الملت والذین امام احمد بن عبد العزیز کی طرف مرفوع کیا۔۔۔ پس صورت مسئلہ میں جبکہ بیل وغیرہ کے پیشاب نے اناج کے ایک حصہ کو یقیناً ناپاک کر دیا مگر بعد میں متعین نہیں رہا کہ کون سا حصہ ناپاک ہے۔ پھر اسی اناج میں سے کچھ اناج ہبہ یا صدقہ کر دیا (خواہ کسی نام ہو)

تو وہ سارا اناج پاک ہو گیا، کیونکہ نجس اناج کی موجودگی میں شک واقع ہو گیا۔ اور اناج میں طہارت اصل ہے جو شک کی وجہ سے زائل نہیں ہوگا۔ اراشباہ والنظار میں ہے "الْبَيْتُ لَا يَنْفُلُ بِالشَّكِّ" اور یہ اصول فقہ کا مشہور قاعدہ ہے۔ لہذا وہ اناج پاک بھی ہے اور لائق اکل بھی۔ جب وہ نکالا ہوا اناج عشر یا صدقہ واجبہ نہیں تو بدل کے طور پر یا بصورت ہبہ امام و مدرس سب کو دے سکتے ہیں نہ انہیں دینے میں کوئی حرج شرعی ہے۔ نہ لینے میں کوئی قیاحت۔

واللہ تعالیٰ درمولا الاعلیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد فتادری غفرلہ

لندی دارالافتاء آکسفورڈم۔ الہیہ۔

ماءِ مستعمل کا استعمال

مسئلہ ۸۳۵ :- کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی معظّم دین مثلاً پیرو مرشد استاذ دینی اور عالم دین کے غسل یا وضو میں استعمال کیا ہوا پانی جسے ماءِ مستعمل کہتے ہیں، مریدوں، شاگردوں یا معتقدوں کے لئے پینا اور اس سے برکت حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں، دلیل میں صلح حدیبیہ کے موقع سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ماءِ مستعمل استعمال کرنا پیش کیا جاتا ہے یہ درست ہے یا نہیں؟ بعض عورتیں انتہاء عقیدت کی وجہ سے اپنے پیرو یا عالم دین کے پاؤں کو دھو کر اس پانی سے آٹا گوندھتی ہیں تاکہ روٹی کھانے والے سائے لوگ اس سے برکت حاصل کر سکیں یہ درست ہے یا نہیں؟

محمد اسلم لالہ موسیٰ، گجرات، پاکستان

ترجمہ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب

حصول طہارت اور دفع نجاست کے لئے جو پانی استعمال کیا گیا یا حاجتِ حدث میں جو پانی بدن کے کسی حصہ سے گزر گیا وہ ماءِ مستعمل ہے اس کے متعلق علماء احناف کے مین قول ہیں کہ وہ نجاستِ غلیظہ ہے۔ نہ وہ نجاستِ خفیہ ہے نہ وہ ظاہر

غیر مطہر ہے۔ یعنی وہ خود پاک ہے کہ بدن یا کپڑے کے جس حصہ پر پڑ جائے گا ناپاک نہیں کرے گا مگر خود وہ پانی وضو یا غسل کے لائق نہیں اور نہ ہی کسی ناپاک کو پاک کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ لہذا ماہ استعمال کو حصول برکت کے لئے بھی پینا جائز نہیں بلکہ مکروہ تحریمی ہے۔ در مختار میں ہے: **بلدۃ صغیر شیدیر وھوط ہسڑ ولومن جنب وھو الظاہرۃ اور وہ "ماہ استعمال" پاک ہے اگرچہ چنبی کا ہو اور یہی قول ظاہر ہے۔** لکن **یکرہ شربہ والعجن بہ** م۔ لیکن اس کا پینا یا اس سے آٹا گوندھنا مکروہ تحریمی ہے۔

در مختار کی اس عبارت پر علامہ ابن عابدین شامی نے یہ حاشیہ تحریر فرمایا۔
واقعة النہر و حمل الکواہۃ اور صاحب نے اس کراہت کو کراہت تحریمی پر **على التحريمية لان المطلق** محمول فرمایا ہے۔ اسلئے کہ جب لفظ کراہت مطلق ذکر منها ینصرف الیہا۔۔۔۔۔ کیا جائے تو وہ کراہت تحریمی کی طرف موٹا ہے۔

صلح حدیبیہ کے موقع پر حضور پُر نور سید کائنات علیہ اذکی التسلیمات کے ماہ استعمال اور کلی شریف وغیرہ کا استعمال کیا جانا اور اس کے ایک ایک قطرہ کے حصول کے لئے صحابہ عظام کا آپس میں لڑ جانا یہ ان شخصیں واقعات میں سے ہے جو صرف حضور اکرم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی کی ذات یا برکات کے ساتھ خاص ہے جیسے بعض مواقع پر آپ کے پیشاب مبارک یا جسم مبارک سے نکالے ہوئے بہتے ہوئے خون کا پیامبانا۔ اب ان واقعات کو کوئی کسی اور کے پیشاب یا بہتے ہوئے خون کی علت کے لئے پیش نہیں کر سکتا ہے کیونکہ یہ سب خصائص کبریٰ سے متعلق ہیں پس ماہ استعمال کو واقعہ حدیبیہ پر محمول نہیں کیا جائے گا۔ جو لوگ ایسی جرأت کرتے ہیں غلطی پر ہیں۔

ماہ استعمال سے آٹا گوندھنا بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ گزرا۔ ہاں اگر وہ عالم یا پیر محدث یا جٹ نہیں تھا تو اس کے پاؤں پر بہایا گیا پانی استعمال نہیں ہوا۔ اور جب وہ مستعمل نہیں ہو، تو وہ غلیظ، خفیف یا غیر مطہر بھی نہیں ہے بلکہ ظاہر و مطہر ہے اس کو جس کام میں چاہیں استعمال کر سکتے ہیں۔ اگر نفیس طبیعت پر گراں نہ گزرے تو اس سے

صرف انہی غسلوں پر اکتفا کیا جائے جو شرع میں مامور ہے۔ مثلاً جنابت کا غسل، جمہ و عیدین کا غسل اور اگر چاہیں تو غسل مستحب کو بھی اس میں شامل کر سکتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتب عبد الواحد قادری فخرہ۔ اسلامک فرنڈیشن لندن لیب

۱۵ ربیع النور ۱۴۲۵ھ

منی کے نکلنے پر غسل واجب کیوں؟

مسئلہ ۸۳۷: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ اگر گلاس دو گلاس پیشاب کیا جائے تو ادائے نماز کے لئے صرف وضو ہی فرض ہے لیکن دو چار قطرے اگر منی کے نکل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے اور منی ہی کی مثل اگر مذی یا ودی خارج ہو تو بچائے غسل کے صرف وضو ہی کیوں ہے؟ امید کہ تشفی بخش جواب دیکر مشکور فرمائیں گے۔ سائل: سلم گجراتی چودھری مقیم دی ہلیگ، الینڈ۔

۸۳۷ الجواب: ہوالہادی الی الصواب

مطلقاً منی کے نکلنے سے آدمی جنبی نہیں ہوتا نہ اس پر غسل واجب ہوتا ہے بلکہ اس کا حکم بھی ودی یا مذی کی طرح ہے۔ یعنی ان سبھوں میں سے کسی ایک کے نکلنے سے وضو جائز رہتا ہے۔ ہاں غسل واجب ہونے کے لئے ”عَلَىٰ وَجْهِهِ الدَّفْقُ وَالشَّهْوَةُ“ منی کا شہوت کے ساتھ اچھل کر نکلنا یا نکلنے کی کوشش کرنا ہے جس سے تمام بدن میں بھر جھرمی آجائے بخلاف مذی و ودی اور پیشاب وغیرہ کے کہ ان کے نکلنے میں نہ تو شہوت کا غلبہ ہوتا ہے نہ ہی وہ اچھل کر نکلے ہیں اور نہ ہی ان کے نکلنے سے بلور بدن متشیع ہوتا ہے۔۔۔۔۔ جب یہ بات آپ کی سمجھ میں آگئی کہ جس منی کے اخراج سے غسل واجب ہوتا ہے وہ وہ ہے جس سے سارا جسم متشیع اور فیضیاب ہوتا ہے پس اسی نعمت الہی کے حصول کے بعد شکریہ کے طور پر پورے جسم کا غسل واجب ہوتا ہے۔

تفسیر روح البیان مصری جلد دوم میں ہے۔

انما وجب غسل جميع البدن منی کے نکلنے سے پورے جسم کا دھونا، بصورت

بَخْرُوجِ الْمَنِيِّ وَلَمْ يَحِبْ بِخُرُوجِ
الْبَوْلِ وَالْفَاطِطِ وَافْتِئَابِ
غَسْلِ الْأَعْضَاءِ الْمَخْصُوصَةِ
لَا غَيْرَ بِوُجُوهٍ - أَحَدُهَا أَنَّ
قَضَاءَ الشَّهْوَةِ بِانْزَالِ الْمَنِيِّ
اسْتِمْتَاعٌ بِنِعْمَةٍ يَظْهَرُ اثَرُهَا
فِي جَمِيعِ الْبَدَنِ وَهُوَ اللَّذَّةُ فَامْرُ
بِغَسْلِ جَمِيعِ الْبَدَنِ شُكْرًا
لِهَذِهِ النِّعْمَةِ وَهَذَا لَا
يَتَقَرَّرُ فِي الْبَوْلِ وَ
الْفَاطِطِ - - - - -

واجب ہو جاتا ہے جبکہ پیشاب اور پاخانہ کے ہونے
پر پورے جسم کا غسل واجب نہیں بلکہ صرف بعض
خاص اعضاء کا ہی دھونا (دھو کرنا) ضروری ہوتا
ہے۔ اسکی چند وجہیں ہیں۔ پہلی وجہ یہ ہے کہ منی
کے نکلنے میں تکمیل شہوت اور حصول لذت ہے
اور یہ ایسی نعمت ہے کہ اس کا اثر پورے جسم کو
متاثر بلکہ متمتع کرتی ہے جس سے جسم لذت یاب
ہوتا ہے۔ اسی سبب شریعت اسلامیہ نے پورے
جسم کو دھونے کا حکم دیا تاکہ اس نعمت الہی کا
شکریہ ادا ہو۔ بخلاف اس کے پیشاب پاخانہ سے
یہ لذت و استمتاع حاصل نہیں ہوتی۔

(وایضاً فی البدائع الصنائع جلد اول) واللہ تعالیٰ اعلم

مکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۸ شعبان المعظم ۱۴۲۳ھ

حدیث اصغیٰ غسل واجب کیوں نہیں؟

۸۳۸ مسئلہ :- حضرت مفتی صاحب قبلہ! السلام علیکم۔ ایک ضروری سوال
یہ ہے کہ پاخانہ جو غلظت و نفرت میں من سے زیادہ غلیظ اور قابل نفرت ہے۔ اس کے
نکلنے پر غسل واجب نہیں اور منی اگر شہوت کے ساتھ نکل جائے تو غسل واجب ہو جاتا
ہے، آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ سوال تو غالباً مہمل ہے مگر بجائے غصہ ہونے کے جواب
باصواب سے توازن کی زحمت فرمائیں۔

میں آپ کا دیرینہ خادم۔ محسن صدیق ہوں آجکل گرد و بر (قرطیبہ)
اسپین میں مقیم ہوں۔ والسلام

۴۶۶ الجواب — ہوالہادی الی الصواب — وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

پیشاب، پاخانہ اور منی تینوں نجاستِ غلیظہ میں مگر پیشاب پاخانہ کے وقوع سے حدیثِ اصغر (خوفوٹنا) لائق ہوتا ہے اور شہوت کے ساتھ منی کے اخراج سے جنابت (غسل کا لازم ہونا) لائق ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیثِ اصغر کا وقوع بکثرت اور عام ہے اگر حدیثِ اصغر کے وقوع پر غسل لازم قرار دیا جائے تو یہ آسانی و نرمی (الدین یسر ویسہل) کے خلاف ہوگا۔ اور جنابت تو کبھی کبھی لائق ہوتی ہے اس پر غسل کا وجوب بندگانِ الہی پر گراں نہیں گزرے گا۔ بلکہ اخراجِ منی کے بعد جو اعصاب میں افسردگی اور طبیعت میں درماندگی قدرتی طور پر پیدا ہو جاتی ہے اس کا علاج غسلِ بدن سے بہتر اور کچھ نہیں ہے۔ اسلئے شریعتِ مطہرہ نے اخراجِ منی کے بعد غسل کا حکم دیا ہے۔۔۔۔۔ اور پھر اسلئے بھی کہ قرآن پاک میں احکامِ جنس متعلق مبالغہ کا صیغہ آیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوا قرآن کُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطَهِّرُوا جنابت کے بعد حکمِ طہارت میں بعض اعضا کو خاص نہیں فرمایا گیا جیسا کہ وضو میں بعض اعضا کو خاص کیا گیا ہے۔ اس سے روشن ہوا کہ پورے بدن کی طہارت شریعتِ مطہرہ کو مطلوب ہے جس کو غسل کہا جاتا ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فوڈیشن، نیدرلینڈ

۸۔ محرم الحرام ۱۴۲۵ھ

مصنوعی دانت کے ساتھ غسل

۸۳۹ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علماءِ حقانی و مفتیانِ ربانی اس مسئلہ کے درمیان کہ آجکل یورپ و امریکہ میں لوگ بطور ضرورت یا بطور فیشن مصنوعی دانت لگانے لگے ہیں جو قدرتی دانتوں کے مقابلہ میں زیادہ صاف و شفاف ہوتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ وضو یا غسل کے وقت ان دانتوں کو نکالنا ضروری ہے یا نہیں؟

دل روشن۔ آسٹریٹوم ہالینڈ

۸۶۶ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب

ضرورتاً مصنوعی دانتوں کے لگانے اور اس کے استعمال کرنے میں شرعاً کوئی حرج و قیاحت نہیں ہے۔ وضو تو بہر حال ہو جائے گا کہ وضو میں کئی سنت ہے اگر منہ میں پانی نہ بھی پہنچے تو کراہتا ہی نہیں وضو ہو جائے گا۔ البتہ غسل فرض میں کئی کرنی فرض ہے۔ اور کئی کا مطلب ہے منہ کے تمام اندرونی پُرزروں، حلقوں میں پانی کا تھیں طرح بہ جانا۔ اگر وہ مصنوعی دانت اس طرح موزوں کئے گئے ہیں کہ وقت ضرورت نکال سکتے ہیں یا تھوڑی مشقت کے بعد نکل جاتے ہیں تب تو غسل فرض کے وقت ان کو نکالنا ضروری ہے۔ اور پانی کو کھلے ہوئے مسوڑھوں میں پہنچانا ضروری ہے۔ اور اگر مصنوعی دانت اس طرح فٹ کئے گئے ہیں کہ نکل نہیں سکتے یا نکالنا بہت دشوار ہے تو غسل ہو جائے گا اُسے نکلنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ ”الضرورة تبیح المحظورة“ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ، اسلامک فرنڈیشن، نیدرلینڈ

۸/ ذی قعدہ ۱۴۲۲ھ

کافر کا جوٹھا

مسئلہ ۸۶۷:۔ اس مسئلہ میں — حضرت مفتی صاحب قبلہ کا کیا ارشاد و گرامی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امتیوں کے لئے ناپاک چیزوں کو حرام اور پاک چیزوں کو حلال فرماتے ہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے وَیُحَلِّلُ عَلَیْہِمَا الطَّیِّبَ وَیُحَرِّمُ عَلَیْہِمَا الْخَبَیْثَ۔ اب یہ بتایا جائے کہ کافر و شرک کا جوٹھا مذہب حنفی میں پاک ہے یا ناپاک؟ اگر پاک ہے تو اس کا جوٹھا کھانا، حلال و درست ہے یا نہیں؟ امید کہ جوابیے نواز کراہان فرمائیں گے۔ المستفتی: عبدلہ راؤ ذیل حنیفیہ، بایسٹ

۸۶۷ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب

قرآن عظیم کے آیات و جمل کو نہایت احتیاط کے ساتھ صحیح صحیح لکھنا ضروری ہے

کہ مبادا تحریف قرآنی کا بھیانک الزام نہ آجائے العیاذ باللہ تعالیٰ (صل میں وہ حمد مبارکہ جو سورنامہ میں ہے یوں ہے "وَيُحْيِي لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحْيِيَهُمْ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ" الاعراف (۱۵۰)

صورت مسئلہ میں یہ کہنا تو صحیح ہے کہ حلال و حرام کا اختیار اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو تفویض فرمایا ہے کہ وہ پاکیزہ اشیاء کو حلال اور ناپسندیدہ اشیاء کو اہل ایمان کے لئے حرام فرماتے ہیں۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ جن پاک چیزوں کو حلال نہیں فرمایا وہ بھی اہل ایمان کے لئے حلال و مائع اکل ہو جائے۔ مثلاً حلال پرندوں کی بیٹ عند الشرع پاک ہے مگر اس کا کھانا حلال نہیں بلکہ حرام ہے۔ زمین سے نکلنے والی بیشتر اشیاء مثلاً مٹی، پتھر، معدنیات وغیرہ اگر یہ سب پاک ہیں بلکہ پاک کرنے والے ہیں لیکن ان سب کا کھانا حلال و جائز نہیں۔ یہ بات بالکل صحیح ہے کہ آدمی کا جو ٹھٹھا پاک ہے (سُورَةُ الْأَنْعَامِ طَاهِرٌ) لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان سب کے جو ٹھٹھوں کا کھانا پسندیدہ اور لقمہ تر بھی ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی کا جو ٹھٹھا کپڑے یا بدن پر لگ جائے اور اس کو صاف کئے بغیر کوئی نمازی نماز پڑھ لے تو اس نماز کو دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

یہ قاعدہ کلیہ ہماری شریعت نے وضع نہیں فرمایا ہے کہ کسی چیز کا پاک ہونا سکے حلال و مائع اکل ہونے کو مستلزم ہے "یہ تو صرف اپنا دھم و خیال ہے جو باطل ہے۔" کافر و مشرک بھی کہلانے کو آدمی ہیں اور ان کا جو ٹھٹھا مذکورہ معنی میں پاک ہے (بشرطیکہ ان کے ہونٹوں پر شراب کا اثر نہ ہو نہ ان کی مونچھیں اتنی لمبی ہوں جن پر شراب کا اثر رہ جائے) ان کا جو ٹھٹھا کپڑے یا بدن میں لگ جانے سے کپڑا یا بدن نجس نہیں ہوگا یہی حکم ان کے پیسے کا بھی ہے۔ باقی رہا اس کے جو ٹھٹھے کو لقمہ تر سمجھنا تو یہ اس کا، و دین کے لئے مناسب و پسندیدہ نہیں جسے لغات لاہوتی و سرمدی بوسے سے ہے ہوں و عام مسلمانوں کے لئے بھی اس سے احتراز ہی مناسب ہے۔ واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم

سید عبدالواحد قادری غفرلہ، اسلامک فونڈیشن سیدرہسند

معذور کے لئے شرعی سہولتیں

۸۳۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مثلاً زید کو گیسٹیک کی بیماری ہے ایک عرصہ سے اس کا علاج کرا رہا ہے مگر کامل طور پر افادہ نہیں ہوتا ہے۔ زید کی کیفیت یہ ہے کہ ہر چند منٹ پر ریاح (ہوا) خارج ہوتا رہتا ہے۔ لیکن اتنا موقع اسے نہیں ملتا کہ وہ دو چار رکعت نماز بغیر ریاح خارج کئے ہوئے پڑھ لے۔ ایسی صورت میں زید کے نماز پڑھنے کا طریقہ کیا ہوگا؟ اور اس کے لئے شریعت میں کیا سہولت ہے؟

سائل : اصغر علی ویلغریٹ عبدل عرف انبالہ آمسٹرڈم، ہالینڈ

۹۱۶۔ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔
ایسا شخص جس کا وضو بار بار ٹوٹ جاتا ہے خواہ ریاح کے نکلنے سے خواہ پیشاب کے قطرے آنے سے خواہ کسی زخم سے خون وغیرہ بہنے سے یا بار بار بھر منہ تھمے ہوئے وغیرہ سے تو وہ معذور شرعاً معذور ہے اس کو آپ یوں بھی سمجھ سکتے ہیں کہ کس نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد اگر اس شخص کو اتنی مہلت نہیں ملتی ہے کہ وہ کامل وضو کرنے کے بعد اُس وقت کی فرض نماز بغیر عذر کے لاحق ہوئے ادا کر لے تو وہ شخص معذور ہے اور شریعت میں معذور کے لئے جو سہولتیں ہیں ان کا وہ مستحق ہے

یعنی اب جبکہ اس کا عذر ثابت ہو گیا تو وہ اُس وقت تک معذور رہے گا جب تک نماز کا ایک وقت کامل عذر کے لاحق ہوئے بغیر نہ گزر جائے۔

معذور کے لئے شریعت نے یہ سہولت دی ہے کہ ہر نماز کے پورے وقت کے لئے اُس کا ایک ہی وضو کافی ہے کہ پورے وقت میں اگر وہی عذر جس کے سبب معذور قرار دیا گیا ہے سببوں میں لاحق ہو جائے جب بھی وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ہاں اگر دوسرا عذر لاحق ہو جائے تو البتہ وضو باطل ہے گا۔ مثلاً ایک شخص شربت ریاح کی وجہ سے شرعاً معذور ہوئے ہیں اس نے وقت نماز داخل ہونے پر وضو کر لیا اور وقت نماز کے خارج

موتے سے پہلے اگر اسے ایک قطرہ بھی پیشا کیجے، آگیا یا جسم کے کسی حصہ سے خون نکل کر بہنے لگا تو اس کا وضو جائز رہا۔ صرف سبب عذر وقت کے اندر اس کے وضو کو نہیں توڑے گا۔
 بقیہ جو بھی نواقض وضو میں سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ معذور ایک وضو سے جس قدر نوافل
 وسن اور فرض نمازیں چاہے پڑھ سکتا ہے، قرآن عظیم پھوسکتا ہے، مسجدوں سے گزر
 سکتا ہے، جب نماز کا وقت نکلے گا تو معذور کا وضو بھی نکل جائے گا۔ دوسرے وقت
 نماز کے داخل ہونے پر اسے دوسرا وضو کرنا پڑے گا۔ **هذه المسئلة كلها في كتب
 الفقه متونا وشروحا وحاشية۔ واللہ تبارک وتعالیٰ اعلم**
مکتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن میدر بیٹہ
۳۔ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ

مستحاضہ کی نماز

مسئلہ ۸۴۲: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کو ہر ماہ مثلاً پانچ
 دنوں تک حیض آنے کی عادت ہے مگر کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ پانچ دنوں کی مدت
 گزر جانے کے بعد بھی پانچ دنوں تک تھوڑا تھوڑا خون آتا رہتا ہے کیا ان دنوں
 میں بھی اس کی نمازیں معاف ہیں اور روزوں کی قضا کر سکتی ہے۔ اگر نمازیں معاف
 نہیں ہیں تو وہ نمازیں کس طرت پڑھی گی یعنی ہر نماز کے لئے غسل کرے گی یا غسل کا مسح؟
 یا صرف وضو کے ساتھ نمازیں ادا کر لے گی؟ **بیّنوا وتوجّروا**
نوٹ: استحاضہ کی حالت میں وہ مہیسری کر سکتی ہے یا نہیں؟
فیصل حسین علی آپل دورن وست۔ بالینہ

ترجمہ الجواب: ... **ہذا فیما یدی الی الصوام**

تمام عورتوں کے حیض کے ایام برابر نہیں ہیں مگر کسی بھی عورت کو تین شب
 روزے کم اور دس روزے زیادہ حیض نہیں آتا۔ اب جس کی جتنے دنوں کی عادت
 ہوگی وہیں اس کے لئے وقت معتاد سے خون تین دنوں سے کم آئے یا وقت معتاد سے زیادہ

آئے دونوں صورتوں میں وہ استحاضہ ہے یعنی حیض کا خون نہیں ہے۔ بلکہ رگوں سے نکلنے والا خون ہے۔ جب آیام مقررہ سے زیادہ خون ہندہ کو آتا ہے تو وہ مستحاضہ ہے۔ مستحاضہ پر واجب ہے کہ حیض کے آیام سے قاسخ ہونے کے بعد غسل طہارت (جو فرض ہے) کرے پھر ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرے۔ اور ایک وضو ایک وقت کی تمام نمازوں (تلاوتوں وغیرہ) کے لئے کافی ہے۔ یعنی اس کے لئے وہی شرعی سہولتیں ہیں جو کسی معذور کیلئے ہیں۔

بخاری و مسلم میں حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ
جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حَبِيشٍ قَامَتْ بِبَيْتِ حَبِيشٍ بَارِكَا فِي رِجَالِهَا فِي حَاضِرَةِ بَنِي إِدْرِيسَ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْدَ يَأْمُرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ أَيْكَ مَسْتَحِضَةٍ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي اسْتَحَاضُ عَوْرَتِي هِيَ بِلَاغٍ خَيْرٌ لِي مِنْ نِجَاسٍ كَوْنِي فِيهِمْ
فَلَا الْمَهْرُ أَفَادُكَ الصَّلَاةَ؟ قَالَ لَا. أَجَبَ ابْنُ دُرَيْمٍ أَنَّهُمْ لَا يَحْتَاجُونَ
إِلَّا ذَلِكَ يَعْرِقُ وَلَيْسَ بِحَبِيشٍ حَيْضٌ نَحْنُ هَاهُنَا حَيْضٌ نَحْنُ هَاهُنَا حَيْضٌ نَحْنُ هَاهُنَا
فَإِذَا أَقْبَلْتُ حَبِيشَتَكَ فَدَعَى الصَّلَاةَ دُونَ حَبِيشَتِكَ فَدَعَى الصَّلَاةَ دُونَ حَبِيشَتِكَ
وَإِذَا أَدْبَرْتُ دَعَى عَلَيَّ الدَّمَ دُونَ حَبِيشَتِكَ فَدَعَى الصَّلَاةَ دُونَ حَبِيشَتِكَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ يُكَلِّمُ صُلُوحًا حَتَّى يَجِيئَ وَصُورُهُ (اور نماز پڑھو) یہاں تک کہ حیض کا دورا
ذَلِكَ الْوَقْتُ. وقت مقررہ آجائے۔

جس طرح کس معذور کا وضو نماز کا وقت نکلنے سے ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح استحاضہ والی عورتوں کا وضو ٹوٹ جائے گا لیکن وقت داخل ہونے کے بعد جب اس نے وضو کر لیا تو جب تک وہ وقت باقی ہے اس وضو سے نماز فرض و سنت و نفل میں قدر چاہے پڑھ سکتی ہے، قرآن پاک کی تلاوت کر سکتی ہے اس کو بغیر جائل کے چھو سکتی ہے۔

نوٹ: حالت استحاضہ میں جہاں تک ممکن ہو سکے ہم بستر (مجاہد) سے بچنا احسن و دل ہے مگر کر لیا تو ناجائز و حرام نہیں ہے۔ زمانہ رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام میں بیویوں سے ان کے شوہر مجاہد فرماتے تھے جو اس کے جو زودعت کی دلیل ہے لہذا اگر بہت تنزیہی کے ساتھ اس حالت میں وطنی کرنا

جائز و مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ۔ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۱۷ رجب المرجب ۱۴۲۱ھ

ٹائیلوں کے موزوں پر مسح

۸۷۳ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آجکل بیشتر نیوٹن یا
اولی سوئی موزے استعمال ہوتے ہیں۔ نیلوٹی موزے اس قدر مضبوط اور دیر پا
ہوتے ہیں کہ بغیر جوتے کے اسے تنہا پہن کر میلوں میل پیدل چل جاسکتا ہے
اور وہ پچھنے کا نام نہیں لیتا۔ اسی طرح بعض اولی موزے بھی مضبوط اور ضخیم ہوتے
ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ان موزوں پر سردی کے موسم میں مسح کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
اور اس مسح کی وجہ سے چوبیس گھنٹے تک بغیر پاؤں دھوئے نماز ادا کرنے کی سہولت
شرعی طور پر مل سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا و توجروا

مسائل:- کبیر الدین بنگالی۔ مقیم حال آسٹریڈم ولایت۔ آسٹریڈ

۹۲۶ الجواب دھوالہادی الی المواد

مذہب خنفی کے مطابق جن موزوں پر مسح کرنا جائز و درست ہے وہ وہ
موزے ہیں جو چمڑے سے بنے ہوں یا ان کا ٹلا چمڑے کا ہو۔ یا پھر ایسی دھبیز
(مثلاً کیر میچ) چیز سے بنا ہو کہ اس پر مسح کرتے وقت پانی کی تری (نہی) قدم کی
جلد تک نہ پہنچے۔

سائل نے جن موزوں کا ذکر کیا ہے ان میں سے کوئی موزہ ایسا نہیں جن پر
مسح کرنا شرعاً درست ہو۔

حضرت شیخ الاسلام برہان المآلہ والدین ابوالحسن علی علیہ الرحمۃ اپنی مشہور
آفاق تصنیف ”بایہ اول“ کتاب الطہارات میں تحریر فرمایا۔

ولا يجوز المسح على الجوربين امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک غیر صدی موزوں

عندانی حقیقۃً الا انت یسح کرتا جائز نہیں ہاں جو موزے چڑے کے
یکون مجلدین او متعلین۔ ہوں یا انکا لٹا چڑے کا ہو تو مسح جائز ہے۔

موزوں پر مسح صحیح ہونے کے لئے ایک اور بھی شرط ہے اور وہ یہ
کہ موزے ایسے ہوں جو پنڈلی تک ہوں۔ خود بخود نیچے نہ آجائیں۔

واللہ سبحانہ اعلم وعلمہ اتم واحکم
کتبہ عبد الواحد قادری نغزلہ مجلس علماء تیسرے لیسٹ
۲۱ صفحہ المظفر ۱۴۲۵ھ



احکام شرع کا اجمالی بیان

احکام شرع کی قسمیں

۸۴۳ھ : مولانا سید عبدالمعتان ہامنی روڈ ٹرم، نیپدر لینڈ
 ۱۳۰۱ھ : کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
 احکام شرع کی کتنی قسمیں ہیں ؟ اور ان کا علیحدہ علیحدہ حکم کیا ہے ؟ امید قوی ہے کہ
 ہر قسم کو الگ الگ تحریر فرما کر اس کے حکم سے آگاہ فرمانے کی زحمت گوارہ کریں گے۔
 ۸۸۶ھ : الجواد بعون الملک الوہاب ہوا الصادی الی الصواب

اس باب میں ائمہ کرام مختلف ہیں اور کلام فقہاء مضطرب ہے مسلم ثبوت
 نے مشہور احکام شرع کی تعداد پانچ بتایا۔

واجب - مندوب - مکروہ - حرام اور مشباح
 مگر یہ تقسیم احکام نہایت اجمالی اور مذہب شوافع کے ممد و معاون ہے
 کیونکہ ان کے نزدیک فرض و واجب اور سنت و نفل میں فرق نہیں ہے۔
 اسی لئے بعض فقہاء احناف نے اپنے مذہب مہذب کی رعایت کرتے ہوئے
 احکام شرع کو سات قسموں پر تقسیم کیا ہے۔ فرض - واجب - سنت - نفل - حرام
 مکروہ اور مشباح۔ اور اس کا ذکر بھی مسلم الثبوت میں موجود ہے۔

پھر فقہاء متاخرین میں اہل تحقیق و تخریج حضرات (مثلاً صاحب درمختار
 رد المحتار، بحر الرائق اور منہج الخالق وغیرہم) نے احکام شرع کو نو قسموں پر تقسیم
 کیا اور ہر ایک کا حکم واضح کیا۔

لیکن سب سے عمدہ تحقیق اہل حق اور تصحیح و تطبیق امام اہل سنت مجدد دین و

ملت، صاحب حقہ قاہرہ مؤید ملت طاہرہ امام احمد رضا فاضل بریلوی علیہ رحمۃ
الغنی کی ہے۔ انہوں نے اپنے فتاویٰ مبارکہ جلد اول میں احکام شرع کی ایسی
تقسیم فرمائی جو تمام خلل واضطراب سے پاک اور اس باب میں گویا ایسا عطر مجموعہ
ہے جو فقہاء احناف کے تمام نصوص و تصریحات پر مشتمل ہے۔ اور وہ یہ ہے
فرض، واجب، سنت مؤکدہ، سنت غیر مؤکدہ، مستحب، حرام، مکروہ تحریمی
اسات، مکروہ تنزیہی۔ خلافت اولیٰ اور مشباح۔

تقسیم بالا پر غور و فکر کرنے سے معلوم ہوا کہ جانب فعل (امر) میں احکام کی
پانچ قسمیں ہیں جس کے بالمقابل جانب ترک (نہی) میں بھی پانچ قسمیں ہیں۔
اور ہر ایک قسم قسم اول کے بالمقابل اور نظیر ہے۔ اور گیارہویں قسم مباح خالص کی
ہے۔ یعنی کل احکام شرع گیارہ ہیں جنکی اجمالی تعریف و حکم یہ ہے۔

① فرض۔ وہ حکم شرعی ہے جو بے نص قطعی جزائاً ثابت ہو اور جس کو اولیٰ غیر مسلمان
برقی الذمہ نہ ہو۔ اگر اس کا حکم کسی عمل میں ہے تو اسکے بغیر وہ عمل کا عدم اور
باطل قرار پائے گا اس کا ناکر خواہ عادتاً ہو نادراً استحق عذاب نار ہے پھر اگر
فرض اعتقادی ہو تو اس کا منکر ائمہ حنفیہ کے نزدیک مطلقاً کافر ہے۔ اور
اگر اس کی فرضیت عام و خاص پر روشن ہو تو ایسی فرضیت کا منکر اجماعاً
قطعاً کافر ہے۔

② واجب۔ وہ حکم شرعی ہے جو دلائل شرع سے بطور ظنیّت ثابت ہو۔
اگر وہ واجب اعتقادی ہے تو اس کا منکر فاسق و گمراہ ہے۔ اور اگر وہ واجب
عملی ہے تو اس کی ادائیگی عمل میں ضرور ہے بغیر اس کے عمل ناقص اور واجب
لدار ہے گا۔ عادتاً اس کا چھوڑنے والا استحق عذاب نار اور نادراً چھوڑنے
والا گنہگار ہے۔

③ سنت مؤکدہ۔ جس کے کرنے کی تاکید سنت سے ثابت ہو یا سنیہ
عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود ہمیشہ وہ عمل کیا ہو مگر بیانِ جواز کے

لئے کبھی اُسے ترک بھی فرمادیا ہو۔ اس کا چھوڑ دینا وجہ عذاب و عتاب ہے۔
یعنی عادتاً چھوڑنے والا مستحق عذاب اور نادراً چھوڑنے والا مستحق عتاب ہے
اور اسی اصطلاح میں اسات بھی کہتے ہیں جو سنتِ موکدہ کے بالمقابل ہے۔

③ سنتِ غیر موکدہ: اسی کو سنتِ زائدہ بھی کہتے ہیں جس کے بجالانے
کی تاکید سنت سے ثابت نہ ہو خواہ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم نے ہمیشہ اس پر عمل فرمایا ہو یا نہیں۔ اس کو بجالانا ثواب اور
چھوڑ دینا اگرچہ عادتاً ہو وجہ عذاب نہیں ہاں مورثِ نفرت و عتاب ہے۔

⑤ مستحب۔ جس کی بجا آوری عند الشرع محبوب و پسندیدہ ہو اور اس
کا ترک کر دینا عذاب و عتاب کا سبب نہ ہو۔ خواہ اس عمل نے سید
کائنات علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی عملی زندگی میں باریابی حاصل کی
ہو یا نہیں کسی عمل کے مستحب مندوب ہونے کے لئے یہ کافی ہے کہ اس کو
ائمہ اسلام یا علماء کرام نے پسند فرمایا ہو اس کا کرنا وجہ ثواب اور نہ کرنا
وجہ عتاب و سزائش نہیں۔

نوٹ: یہ پانچوں وہ افعال شرعیہ ہیں جن کی بجا آوری شرع کے نزدیک مقصود و
مطلوبِ محبوب ہے اور ان کے مقابل پانچ ممنوعات شرعیہ ہیں جن کا ترک عند
الشرع مطلوب و محبوب ہے۔

⑥ حرام، یہ فرض کے بالمقابل ہے جس کی مانعت پر نص قطعی ثابت ہو۔
لہذا اس سے بچنا ضروری (فرض) ہے اور اس فعل کا مرتکب ہونا خواہ عادتاً
ہو یا نادراً استحقاقِ عذاب کو لازم کرتا ہے کیونکہ شرعاً اس کا ارتکاب گناہ
کبیرہ اور فسق ہے۔

④ مکروہ یا تحریمی: وہ ہے جس کی مانعت دلائل شرعیہ سے بطور دلیل
قطعی ثابت ہو۔ یہ واجب کے مقابل ہے۔ اس کا قائل مستحق عذاب اور گنہگار
ہوتا ہے مگر اس کا گناہ حرام سے کم ہے۔ اگر کسی عبادت میں واقع ہو تو عبادت

کو ناقص بنا دیتی ہے لہذا اس عبادت کا اعادہ عند الشروع مطلوب ہے۔

⑧ اسائنات: یہ مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی کے درمیان گویا برزخ ہے یعنی تحریمی سے کچھ خفیف اور تنزیہی سے کچھ زیادہ محض۔ لہذا یہ سنت مؤکدہ کے بالمقابل ہے۔ عادتاً اس کے قائل پر عذاب اور نادرً اس کے قائل پر عتاب ہے۔

⑨ مکروہ لا تنزیہی: وہ ہے جس کا کرنا شرع شریف کو پسند نہیں۔ لیکن اگر کوئی اس کا مرتکب ہو جائے تو وہ مستحق عذاب نہیں ہوگا۔ ہاں قابل سزا ہو سکتا ہے۔ یہ سنت غیر مؤکدہ کے مقابل میں ہے۔

⑩ خلاف اولیٰ: یہ مستحب کے مقابل ہے یعنی نہ کرنا بہتر ہے اور کر لینے پر کوئی عذاب و عتاب یا سزا نہیں۔

⑪ مباح: جس کی حلت و حرمت، وجوب و کراہت وغیرہ پر کوئی دلیل شرع موجود نہ ہو جس کا کرنا اور نہ کرنا شریعت کے نزدیک برابر ہو۔ لہذا اس کے فاعل و تارک پر نہ ثواب مرتب ہوگا اور نہ عذاب و عتاب۔

بجملہ آخری امر بالمعروف کی تعبیر یوں بھی ہو سکتی ہے کہ مستحب سے زیادہ اہم سنت غیر مؤکدہ ہے، اور سنت غیر مؤکدہ سے زیادہ اہم واکد سنت مؤکدہ ہے۔ اور سنت مؤکدہ سے زیادہ ضروری واجب، اور واجب سے بہت زیادہ ضروری فرض ہے۔ اسی طرح نہیں عن اسکر کی جانب بھی کہہ سکتے ہیں کہ خلاف اولیٰ سے برا مکروہ تنزیہی ہے اور مکروہ تنزیہی سے زیادہ برا اسائنات ہے اور اسائنات سے بدتر مکروہ تحریمی ہے اور مکروہ تحریمی سے زیادہ اور برا گناہ کا کام حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ مسجد نوری آمسٹرم ایسٹہ

مفتی کی تعریف

۸۴۵ھ میں مولانا سید عبداللہ خان جانشینی روضہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتیان شرع ادام اللہ تعالیٰ ظلالہم عینہ وعل
 جمیع اہل السنۃ والجماعۃ اس مسئلہ میں کہ مفتی کسے کہتے ہیں؟ اور اس کی علمی
 ریخت کیا ہونی چاہئے؟ آنجلک نمونہ کس مدرسے کے فارغ التحصیل کو مفتی کا لقب
 دے دیا جاتا ہے اور عوام لقبی مفتی یا خاندانی مفتی اور اصل مفتی شرع میں فرق نہیں
 کر پاتی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ مسلمانوں کے اس طرز عمل سے مفتی شرع کی ہتک ہوتی
 ہے۔ احکام شرع سے متعلق نہایت واضح اور روشن جواب نے سرفرازی عطا فرمایا
 میں نے اپنے جامعہ کے اساتذہ کرام کو بھی دکھلایا جس کو پڑھ کر بہت زیادہ متاثر
 ہوئے اور آپ کو ڈھیر سی دعائیں دیتے رہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان حضرات
 کی پُر خلوص غائبانہ دعاؤں کو قبول فرمائے اور آپ کے علمی و فنی فیضان کو عام سے
 عام تر کرے۔ آمین۔ طالب دعا۔ عبدالمنان جاسقی

۴۸۶ الجواد اللہ۔ اھدنا الصواب

اصل میں مجتہدین کرام ہی مفتی ہوتے تھے جن کو فقیہہ کہا جاتا تھا اور جس کے
 اندر جہتہ دکی قوت یا اجتہاد کی بصیرت کا فقدان ہوتا اسے فقیہہ (مفتی) کہلانے کا
 کوئی حق نہیں تھا۔ چنانچہ ابوہریرۃؓ جلد اول میں ہے۔

فلیس الفقہیۃ الا المجتہد کہ مجتہد ہی اصل میں فقیہہ (مفتی) ہوتا ہے
 عندہم واطلاقہ علی المقلد اور غیر مجتہد (مقلد) پر فقیہہ کا طلاق اگرچہ وہ
 الحافظ المسائل مجازاً مسائل شریعہ کا حافظ ہو صرف مجازاً ہے۔

مفتی کے اندر اعلیٰ درجہ کی شرعی علمی لیاقت، حکیمانہ فکر و نظر اور مجتہدانہ بصیرت
 یا بعض ضروری ہے کہ وہ مسائل محدثین اپنی اجتہادی بصیرت اور قوت علمیہ فقہیتہ
 سے کوئی سی رائے قائم کر سکے جس کا قواب خطا پر غالب ہو۔ صرف فقہی جزئیات
 و مسائل کے حفظ و عالم کو مجازاً تو مفتی کہا جاسکتا ہے لیکن علماء اصولیین کی نظر میں
 وہ مفتی نہیں ہوگا۔

لیکن آپ نے جس زیوں حالی پر افسوس کا اظہار کیا ہے وہ جائے افسوس ہی

نہیں، بلکہ مذمت ہے کہ جن حضرات کو شرعی علم سے کوئی لمس نہیں مقصد شرع کا ادراک نہیں، بلاد و عباد کے احوال سے دور کا واسطہ نہیں انہیں نہ صرف مفتی و فقیہ کہا جاتا ہے بلکہ رئیس الافناء، فقیہہ النفس، مفتی اعظم اور نہ معلوم کیا کیا کہا اور رکھا جاتا ہے۔ الامان والحفیظ۔

اعلیٰ حضرت عظیم البرکۃ علیہ الرحمۃ نے اپنے فتاویٰ مبارکہ میں بار بار اس اہمیت کی طرف توجہ دلائی ہے کہ ”فقہ کا رکن اعظم مقصد شرع کا ادراک اور احوال بلاد و عباد پر نظر ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ نئے مسائل صرف عبادات و عقائدِ حلت و حرمت طہارت و نجاست ہی سے متعلق نہیں ہوتے بلکہ معاملات و معاشرت، اخلاق و عادت، در اس سے بھی آگے سیاسی تصورات اور حکومتی انتظامات وغیرہ سے متعلق ہو سکتے ہیں۔ پھر ان میں سے بہت سے معاملات کا حتمہ بین الاقوامی قوانین اور اس کے اصولوں سے جڑا ہوا ہوتا ہے۔

اس لئے ایک مفتی ان احوال و متعلقات سے بے نیاز ہو کر اور کسی گوشہ تنہائی میں سو کر اپنے فرائض کو پورے طور پر انجام نہیں دے سکتا۔ لہذا مفتی کے لئے یہ بھی ناگزیر ہے کہ وہ ملکی اور بین الاقوامی قوانین اور اس کی تہذیبوں پر بھی نگاہ رکھے۔ اور معاملات و معاشرت و تغیرات کا بھی اسے علم ہوتا رہے یعنی احوال بلاد و عباد سے وہ باخبر رہے۔

اعلیٰ حضرت امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے مفتی کی ایسی جامع تعریف و توصیف فرمائی ہے کہ اس کے بعد اس پر کچھ اور اضافہ کرنے کی ضرورت ہی باقی نہیں رہ جاتی ہے۔ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں۔

”تفسیر حدیث، اصول و ادب، ہیئات و ہندسہ، توفیت (بقدر ضرورت) کتب فقہیہ کا کثیر مشغلہ، اشغالی دنیویہ سے یکگزوہ فراغ، قلب اور توجہ الی اللہ، نیت لوجہ اللہ اور ساتھ ہی ساتھ توفیق من اللہ اور مہارت اتنی ہو کہ اس کی اصابت اس کی خطا پر غالب ہو اور جب خطا

واقع ہو تو رجوع سے عازر نہ کرے جو ان شرائط کا جامع ہو اور اس بحرِ ذخار

میں شناوری کر سکتا ہو وہ مفتی ہو سکتا ہے۔ ۵۱

ان تمام خوبیوں کے علاوہ مفتی ہونے کے لئے اس بات کی بھی اشد ضرورت ہے کہ وہ کسی کہنہ مشوق تجربہ کار مفتی کی خدمت میں رہ کر افتاء کے اسرارِ رموز اور زبان و بیان کی نوک و چلک کی درستگی کا فن سیکھے۔ بایں ہمہ وہ اپنے کو مفتی نہیں بلکہ سچے دل سے تامل سمجھے اور مفتیانِ کرام کا خادم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس سے پہلے کا جواب آپ نے ملاحظہ فرمایا پسند آیا جس کے لئے مشکور ہوں۔ باری تعالیٰ آپ کے طفیل مجھے بھی سمجھ بوجھ کی دولتِ عقلی سے نوازے۔ آمین۔ و صلی اللہ تبارک و تعالیٰ علیٰ حبیبنا و سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری عنقریب

خادم الافناء نورانی مسجد آمسٹرڈم، بالینڈ

نوٹ، اگر مفتی افتاء اور فتویٰ وغیرہ سے متعلق آپ مزید معلومات حاصل فرمانا چاہتے ہیں نیز اصول افتاء وغیرہ سے پوری پوری واقفیت حاصل کرنا چاہتے ہیں تو فقیر پُر تقصیر کی مختصر تالیف ”الاصول الفقہی من افادۃ الرضوی“ یعنی فتویٰ نویسی کے رہنما اصول کا ضرور مطالعہ کریں۔

عبد الواحد قادری عنقریب

کتاب الصلوة

(مسازوں کا بیان)

نیدرلینڈ کی بعض راتوں میں عشا کا وقت نہیں آتا ہے

۸۴۶ * مسئلہ:۔ اردمان، نیدرلینڈ اسلامک سوسائٹی آسٹرم
 ۱۹۸۶ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بالینڈ وغیرہ چند یورپین
 ممالک میں تقریباً دو مہینے شفق آبیض کے غائب نہ ہونے کی وجہ سے نماز عشا کی
 فرضیت و عدم فرضیت کے متعلق علمائے اہلسنت کے درمیان اختلاف ہوا۔ بعض علماء
 نے نماز عشا پر نیت قضا پڑھنے کا حکم دیا اور بعض نے شفقِ احمر کے بعد ہی نماز عشا
 کی فرضیت کا قول کیا۔ آخر الذکر قول کی تحریر کی تائید یورپ میں مقیم اکثر علماء نے
 کی۔ بعض علماء نے توجوش تائید میں یہاں تک لکھا کہ ”فرضیت عشا کا قول شفق
 بیض کے غروب سے قبل، مسلک حق مذہب اہلسنت کے بالکل مطابق ہے اور اس
 کی فرضیت کا منکر حد شرع کو توڑنے والا اور منکر نماز ہے۔“

جواب طلب امر یہ ہے کہ اس طرح تائید کرنے سے امام اعظم علیہ الرحمہ اور ان
 کے ہم مذہب کی عظمتِ خدا داد تو مجروح نہیں ہوتی؟ اور کیا اس طرح تائید کرنے سے
 مائتین پر کوئی شرعی حکم قومانہ نہیں ہوتا؟

۸۴۷ الجواد اللہم ھدایۃ الحق والصواب

واقفی یورپ کے چند ممالک بشمول بالینڈ کی اسٹیم راتوں میں شفقِ ابیض
 نہ ہونے کی وجہ سے نماز عشا کی فرضیت کا قول شفقِ احمر کے بعد ہی نماز عشا

ہے نمازوں کی فرضیت چونکہ وقت کے ساتھ موقت و مقید ہے جب وقت ہی نہیں آیا تو فرضیت کا سوال ہی نہیں ہوتا ہے جیسے عصر کے وقت میں مغرب اور مغرب کے وقت میں عشاء کی نماز نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ وقت نہ آنے کی وجہ سے ابھی وہ فرض نہیں ہوئی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں صاف صریح ارشاد خداوندی ہے۔

”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا“
(ایمان والوں پر وقت کے ساتھ نماز فرض ہے) اور یہ بھی مسلم ہے کہ امت مسلمہ پر روزانہ (چوبیس گھنٹے میں) پانچ وقت کی نمازیں فرض ہیں۔ لہذا مذکورہ راتوں میں عشاء کا وقت مقدر ماننا پڑے گا اور اس کو بریتیت قضا پڑھنی ہوگی۔ اس کی تقدیر یوں ہے کہ قرب قیامت میں خروج و جال کا پہلا دن ایک سال کے برابر ہوگا۔ جس میں نمازوں کے اوقات کو مقدر ماننے کا حکم حدیث پاک سے مخصوص ہے۔ لہذا جن علما کرام نے ان مخصوص راتوں میں عشاء کی نمازیں بریتیت قضا پڑھنے کا حکم دیا۔ انہوں نے مذہب حنفی کے مطابق صحیح حکم دیا۔ اور جن علما نے اس حکم کی تعلیٰ کی یا اسے مذہب مہذب حنفی کے یا مذہب اہلسنت کے خلاف کہا یا ایسا حکم دینے والوں کو فرضیت نماز کا منکر ((العیاذ باللہ تعالیٰ)) کہا۔ دراصل یہی حضرت مذہب حنفیت کی حدوں کو پار کر جانے والے ہیں۔ کیونکہ شفیق احرر کے غائب ہونے پر امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک عشاء کا وقت آتا ہی نہیں۔

”کَمَا فِي فَنَّاوِي قَاضِي خَاب وَالْهِنْدِيَّةُ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ
رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْبَيَاضُ الَّذِي يَلِي الْحُمْرَةَ حَتَّى
لَوْ صَلَّى الْعِشَاءُ بَعْدَ مَا غَابَتِ الْحُمْرَةُ وَلَمْ يَغِبِ الْبَيَاضُ
الْمُعْتَرِضُ الَّذِي يَكُونُ بَعْدَ الْحُمْرَةِ وَلَا يَجُوزُ عِنْدَكَ“
یہ عبارت قاضی خاں کی ہے جو شفیق ابیض کی غیبت سے قبل عشاء کی نماز کے عدم جواز پر صراحتاً دال ہے۔ اور یہ قول امام مذہب کا ہے۔
اور فتاویٰ ہند میں صاف صریح ارشاد ہے۔

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ وَقْتَ الْعِشَاءِ وَ
الْوَتْرِيَّاتِ كَانَ فِي بَلَدٍ يَطْلُعُ
الْفَجْرُ فِيهِ كَمَا يَغْرُبُ الشَّفَقُ
أَوْ قَبْلَ أَنْ يَغْيبَ الشَّفَقُ لَمْ
يَجِبْ عَلَيْهِ هَكَذَا فِي التَّيْبِ

جن ملکوں میں شفق ابھین غائب ہوتے
ہی یا غائب ہونے سے پہلے ہی صبح صادق
طلوع ہو جاتی ہے ان ملکوں میں نمازِ عشاء
اور وتر واجب نہیں ہے۔ ایسا ہی
تیمین میں بھی ہے۔

بعض حضرات کا یہ دعویٰ کہ امام اعظم علیہ الرحمہ نے اپنے مذکورہ قول سے رجوع فرمایا
ہے مگر عند تحقیق آپ کا رجوع فرمانا صحیح نہیں ہے۔ کما فی فتح القدیر
درایں صورت حال مؤیدین حضرات کا بآں جملہائے مذکورہ تائید کرنا
حجراً لعلی الشریعة یا تاواقیف پر دال ہے، انہیں اپنے تائیدی جملوں
کے نازیبا کلمات سے رجوع کرتے ہوئے اُن علمائے کرام سے معافی طلب کرنی
چاہئے جنہوں نے صحیح مسئلہ کی وضاحت و اشاعت کی۔ فجزائہم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء
وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔

نوٹ :- ممالک مذکورہ میں جب عند الامام عشاء و وتر کا وقت چند اتوں میں
آتا ہی نہیں تو بجائے دوسرے ائمہ مذاہب کی تقلید کے حضرات صاحبین علیہم الرحمہ
کے قول (شفق اہمر کی غیبت کے بعد) عشاء کا وقت مقدر مانا جائے اور اسی کے
مطابق ان ممالک کا ٹائم ٹیبل (اوقات الصلوة) تیار کیا جائے۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ذری دارالافتاء مسٹر ڈوم بالینہ
یکم شوال ۱۴۱۷ھ

سوال ۸۴۶ کی تائید و توثیق نائب مفتی اعظم تاج العلماء حضرت علامہ مفتی محمد
اختر رضا خاں صاحب عرف ازہری میاں خلیف اسعد علم حضور سیدی مفتی اعظم ہند
ذہبیہ و امجد سیدی علیہما السلام حضرت عظیم البرکت نے فرمائی۔ لیکن جب سوال مذکور ہی پر حضرت
والا مدظلہ اعالیٰ سے جواب طلب کیا گیا تو مندرجہ ذیل جواب عنایت فرمایا جو نہایت
معلوماتی اور مفید ہے لہذا اہل علم کے استفادہ کے لئے فتاویٰ یورپ میں شامل

کیا جا رہا ہے۔ (مستثب)

۷۸۶ الجواب۔ فی الواقع ہمارے امام اعظم ہمام اقدم سراج الامۃ ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب مہذب یہ ہے کہ عشاء کا وقت شفق ابھرنے کے غروب کے بعد شروع ہوتا ہے۔ اور یہی مذہب اہل صحابہ کرام مثل صدیق و ابوبکر و علیہ و عائشہ صدیقہ اور تابعی طویل عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے۔ بلکہ غالباً عامۃ القواہ کا یہی مذہب ہے اور شفق احمر کی روایت کو ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سوا کسی نے روایت نہیں کیا اور اس قول سے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رجوع ثابت نہیں۔ اور قول امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی احوط ہے تو وہی من حیث الدلیل اقویٰ ہے جس سے بلا ضرورت عدل بائز نہیں۔ رد المناہج میں فرمایا۔

قوله (والیہ رجوع الامام) ای الی قولہما الذی ہو روایۃ عنہ ایضاً وصرح فی المعجم بان علیہ الفتویٰ و رد لا المحقق فی الفتح بانہ لا یساعدہ روایۃ او رأیۃ الخ وقال قسیدۃ العلامہ قاسم فی تصحیح القدوری ان رجوعہ لم یثبت لما نقلہ کافۃ من لدن الائمة الثلاثة الی الیوم من حکایۃ القولین ودعویٰ عمل عامۃ الصحابة بخلافہ خلاف المنقول۔ قال فی الاختیار الشفوق البیاض هو مذہب الصدیق ومعاذ بن جبل وعائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم قلت رواہ عبد الرزاق عن ابی ہریرۃ وعن عمر بن عبد العزیز ولم یرو البیهقی الشفوق الاحمر الا عن ابن عمر وتاممہ واذا تعارضت الاخبار والآثار فلا یخرج

وقت المغرب بالشک كما في الهداية وغيرها
قال العلامة قاسم فثبت ان قول الامام هو
الاصح ومشى عليه في البحر مؤيداً له بما قدمناه
عنه من انه لا يعدل عن قول الامام الا لضرورة
من ضعف دليل او تعامل بخلافه كالمراعاة
وفي السراج قولهما اوسع وقوله احوط . . . منصف .

اور جب قول امام سے بے ضرورت عدل جائز نہیں اور ضرورت مفقود
اور یہ عذر کہ نماز کو قضا ہونے سے بچانا ہے، ضرورت شرعیہ نہیں جس کے سبب
امام اعظم کے مذہب مہذب سے عدل جائز ہو۔ حالانکہ وہی من حیث الدلیل
اقویٰ ہے اس لئے کہ وہی احوط ہے جیسا کہ ابھی تصریح رد المحتار سے گزری اور
اس سے عدل میں مقتضائے احتیاط کا خلاف لازم آتا ہے۔ اور وقت سے پہلے
نماز عشاء پڑھ لینے کا شبہ قویہ موجود ہے جس سے بچنے کی ضرورت ہے۔ تو ثابت
ہو کہ ضرورت بھی امام اعظم کے قول پر عمل کی طرف دال ہے۔ اور اس کے خلاف فتویٰ
محکم نظر ہے۔ اور اس کی تائید وہ بھی اس طور پر کہ یہ قول مسلک حقہ اہلسنت کے
بالکل مطابق ہے۔ مبالغہ سے خالی نہیں۔ اور دوسرے قول کی نسبت یہ تقریض بھی
اس سے ظاہر ہے کہ وہ معاذ اللہ مسلک اہلسنت کے مطابق نہیں۔ حالانکہ وہ قول
قول "م ہے۔ اور اس قول مخالف بر فرضیت عشاء ایسی قطعی ماننا کہ قول مؤید
" اس کی فرضیت کا منکر حد شرع کو توڑنے والا اور منکر ناز ہے " بہت سخت ہے
کہ خلافت میں فہریت بتکفیر مسلم پہنچا نا ہے۔ اور تکفیر مسلم کا ہرگز یہاں کوئی محل
نہیں نہ اس کا یہاں ادنیٰ شبہ موجود۔ قویہ سخت جرات ہے اور ضرورہام اعظم علیہ رحمۃ
وارضوان پہ جہارت دے باکی پیچی علماء کرام قویہ احتیاط فرمائیں کہ قائل کے کلام
جس کے ظاہر ہی معنی کفری ہوں مگر اس میں کوئی پہلو وہ بھی ہو جو کفری نہ ہو تو وہ اس
کے کفر کا فتویٰ نہ دیں بلکہ منع فرمائیں۔ درمختار میں ہے۔

اذا كان في المسئلة وجوه توجب الكفر وواحد
يمنعه فعلى المفتي الميل لما يمنعه "رد المحتار
میں ہے" لا يكفي بكفر مسلم ما كان حمل كلامه
على محمل حسن او كان في كفره خلاف ولو
رواية ضعيفة ۱۰

اور جویش تائید میں مؤید صاحب کا یہ حال کہ ایک مسئلہ خلافت میں جس میں کفر کا
اولیٰ شائبہ بھی نہیں، تکفیر مسلم پر جرات فرمائیں اور امام اعظم کا بھی خیال نہ فرمائیں
واللہ تعالیٰ ہوا الہادی وھو تعالیٰ اعلم مؤید پر اس سے توبہ لازم
ہے۔ واللہ تعالیٰ۔ فقیر محمد اختر رضا قاہ ازہری قادری فقیہ [مہر ازہری میاں]

۶ ذی قعدہ ۱۳۶۶ھ [مہر مرکزی دارالافتاء]

قبلہ اگر سمت نقیضین پر واقع ہو

مسئلہ ۸۳۷:۔ فیضان الرحمن سبحانی کرن تو رکیر لا۔

کیا فرماتے ہیں علماء اکرام اور مفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ زید دنیا کی
ایسی جگہ پر ہے جہاں سے مکہ مکرمہ کی مسافت دونوں سمت سے برابر ہے یعنی جس
جگہ کا طول ۱۰-۱۰° ڈگری اور عرض 25.21°

درجہ ہو (یہ جگہ بحر الکاہل میں ہے) اس جگہ سے کعبہ بکبر [کیونکہ] قیام گاہ زید
زید کیس رخ ہو کر استقبال قبلہ کرے گا؟ بطور نقشہ
میں اسے واضح کئے دیتا ہوں تاکہ سوال کی

وضاحت ہو جائے۔ سبحانی متعلم شرعی کالج مرکز الثقافت السنیہ کان کٹ۔

۸۳۷

الجواب

اگر وہاں پہلے سے سمت قبلہ متعین ہے تو اسی کا اتباع کیا جائے "کما فی
رد المحتار علی الدر المختار" اور اگر سمت قبلہ متعین نہیں ہے تو مقامی دینار

لوگوں سے سمت قبلہ معلوم کیا جائے کما فی الشّامی ایضاً اور اگر مذکور دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت میسر نہ ہو کہ وہاں انسان آبادی ہی نہ ہو اور احیاناً لوگ میر تقی میر کی نیت سے وہاں پہنچ جاتے ہوں۔ تو جن قرائن و دلائل (مثلاً ستاروں اور چاند سورج کے ذریعہ یا اصطلاب کے ذریعہ) سے قبلہ کا تعین ہو سکے کرے اور اسی کے مطابق عمل پیرا ہو۔

اور قرائن و دلائل معلوم سے بھی قبلہ کا تعین نہ ہو سکے تو آخری صورت تحرّی کی ہے جس طرف دل جمعی اور دل کا فتویٰ ہو اسی طرف نماز کی کا قبلہ ہے۔ لیکن سائل کے سوال سے مفہوم ہوتا ہے کہ اسے سمت قبلہ معلوم ہے لیکن وہ ایسے مساوی اور معتدل مقام پر ہے جہاں سے دونوں مخالف سمتیں جہت قبلہ کے رُخ بدھیں۔ اس صورت میں سائل یہ معلوم کرنا چاہتا ہے کہ وہ دونوں سمتوں میں سے کس سمت نماز میں متوجہ ہو؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ کے مطابق وہ دونوں سمتوں میں سے جس سمت بھی رُخ کرے گا اس کی نماز ہو جائے گی۔ "فَاَيُّهَا تَوَلَّوْا فِشَقَرِّ وَجْهَ اللّٰهِ" کیونکہ صحت نماز کی شرط تو توجہ الی شطر المسجد الحرام ہے جو دونوں سمتوں میں سے ہر ایک سے حاصل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ویسے اس مسئلہ کا تعلق اصطلاب سے ہے اگر ہمارے جواب سے آپ کو اطمینان نہ ہو تو مناسب ہو گا کہ اس فن کے ماہرین کی طرف رجوع کیا جائے۔ بزرگ ہندو پاک میں اب اس کے جانکار بہت کم رہ گئے ہیں جو بھی ہیں غنیمت ہیں ان سے معلومات حاصل کی جائے مثلاً انڈیا میں بحر العلوم مفتی عبداللہ صاحب اعظمی اور خواجہ علم دفن علامہ خواجہ مظفر حسن صاحب وغیرہما کو اس فن میں خاصا دسترس ہے جو بصد حب حصول علم و فراغت میں اگر وہ میرے ساتھی ہیں مگر میں ان کا احترام اپنے بزرگوں کی طرح کرتا ہوں کہ انہوں نے اپنے ذوق علمی کی بنیاد پر کسی ایسے فنون حاصل کئے جن کو انھوں نے پڑھا نہیں تھا انہیں میں سے اصطلاب بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے

فیوض علمی کو عام فرمائے آمین۔

کتبہ عبدالواحد قادری اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۲ مئی ۱۳۳۳ھ

جہاں چھ مہینے کے دن ورث ہوں وہاں اوقات نماز کا تعین

۸۳۸ھ فیضان الرحمن سبحانی، کرنتور، کیرلا۔

۳۰-۲۰۲۶ء کیا فرماتے ہیں علمائے ذی وقار و معتمدین بیان والا تبار اس مسئلہ میں کہ اگر زید ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں چھ مہینے کی رات اور چھ مہینے کا دن ہوتا ہے اور ایسا غالباً دنیا کے استوائی شمال و جنوب (نورتحہ پول، ساؤتھ پول) میں ہوتا ہے جہاں کثرت بر فباری کی وجہ سے انسانوں کا قیام قریب ناممکن ہے لیکن زید گرمی کے موسم میں بغرض تفریح وہاں پہنچ گیا تو وہ اپنی بخوش نمازیں کس طرح ادا کرے گا؟

سائل: سبحانی متعلم شرعی کالج مرکز الثقافتہ الشنیہ کال کٹ۔

۹۲۷ھ جواب اللہ مقدرہ ہدایۃ الحق والصواب

اس سوال کا واضح جواب اس حدیث پاک میں ہے جو علامات قیامت کے طور پر ارشاد ہوئی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ دجال کے خروج کا پہلا دن ایک سال کے برابر ہوگا۔ الخ

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا: کیا اس طویل دن میں صرف پانچ نمازیں کافی ہوں گی؟ تو ستید کائنات علیہ التحیۃ والتسلیمات نے ارشاد فرمایا: نہیں بلکہ وقت کا اندازہ کرنا۔ (بخاری و مسلم وغیرہما)

جب حدیث پاک میں ایک سال کی نمازوں کو اندازہ کے ساتھ ادا کرنے کا حکم ہوا تو چھ ماہ کی نمازوں کو بھی اندازہ ہی سے ادا کرنا ہوگا۔

اندازہ کے مختلف طریقے ہیں

مثلاً ۱۔ اقرب الايام المعتد لہ کا اندازہ۔ یعنی چھ ماہ کی رات ہونے

سے پہلے جو رات دون ایسا تھا جس میں پانچوں نمازوں کا وقت چوبیس گھنٹے میں جتنے جتنے وقفے سے آتا تھا اسی وقفہ کا اندازہ لگا کر ہر ایک نماز کو وقت کی پابندی کے ساتھ ادا کرنا ہوگا۔

اس طرح سچ ماہ کی ایک رات میں تقریباً ایک سو سستہ بار نماز مغرب اور اسی قدر نماز عشاء پڑھنی ہوگی۔ پھر اسی طرح دن کا بھی اندازہ لگا کر فجر و ظہر اور عصر کی نمازوں کا وقت مقرر کرنا ہوگا اور انہیں بھی تقریباً مقدار مذکورہ ہی میں ادا کرنا ہوگا۔

۱۱ اقرب المقامات کا اندازہ۔ یعنی گلوب کے جس فرضی خط پر وہ مقام (نور تھ پول اور ساؤتھ پول) واقع ہے اسی خط پر شمال یا جنوب میں (طوائف) جو قریب ترین معتدل مقام ہو جہاں ہر پانچ نماز کا وقت اوقات نماز کی علامات شرعیہ کے مطابق آتا ہے۔ پس اسی کے ساعات و دقائق کا اندازہ لگا کر اپنے یہاں بھی اوقات نماز کا تعین کر لیا جائے۔

نوٹ : اقرب الايام المعتدلة یا اقرب المقامات المعتدلة میں اگر اوقات نماز کی علامات شرعیہ کا ظہور متمیز نہ ہو سکے جیسے یورپ امریکہ کے بعض ممالک میں چند ایام سرما کے اندر کسی شے کا سایہ سایہ اصلی کے علاوہ دو چند بڑی بات ہے یک چند بھی نہیں ہونے پاتا کہ سورج غروب ہو جاتا ہے۔ یا بعض لیائی گراما میں شفق ابھرنے کے غروب سے بہت پہلے صبح صادق جلوہ بار ہو جاتی ہے تو وہاں گھڑیوں سے بھی اوقات نماز کا تعین کیا جاسکتا ہے۔ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَعَلِمُهُ أَتَمُّ وَاحْكُم۔ وصلى الله تعالى على النبي الأُمِّيِّ وآلِهِ وَسَلَّمَ

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانفا، مجلس علماء نیدرلینڈ

اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ - ۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۴۲۲ھ

نیدرلینڈ میں جمعہ واعیاد

۸۳۹ھ: لیاقت علی دل محمد آسٹروم۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یورپ کے بہت سارے ممالک جہاں کبھی بھی اسلامی قوانین کا حکومتی سطح پر اجراء نہیں ہوا۔ ان ملکوں میں جمعہ اور عیدوں کی نماز کے قیام کا کیا حکم ہے؟ جبکہ یہاں کی کسی حکومت نے اسلامی احکام پر عمل کرنے سے مسلمانوں کو نہیں روکا۔ بلکہ اسلامی اعمال کی بجا آوری میں ایسے طور مسلمانوں کی مدد و معاون رہی کہ اگر پبلک کی کسی متعصب جماعت نے اسلامی عبادت گاہوں کی توڑ پھوڑ کرنا چاہی تو حکومتوں نے اس کی حفاظت کی اور توڑ پھوڑ سے بچایا۔ جواب یا صواب عطا فرما کر شکر کا موقع دیں۔ نقطہ۔

۴۸۶ الجواب

جمعہ و عید کی صحت و جواز اور قیام کے لئے اسلامی شہر ہونا ضروری ہے ممالک مذکورہ جہاں کبھی اسلامی سلطنت سایہ فگن نہیں ہوئی وہاں جمعہ و عیدین کی نمازوں کا قیام یا اطل ہے۔ ظہر کی فرضیت مسلمانوں کے سروں سے نہیں ملتی اور مسلمان اس خوش فہمی میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ نماز جمعہ کی وجہ سے وہ نماز ظہر سے بری الذمہ ہو گیا۔ حالانکہ حقیقتاً ایسا نہیں۔

ہاں عامۃ الناس جو ان ملکوں میں قدیم زمانہ سے جمعہ و عیدین کی نمازیں پڑھتے رہے ہیں انہیں جمعہ سے نہیں روکا جائے کہ ممکن ہے وہ بدعتیہ کی کاشکار ہو جائیں۔ و کبھی کبھی وہ جو خدا و رسول (جل جلالہ) علیہ السلام کا نام لیتے ہیں اس سے بھی محروم ہو جائیں گے۔ علماء کو چاہئے کہ مصلحتاً اس مسئلہ کی وضاحت مجمع عام میں نہ کریں بلکہ حکمت اور مواعظ حسنہ کے ساتھ انفرادی طور پر مسلمانوں کو صحیح مسئلہ کی طرف بلا تے رہیں۔ کلمۃ التماس علی قدر عقولہم واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ سید اسرار محمد رفیع الاول رحمۃ اللہ علیہ

نوٹ: سوال ۸۳۲ سائل مذکور کی طرف سے مرکزی دارالانشاء رضا نگر بریلی انڈیا بھیجا گیا جس کا جواب نائب مفتی اعظم، نبیرہ امجد علیہ حضرت، تالیف اسعد حضور مفسر اعظم حضرت علامہ مفتی شاہ محمد اختر رضا فاں صاحب ازہری میاں نے اپنے تہ فیض

برقم سے عطا فرمایا جس کی تصویب و توثیق علامہ قاضی عبدالرحیم صاحب بستی نے کی
وہو ہذا۔ (مرتب)

۸۶) الجواب: فرضیت وصحت وجوب جمعہ سب کے لئے اسلامی شہر ہونا
شرط ہے۔ جو شہر اسلامی نہیں جیسے روس، فرانس کے بلاد ان میں جمعہ
فرض ہے نہ صحیح نہ جائز بلکہ ممنوع و باطل و گناہ ہے اس کے پڑھنے سے
فرض ظہر و جمعہ سے ساقط نہ ہوگا جہاں سلطنت اسلامی کہیں نہ تھی نہ اب
ہے وہ اسلامی شہر نہیں ہو سکتے نہ وہاں جمعہ و عیدین جائز ہوں۔ اگرچہ
وہاں کے کافر سلاطین شعائر اسلامیہ کو نہ دیکھتے ہوں (فتاویٰ رضویہ ج ۲
ص ۱۶-۱۷) اور دارالحرب میں سکونت مکروہ ہے جبکہ کوئی منفعت جائزہ
دین یا دنیوی مصلحت نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقیر محمد اختر رضا خاں ازہری وقت اور کی غفرلہ
۱۴ جمادی الآخرہ ۱۳۳۵ھ

الجواب صحیح والمحبیب نجیح۔ واللہ تعالیٰ اعلم
قاضی عبدالرحیم بستی غفرلہ

مہر

موسم سرما میں ہالینڈ کے اندر نماز عصر

۸۵) فیہ وزاحمد خاں آسٹریٹم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
یورپ کے کئی ملکوں میں سردی کی مخصوص تاریخوں میں کسی مستطیل شمس کا سایہ
سایہ اصل کے علاوہ دو مثل نہیں ہونے پاتا کہ سورج غروب ہو جاتا ہے (یعنی جس
طرح گرمی کی مخصوص راتوں میں سورج اٹھارہ ڈگری کو مس نہیں کر پاتا کہ صبح صادق
طلوع ہو جاتی ہے) ظاہر ہے دریں صورت امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک ظہر کا وقت
نہیں نکلتا اور عصر کا وقت داخل نہیں ہوتا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان دنوں
میں عصر کی نماز غروب آفتاب کے بعد پڑھی جائے گی یا پہلے؟ نیت قضا کی ہوگی یا ادا کی؟

یا پھر یہاں کے باشندوں پر ان دنوں کے عصر کی نماز فرض ہی نہیں ہے ؟
سائل: فیروز سکریٹری نوری مسجد نیدرلینڈ اسلامک سوسائٹی آسٹرم

۸۶ الجواب اللہم ھدنا لیلۃ الحق والصواب

صورتِ مسئلہ میں نمازِ عصر کی فرضیت و عدم فرضیت کے باب میں علماء اکرام کا اختلاف ہے جیسا کہ ان شہروں کے اندر آیامِ گرما کی بعض راتوں میں نمازِ عشاء کی فرضیت و عدم فرضیت کے باب میں۔ لیکن اس باب میں مختار و مناسب و معتد قول یہ ہے کہ عصر و عشاء کی نمازیں فرض ہیں اور نمازِ عصر کے لئے غروبِ آفتاب سے پہلے اندازہ سے وقت مقرر کر لیں (جیسا کہ نیدرلینڈ میں مقیم علماء اہلسنت نے حضرت استاذی المکرم بحر العلوم مفتی سید افضل حسین صاحب مونگیری کے تعاون سے اوقات الصلوٰۃ ترتیب دیا ہے) اور انہیں اندازہ کردہ اوقات میں عصر و عشاء کی نمازیں ان مخصوص دنوں میں بہ نیت قضا پڑھ لیا کریں۔ قدر مختار میں ہے

(وَقَدْ وَقَّتْهُمَا مُكَلَّفٌ بِهِمَا فَيَقْدَرُ لَهُمَا بِهِ يَفْتَى

الْبُرْهَانُ الْكَبِيرُ وَاخْتَارَهُ الْكَمَالُ وَتَبَعَهُ

ابن الشحنة ۱۱)

اور رد المحتار میں ہے

إِذَا عَلِمْتَ ذَلِكَ ظَهَرَ لَكَ أَنَّ مَنْ قَالَ بِالْوَجُوبِ

يَقُولُ بِهِ عَلَى سَبِيلِ الْقَضَاءِ لَا الْأَدَاءِ

اس قولِ معتد کی تائید حدیثِ اسراء سے بھی ہوتی ہے جن میں وارد ہے کہ
باآخر پانچ نمازیں فرض رہیں اور اس میں کسی خطہٴ زمین اور موسم کا فرق نہیں کیا گیا ہے۔
اور اس حدیثِ پاک سے بھی اس قولِ مختار کی تائید ہوتی ہے جس میں دحیال
لعین کا ذکر ہے کہ اس کے خروج کا پہلا دن "یوم کسنہ" دوسرا دن "یوم کشہ" تیسرا دن
"یوم کجمہ" اور بقیہ آیام "کایام حکم" ہوگا۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا کہ جو دن ایک سال کے برابر ہوگا کیا اس میں ایک دن کی

نمازیں کافی ہیں۔ تو حاکم شرع، شافع شریعت علیہ السلام والتحیت نے ارشاد فرمایا۔
 ”لا اقتدروا لہ“ نہیں بلکہ اوقات نماز کا اندازہ لگالینا۔ حضرت علامہ محقق
 فتح القدیری میں اور علامہ شامی علیہما الرحمۃ ثنائی شامی میں فرماتے ہیں فقد اوجب
 اکثر من ثلاث مائۃ عصر قبل صیرورة الظل مثلاً او
 مثلین وقس علیہ الخ

یعنی خروج و قبال کے اس پہلے ایک دن میں سایہ کے ایک یا دو مثل ہونے
 تک تین سو سے زائد عصر کی نمازیں واجب ہو جائیں گی اور اسی طرح دوسری نمازیں بھی
 دوسرے وقتوں میں..... ان تمام شواہد و دلائل کی روشنی میں یہ زیادہ مناسب رہیگا
 کہ ان دنوں میں جبکہ کسی شئی کا سایہ سایہ اصل کے علاوہ دوگنا نہیں ہو پاتا۔ عصر کی
 نماز سورج ڈوبنے سے آدھ گھنٹہ قبل پڑھ لیا کریں۔ واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ نوری دہلوی، آسٹڈم

۱۱ جمادی الآخرہ ۱۳۶۶ھ

شافعی اما کی اقتداء کن صورتوں میں درست؟

۸۵۱ھ: جمع خفی طلبہ مرکز الثقافۃ السنیہ

۸۶۶ھ: ذوالحجۃ والکرم والمحتشم حامی سنت، ماحی بدعت، پیر طریقت، مفتی

شریعت حضرت مفتی صاحب قبلہ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ تعالیٰ وبرکاتہ

ہم لوگ شمالی ہندوستان کے وہ طلباء ہیں جو حصول علم کے شوق میں ”مرکز
 الثقافۃ السنیہ کالی کٹ کیرلا“ کے اندر زیر تعلیم و تربیت و تعلم ہیں۔ یہاں کے طلباء
 اور اساتذہ کرام صد فی صد شوافع ہیں۔ ہم حنفیوں کو بھی نمازوں میں ان کی اقتداء و اتباع
 کرنی پڑتی ہے۔ وضو کے بعض مسائل میں وہ حنفیت کی رعایت کرتے ہیں۔ مگر مندرجہ
 ذیل باتوں کی وجہ سے ہم لوگوں کی طبیعت متوشش رہتی ہے اور یہ شبہ ہوتا ہے کہ معلوم
 نہیں نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

- ① امام صاحب کی ڈاڑھی حنفی حد شرع کے مطابق نہیں بلکہ چھوٹی ہے۔
 - ② امام صاحب مانگ پر نماز پڑھاتے ہیں اور بیشتر مقتدی مانگ ہی کی آواز پر رکوع و سجود کرتے ہیں۔
 - ③ امام صاحب لوسہ کی چین والی گھڑی (خواہ دستی ہو یا جیبی) استعمال فرماتے ہیں نماز اور غیر نماز میں بھی۔
 - ④ سورۃ فاتحہ کے اعتناء پر امام صاحب اتنا لمبا وقفہ کرتے ہیں کہ آسانی ایک یا دو بار سورۃ فاتحہ پڑھی جاسکتی ہے۔
 - ⑤ امام صاحب کے پیچھے پہلی اور دوسری صفوں میں کافی نا بالغ بچے رہتے ہیں، اسکے پیچھے بھی بالغوں کی صفیں رہتی ہیں، وغیرہ وغیرہ
- ان تمام باتوں کی وجہ سے ہم لوگوں کو شبہ رہتا ہے۔ اس لئے حضور اللہ کے اشارہ ہے کہ مدلل جوابات عنایت فرما کر ہم لوگوں کو اطمینان بخشیں اور بتائیں کہ ہم لوگوں کی نمازیں ہوتی ہیں یا نہیں؟

سائلین: جمیع حنفی طلباء، مرکز الثقافت السنیہ، کرن تورا کالی کٹ، کیرلا، ہند

۸۶ جواب بعون الملک المجیب الوہاب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ تعالیٰ وبرکاتہ

فہم جواب سے قبل جن امور میں اشکال و شبہات ہیں ان کا جواب ذہن نشیں کر لیا جائے تاکہ متعلق سوالوں کا جواب آسانی سمجھ میں آجائے۔ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰهِ وَ اِلَیْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَآبُ۔

- ① ڈاڑھی (ریش) کا ایک مشت طول و عرض میں رکھنا واجب ہے۔ حضرت شیخ محقق سیدنا عبدالحق بخاری محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں "گذاشتن آن بقدر قبضہ واجب است (اشعۃ اللمعات ص ۱۷۱)

اور ایک مشت یعنی چار انگل سے کم کرنا یا کرنا حرام ہے۔

در مختار فقہ حنفی کی مشہور کتاب مع رد المحتار ص ۳۱۱ میں ہے۔

يُحَرِّمُ عَلَى الرَّجُلِ قَطْعَ لِحْيَتِهِ“ وہو تعالیٰ اعلم
 ② مالک (آلہ مکبر الصوت) پر جماعت کی نماز پڑھانا مکروہ ہے کہ وہ سنت
 صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (نصب مکبرین) کا ہادم اور اس سے بے نیاز کرنے والا
 ہے۔ پھر اس کی آواز بھی ضرورت سے زیادہ بلند ہوتی ہے جو خشوع نماز کے
 خلاف ہے۔

وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَوَاتِكَ وَلَا تَخَافُ بِهَا وَابْتَغِ
 بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا

مالک کی صدا پر ارکان نماز میں انتقالات سے متعلق علماء اہلسنت کے
 درمیان نماز کی صحت و عدم صحت کا مسئلہ ہر چند کہ مختلف فیہا ہے لیکن مالک کے
 انجینیئروں اور اس کی معلومات رکھنے والوں کی راجح تحقیق یہ ہے کہ مالک سے نکل ہوئی آواز
 مشکلم کی بعینہ آواز نہیں ہے بلکہ صدا ہے یعنی جو آواز مائیکروفون میں داخل ہوتی ہے
 بعینہ وہی آواز نہیں نکلتی بلکہ اس میں مشین طاقتیں (الیکٹرک کی رو) ملکر اس آواز کو
 بڑھا دیتی ہیں اور اب آواز صوف مشکلم کی آواز نہیں ہوتی بلکہ مشکلم و مشین کی مشترک آواز
 ہوتی ہے۔ لہذا فقہاء کرام نے وضاحت فرمائی کہ اس کی آواز صدا ہے کسی چیز سے
 ٹکرائی ہوئی آواز) اور صدا پر نہ سجد و تلاوت واجب اور نہ ہی انتقالات ارکان نماز
 درست۔ لہذا جماعت کی نماز میں اس کا استعمال چند در چند خسرانیوں بلکہ فساد
 نماز کا باعث ہے۔

لیکن موجودہ دور میں عموم بلوئی کی وجہ سے عام مسلمانوں کی نمازوں کے فساد
 کا فتویٰ دینا محتاط تقاضوں کے خلاف ہے لہذا اس مسئلہ پر ارباب علم و فن صاحبان
 تقویٰ و طہارت علماء کرام کو سر جوڑ کر بیٹھنے اور مثبت اقدام کی ضرورت ہے کیونکہ مالک
 کی ممانعت کا مسئلہ کوئی منصوص مسئلہ نہیں ہے اسی لئے اس میں اباحت کی گنجائش
 ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

③ گھڑی کی زنجیریں (چین) خواہ پاندی کی ہوں یا سونے کی یا پھر وہ ہاتھوں میں استعمال

کی جاتی ہوں یا جسموں میں ٹکاکریا پھنگلوں میں سب مردوں کو حرام ہے اور دیگر دھاتوں کی بھی ممنوع ہیں کیونکہ سوناؤں کے یہاں چین یکے از قسم زیورات ہے اور زیورات میں صرف ایک انگوٹش بشریکہ صرف ایک نگ والی ہو اور ساڑھے چار ماشہ (چار گرام) سے زائد وزن کی نہ ہو مردوں کو حلال ہے۔ باقی زیورات کا استعمال حرام ہے۔ اور جن چیزوں کا استعمال ممنوع ہوا نہیں پہن کر نماز ادا کرنا یا امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ ہنکذا فی احکام شریعت للامام احمد رضا قدس سرہ۔ وهو تعالیٰ اعلم۔

④ عند الاضاف سورۃ فاتحہ کے انتہام پر اتنی دیر تک خاموش رہنا کہ تین بار سُبْحَنَ اللّٰہ کہا جاسکے ترک واجب ہے جو موجب سجدہ سہو ہے۔ کما نص علیہ فی التنبیہ وغیرہ

⑤ صرف نابالغ ہونا قطع صفت کو مستلزم نہیں ہاں اگر نابالغ کے ساتھ ناسمجہ (تقریباً ۱۷ سال کے) بھی ہوں یا اگر بالغ ہے مگر مجنون ہے تو اس پوری صفت والوں کی نماز مکروہ ہوگی کہ صبیانیت و مجنونیت وجہ قطع صفت ہے اور قطع صفت وجہ کراہت نماز ہے۔ وهو تعالیٰ اعلم ————— خلاصہ جواب شافعی امام کی اقتداء کے تین احکام ہیں۔

① اگر وہ امام مذہب حنفی کے فرائض و شرائط نماز اور شرائط وضو و امامت کی رعایت کرتا ہو اگرچہ واجبات و سنن کی رعایت نہ کرتا ہو تو اسکی اقتداء جائز ہے۔ رد المحتار میں ہے۔ قوله ان يتقن للراعات ای فی الفرائض من شروط و ارکان فی تلك الصلوة وان لم يدان فی الواجب والسنن كما هو ظاهر سیاق کلام البحر و ظاہر کلام شرح المنیۃ ایضاً ص ۳۱۶۔ پھر اس فتاویٰ شامی میں ہے ”ان علم الاحتیاط منہ فی مذہباً فلا کمل مہ فی الاقتداء بہ (ص ۳۲) لیکن جو اقتداء کی اس صورت میں بھی بعض امور کے اندر اس کا اتباع مکروہ ہے

مثلاً رفع یدین، آمین بالجہر وغیرہا میں..... اور اگر مذکورہ رعایتوں کے باوجود وہ نماز وتر دو سلاموں کے ساتھ پڑھتا ہو، یعنی دو رکعتوں کے بعد فصل کرتا ہو، تب بھی اس کی اقتداء صحیح نہیں ہے۔ ”صحیح الاقتداء فیہ بشافعی لہ فیصلہ بسلام..... لا ان فصلہ علی الاصح (شامی باب الوتر ص ۴۳۸)“

② اگر وہ امام فرائض و شرائط نماز حنفی اور طہارت کی رعایت نہیں کرتا تو اس کی اقتداء ہی جائز نہیں۔

③ اگر اس امام کے بارے میں رعایت و عدم رعایت کا کچھ بھی حال معلوم نہ ہو تو اس کی اقتداء مکروہ ہے۔ (حکما فصلہ فی البحر السرائق ص ۳۳)“

صورت مسئلہ میں جن پانچ باتوں سے متعلق سائلین نے وضاحت کی ہے ان میں اکثر ترک و جوب پر دال ہیں۔ ترک فرائض و شرائط پر نہیں۔ اور سنی صحیح العقیدہ شافعی کا واجب بات و سن میں حقیقت کی رعایت نہیں کرنا عدم صحت اقتداء کو مستلزم نہیں۔ لہذا جو نمازیں بصورت مذکورہ ان کی اقتداء میں ادا کی گئیں صحیح ہوئیں۔ البتہ اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد دین و ملت علیہ الرضوان والرحمۃ اس مسئلہ کی توضیح و تنقیح فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ”اگر اقتداء جائز بھی ہو تو افضل یہ ہے کہ مل سکے تو موافق المذہب کی اقتداء کرے“ (فتاویٰ رضویہ ترتیب جدید ص ۵۰۵)۔

واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۲۵ اگست ۱۳۲۵ھ

خادم الافئد، مجلس علماء نیدرلینڈ واسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

شرائط امامت

مسئلہ ۸۵۲، کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ۔
ہماری شہر پٹی ستاد میں ایک طویل عرصہ سے ایک شخص جو زبان اردو اور قرآن شریف پڑھنے سے واقف ہے البتہ فن تجوید سے کما حقہ آگاہ نہیں ہے۔ امامت

کرتا ہو آ رہا ہے، محفل میلاد شریف، نیاز ناتھ، اور دیگر امور دینیہ وہی انجام دے رہا ہے، البتہ تین سالوں سے ہم لوگوں نے ایک عالم کو ان کاموں کے لئے مقرر کر رکھا ہے۔ اور پُرانے امام کو شہر کی اکثریت نے نائب امام کی جگہ پر مقرر کر دیا ہے چنانچہ امام صاحب کی غیر موجودگی میں وہ امامت کرتے ہیں۔ ادھر ایک عالم کا یہ کہنا ہے کہ مسجد کا نائب امام چونکہ قرآن شریف صحیح نہیں پڑھتے ہیں لہذا اگر کوئی اس کی اقتداء میں نماز پڑھ لے تو اس کی نماز نہیں ہوگی، بلکہ اگر کسی عالم کی موجودگی میں مذکورہ نائب امام نماز پڑھائے تو کسی بھی مقتدی کی نماز نہیں ہو سکتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ نائب امام مذکور کے پیچھے صرف عالم کی نماز نہیں ہوگی یا سارے مقتدیوں کی؟ جبکہ یہ عوام کا مقرر کردہ نائب امام ہے۔ بیواؤ تو جبروا۔

اراکین مجلس انقردوس لیل ستار ۶ جولائی ۱۳۷۷ھ

۸۶ الجواب بعون الملک الوہاب

صحیح امامت کے لئے مسائل طہارت و نماز کا جاننا اور قرآن پاک کا صحیح پڑھنا ضروری ہے اگر کوئی عالم دین بھی تلاوت قرآن میں ایسی غلطیاں کرے جس سے معنی بدل جائے یا حروف کی تبدیلی سے لفظ قرآن مہمل بن کے رہ جائے یا معنی میں تغیر نامش راہ پائے تو ان صورتوں میں خود اس کی نماز نہ ہوگی تو دوسرے مقتدیوں کی خواہ وہ عالم ہو یا عامی کیسے نماز ہو سکتی ہے؟ کیونکہ مقتدیوں کی صحت نماز کا دار مدار امام کی صحت نماز پر ہے "فان صلوة الماموم مبنیۃ علی صلوة الامام" (فتاویٰ رضویہ)

صورت مسئلہ میں جس نائب امام سے متعلق استفسار ہے اگر وہ قرآن پاک ایسا پڑھتا ہے جس سے اس کی نماز ہو جاتی ہے تو اس کی اقتداء کرنے والے بھی عام و عامی کی نمازیں ہو جائیں گی اگرچہ دوسرے لوگ مخارج حروف کی ادائیگی میں اس سے زیادہ قادر و مشاق ہوں۔ ہاں عند الشرع محبوب و مطلوب اور افضل و اولیٰ یہ ہے کہ جو مخارج حروف کی ادائیگی زیادہ صحت کے ساتھ ادا کرتا ہو وہ احق امامت ہے۔

کما فی فتاویٰ الرضویۃ • لان الامام کلما کان اکمل
کان افضل اه والله تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری فزارہ ۲۰ رجب الآخر ۱۳۳۲ھ ۶ جولائی ۱۳۳۲ھ
خادم القرآن، القسطنطنیہ اسلامک ٹاؤنڈیشن نیدرلینڈ

نماز میں صحتِ اعراب کا خیال

۸۵۳ مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کوئی امام یا منفرد اپنی نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھتے وقت رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کو رَبِّ الْعَالَمِیْن پڑھے تو اس کی نماز کا کیا حکم ہے۔ بینوا و توحید السائل، محمد ممتاز علی، ایم کرامت علی، لائسنسڈ ٹیچر ۱۳۳۵ھ ۱۳۳۵ھ

۸۶۶ الجواب :- بعون الملک الوہاب

تلاوت کے ائمہ چند طریقوں سے غلطیاں واقع ہوتی ہیں جن میں سے ایک اعراب کا بدل جانا بھی ہے۔ یہ بات ذہن نشین ہے کہ بدل جانا اور بدل دینا میں بعد الشرحین ہے۔ اگر کسی تالی قرآن نے عدا قرآن پاک کے اعراب کو بدل دیا تو فسادِ زمانہ سے پہلے اس پر فسادِ ایمان کا حکم نافذ ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ تحریف ہے جو عند الشرع کفر ہے۔ اور جب ایمان ہی نہیں تو نماز کیسی؟ اگر سہواً اعراب بدل گیا ہے تو یہ دیکھا جائے گا کہ اعراب کے بدلنے سے اس لفظ یا عبارت کا معنی فاسد ہوا یا نہیں؟ اگر معنی فاسد (خراب ہونا بگڑ جانا) نہیں ہوا تو نماز ہو جائے گی اور اگر معنی فاسد ہو گیا ہو تو نماز نہیں ہوگی۔ پھر یہ بھی دیکھا جائے گا کہ تالی قرآن کی زبان سے واقعی بدلا ہوا اعراب ادا ہوا ہے یا صرف سننے والوں کو بدلا ہوا معلوم ہوا اگر پڑھنے والے نے اعراب صحیح ادا کیا اور سننے والوں کو بدلا ہوا معلوم ہوا اگرچہ لفظ مسموع کا معنی فاسد ہو پھر بھی نماز ہو جائے گی کہ غلطی تالی کی نہیں بلکہ سامعین کی سماعت کی ہے اور اگر تالی کی زبان سے بدلا ہوا اعراب ادا ہوا ہے جس سے معنی فاسد ہو جائے

ہے تو نماز ہوگی ہی نہیں۔ اس نماز کا پھر سے پڑھنا فرض ہے بلکہ بعض اعرابی غلطیوں پر تو کفر تک کا حکم نافذ ہو جاتا ہے ایسی صورت میں اتالی قرآن پر فرض ہے کہ صحت اعراب کی ہر ممکن کوشش کرے اور جب تک صحت اعراب و صحت مخارج حروف پر قادر نہ ہو جائے امامت نماز کی جرأت نہ کرے بلکہ صحت تلاوت پر قادر ہونے سے پہلے اپنی نمازیں بھی کسی صحیح خواں کی اقتدا میں ادا کرے۔

صورت مسئلہ میں عَالِمٌ اور عَالَمٌ کا فرق ہے۔ عَالَمٌ کا معنی ماسوا اللہ (ساری مخلوقات) اور عَالِمٌ کا معنی کسی چیز کی حقیقت جاننے والا ہے عَالَمٌ کی جمع حالت جبر میں عَالَمِیْنَ اور عَالِمِکِ کی جمع عَالِمِیْنَ ہے اور یہ دونوں لفافہ قرآنی ہیں دریں صورت معنی فاسد تو نہیں ہوا البتہ اس سے ربط بیت الہیہ کی یگانہ تحدید مفہوم ہونی لہذا اس انا یا منفرد پر فرض ہے کہ اپنی اعرابی غلطیوں کی تصحیح کرے۔ صورت مذکورہ میں فساد معنی متحقق نہیں ہوا تو اس کی نماز کے عدم صحت کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ **ہکذا فی الفتاویٰ الہندیہ والرضویہ وغیرہا۔**
واللہ تعالیٰ اعلم **کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم لافا، واقفبہ**
افقران اسلامک فاؤنڈیشن نیدرلینڈ۔ ۲۰ جیل، دسمبر ۱۳۲۰ھ

امام اگر مکسبر بھی ہو

۸۵۴ھ: ممتاز علی کرامت علی۔

کمیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تکبیر اقامت اگر امام خود کہہ رہا ہو تو مقتدیوں کو صفوں کی درستگی اور نماز شروع کرنے کے لئے کس وقت کھڑا ہونا چاہئے یعنی حتیٰ علی الصلوٰۃ پر یا حتیٰ علی الفلاح پر؟

سائل: امام سجدہ منقوض فرید الاسلام و رشتن بیٹھ سٹریٹ، آسٹریڈ

العجوانہ سبب ————— یعون المملک الوہاب

جب امام ہی تکبیر اقامت کہہ رہا ہے یعنی مؤذن و امامت کی ذمہ داری یک

شخص ادا کر رہا ہے تو جب تک تکبیر اقامت کے مکمل کلمات (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) تک، امام نہ کہہ لے اس وقت تک مقتدی کو صف کی درستگی یا نماز شروع کرنے کی نیت سے کھڑا نہیں ہونا چاہئے جیسا کہ

هَكَذَا فِي الْهِنْدِيَةِ وَالْمَحِيطِ قَاوِدِي هِنْدِيَةِ اَوْ مَحِيطِ مِيں ہے کہ اگر مؤذن "وَانْكَانَ الْمُؤَذِّنُ وَالْإِمَامُ وَاحِدًا" اور امام ایک ہی ہے پس اگر اس نے مسجد کے قَامِ اِقَامَةِ فِي الْمَسْجِدِ فَالْقَوْمُ لَا يَقُومُونَ اندر ہی تکبیر اقامت کہیں تو قوم اس وقت تک کھڑی نہ مَالِمُ يَفْرُغْ عَنِ الْإِقَامَةِ۔ ہو جب تک وہ تکبیر اقامت سے فاسخ نہ ہو جائے (ص ۵)

واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبد الواحد قادری عودہ ۵ دسمبر ۱۹۹۵ء

تکرار سورت یا قرآن معکوس

۸۵۵: قاری حقیقۃ الرحمن

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر چار رکعتوں کی یعنی سنت نماز کی پہلی رکعت میں سورۃ فی تمیم کے بعد سورۃ الناس پڑھائی جائے اور ایک یا دو رکعتوں کے بعد اس کا خیال آیا تو کیا بقیہ تینوں رکعتوں میں سورۃ الناس ہی پڑھے یا اس سے وپروالی سورتوں کو ملائے؟

دوسرا سوال یہ ہے کہ ایک عالم دین امام مسجد نے سورت تراویح میں پہلی رکعت میں سورۃ نصر اور دوسری میں عمداً سورۃ اخلاص پڑھا تو اس سے نماز میں فساد یا کراہت آئی یا نہیں؟ المستفتی امام مسجد الکرم، آکسٹرم دوست

۸۶: الجواند

قرآن معکوسہ (ترتیب سورت کے خلاف پڑھنا) زیادہ سخت ہے تکرار سے بہت زیادہ اگر عمداً بھی پہلی رکعت میں سورۃ الناس کو پڑھا ہو تو بقیہ رکعتوں میں سورۃ الناس ہی پڑھنا چاہئے۔

۲۔ نماز تراویح میں کوئی مضائقہ نہیں البتہ فرض نمازوں میں ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے

ہکذا فی رد المحتار والفتاویٰ الرضویہ ص ۲۶۶۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۱۹ جولائی ۱۹۸۶ء

نوری دارالافتاء، فوری مسجد آمسٹرڈم

نماز میں قرأتِ مسنونہ

۸۵۶: لطیف یوسف گمان

۸۵۶: حضورِ مہدی صاحبِ قبلہ! اکثر اماموں سے سنتے ہیں آنا ہے کہ فلاں نماز میں طوال مفصل اور فلاں نماز میں قصار مفصل پڑھنا چاہئے۔ یہ سب کیا چیز ہیں؟ وضاحت کے ساتھ بتانے کی زحمت گوارہ کریں۔ ہو سکے تو مثالوں کے ساتھ تحریر فرمائیں تاکہ ہم لوگ آسانی سے سمجھ سکیں۔ ایل یوسف گمان، نوری مسجد آمسٹرڈم

۸۵۷: الجواب هو اللہادی الی الصواب

چند سورتوں کے مجموعہ کا نام طوالِ مفصل ہے پھر چند سورتوں کے مجموعے کا نام اوساطِ مفصل ہے اور آخری چند سورتوں کے مجموعے کا نام قصارِ مفصل ہے یعنی چھبیسویں پارہ کی سورہ حجرات^{۲۹} سے تیسویں پارہ کی سورہ بروج تک کی تمام سورتیں طوالِ مفصل کہلاتی ہیں اور سورہ بروج^{۸۵} سے سورہ بینہ تک کی تمام سورتیں اوساطِ مفصل کہلاتی ہیں جبکہ سورہ بینہ^{۹۵} بعد سورہ اتناس تک کی تمام سورتیں قصارِ مفصل کہلاتی ہیں۔ درمختار میں ہے تہ

من الحجرات الی آخر البروج سورہ حجرات سے اخیر سورہ بروج تک طوال۔ در
طوالہ ومنہا الی آخر لم یکن سورہ بروج سے سورہ لم یکن تک اوساط۔ در بقیہ
اوساطہ وبقیہ قصارہ۔ سورتیں آخر تک قصار کہلاتی ہیں۔

تویر الابصار اور درمختار میں یہ بھی ہے کہ

یست فی الحضرة امام و منفرد طوال مقیم ہونے کی صورت میں امام و منفرد دونوں کیلئے
المفصل فی الفجر والظہر و فجر اور ظہر میں طوالِ مفصل اور عصر و عشاء میں

وساطہ فی العصر والعشاء و اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل
قصارہ فی المغرب ای فی کل کی ایک پوری سورۃ کا یک رکعت میں پڑھنا
رکعت سورۃ ۵۱ سنت ہے۔

ائمہ مساجد کے کہنے کا یہی مطلب ہو کہ مثلاً فجر و ظہر میں ان سورتوں کو پڑھنا
سنت ہے جو طوالت مفصل ہیں اور نماز عصر و عشاء میں ان سورتوں کو پڑھنا سنت ہے
جو وسط مفصل ہیں اور نماز مغرب میں ان سورتوں کا پڑھنا سنت ہے جو قصار مفصل
ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتب عبد الواحد قادری غفرلہ فی دارالافتاء ۲ مارچ ۱۹۸۶ء

ترکستانی حکومت کے ائمہ کی اقتدار

۱۵۶
۸۹۹-۱۹۸۰ء فیصل رحمت اسٹوڈنٹ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہالینڈ کے اندر ترکی حنفی
مسلموں کی درجنوں مساجد ہیں لیکن ان میں دو طرح کے امام ہیں ایک وہ جن کو
ترکی کی گورنمنٹ مقرر کرتی اور وہی ان کے مشاہیرہ وغیرہ کا انتظام کرتی ہے۔ یہ ائمہ
مسجد نمونہ دار بھی نہیں رکھتے اپنی گورنمنٹ کے فیصلہ کے مطابق عیدین وغیرہ کرتے
یہ خطبہ جمعہ بھی وہی پڑھتے ہیں جو ان کی حکومت بھیجتی ہے یعنی احکام شرعیہ پر احکام حکومت
اور عملاً فوقیت دیتے ہیں اور دوسرے وہ امام ہیں جن کو اپنے ملک سے عام ترکی مسلمان
ہوتے ہیں وہ وہ ہوتے ہیں جن کو ترکی کی جماعت صوفیہ (عموماً نقشبندیہ سمجھتے ہیں) یہاں
پہنچتے ہیں یہ ائمہ مساجد حنفی حد شہر کے مطابق ڈال رہی رکھتے ہیں صوفیوں کے سے اور اردو
شعبہ میں مسجد ولسبتے ہیں ترکی کے متہین صوفی علما کے فیصلوں کے مطابق عیدین
کرتے ہیں عادت کے مطابق خطبہ جمعہ و عیدین دیتے ہیں اور ہندو پاک کے علمائے
حناف سے ربط بھی رکھتے ہیں اور کوٹ دینیہ میں شریک بھی ہوتے ہیں سوا یہ ہے
ان دونوں کے اماموں کی اقتدار میں تازہ جاز ہے یا نہیں؟

المستفتی: فیصل رحمت خیرن ستین ۱۵ آمسٹرڈم

۸۵۷ الجواب

صورتِ مسئلہ میں ترکی گورنمنٹ کی جانب سے مقرر کردہ اماموں کی اقتداء جائز نہیں کہ ترک واجب کی وجہ سے وہ فاسق معین ہیں اور فاسق معین کی امامت مکروہ تحریمی ہے جس کی اقتداء میں بڑھ چکی گئی نمازوں کا لوٹنا واجب ہے۔ کما فی فتاویٰ الحجۃ والفنیۃ وغیرہما من الاسفار الکثیرہ پھر موجودہ ترکی گورنمنٹ اہل ابواب بھی ہے جس کے عیدین کا فیصلہ عمومناسعودی گورنمنٹ کے ماتحت ہوتا ہے جس کو رویت ہلال یا اصول شرع سے کوئی واسطہ نہیں ہے اس کے فیصوں پر آنکھ بند کر کے عمل کرنا اہل ابوابی کا کام ہو سکتا ہے۔ اور اہل ابواب کی اقتداء ناجائز ہے۔ فتح القدیر باب الامامۃ ص ۲۲ میں ہے۔

لا یجوز الصلاۃ خلف اهل الاهواء اہل ابواب کے پیچھے نماز جائز نہیں۔
ہاں جو ائمہ مساجد حد شرع کے مطابق ڈال رہے ہوتے ہیں اور دیگر اعتبار سے بھی صالح امامت میں ان کی اقتداء جائز و درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۱۳ من شوال ۱۹۸۸ھ

خادم الافناء، ورلڈ اسلامک مشن نیدرلینڈ

خدمتِ امامت پر اجرت لینا

۸۵۸ مسئلہ: حاجی محمد یوسف، مقیم دی ہیگ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کے امام صاحب دو ماہ کی چھٹی لیکر مکان چلے گئے۔ اس مسجد کے صدر یا سکریٹری نے کسی عالم دین سے عارضی طور پر نماز جمعہ پڑھانے کی درخواست کی، دو ماہ گزرنے کے بعد مسجد کی طرف سے اس عالم دین کو ایک رقم دیدی گئی جس کو انہوں نے قبول کر لیا دو بار سہ بار بھی ایسا ہی ہوا۔ یعنی عالم دین کو معلوم ہے کہ آمد و رفت کے اخراجات کے علاوہ

بھی کچھ ملے گا۔ تو کیا وہ رقم اس عالم دین کے لئے حلال ہے اور اس عام دین کی اقتداء میں نماز درست ہے؟ حاجی محمد یوسف مقیم مسجد غوثیہ دینیہ ہاٹ

۹۲۶

الجواب

اذان و امامت اور تعلیم قرآن و فقہ ہجرت کو علماء متاخرین نے ضرورتاً جائز قرار دیا ہے۔ لہذا ہجرت امامت خواہ صراحتاً ہو یا دلالتاً جائز ہے۔ کما انصوا علیہ فی الکتب الکثیرہ۔ صورت مسئلہ میں رقم مذکور عالم مذکور کے لئے جائز و حلال ہے اور اس کی اقتداء درست ہے۔ اسے اجارہ فاسد نہیں سمجھنا چاہیے کیونکہ قرآن سے ہجرت کی تعیین معلوم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبدالواحد قادری ۲۵/۵/۱۴۱۹ھ دارالافتاء جامعہ مدینۃ الاسلام ہائینڈ

نماز اور لاؤڈ اسپیکر

۸۵۹ مسئلہ: مولانا نور احمد نعیمی، فرائض

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد و عبادت گاہ کی بڑی جماعتوں میں تکبیرات انتقالات کے لئے میکہرن کو قائم کرنا سنت سے ثابت ہے یا نہیں؟ بجائے میکہرن کے اسی کام کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال ہو تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اس کی صدا پر مقتدیوں کا رکوع و سجود کرنا صحبت نماز کے لئے کافی ہے یا نہیں؟ امید کہ ہر سوالات کے مدلل جوابات سے نواز کر شکر یہ کا موقع دیں گے۔

المستفتی: (مولانا) نور احمد حقانی، جامع مسجد اہلسنت حنفی نعیمی فرائض

۹۲۷

الجواب ————— بعون المحیب الوہاب

نماز عیدین کی بڑی جماعتوں کے لئے میکہرن کا نصب فرمانا سنت سے ثابت نہیں ہاں ظہر کی نماز میں ایک مرتبہ ۵۴۴ میں اور دوسری مرتبہ ۵۴۵ میں حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اقتداء سید کائنات علیہ التسلیات میں تکبیرات انتقالات کو بذریعہ خود عام صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تک پہنچانا ثابت ہے اس

وجہ سے اسے سنتِ حدیثی کہہ سکتے ہیں، پھر اس فعل حسن پر سید المرسلین علیہ السلام
الصلوة والسلام کا سکوت فرمانا نہ صرف اسے حجاز کی بلکہ استیجاب و استحسان کی بین
دلیل ہے۔ امام طحاوی کی روایت ہے۔

صَلَّى بِنا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْر
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفِيَهُمْ لَوْ كُنُوا كَوْنَهُمْ

اور مسلم شریف کی روایت ہے وہ وقاعدہ و ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم کی تکبیر کہ سرکارِ دو عالم نے یہ نماز بیٹھ کر پڑھائی اور حضرت ابوبکرؓ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکبیر کی آواز لوگوں کو سناتے رہے اور اسی حدیث پاک کے ذیل میں فتح الباری میں ہے ص ۱۳۱ ان هذا القصة كانت في ذي الحجة سنة خمس من الهجرة . کہ یہ ۵۵ھ ماہ ذی الحجہ میں واقع ہوا۔

اور دوسرا واقعہ ماہ ربیع الاول شریف ۱۱۷۷ھ کا ہے کہ وصالِ مبارک سے صرف دو ایک دن قبل ظہر کی نماز کے وقت حضرت عباس اور ایک دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے کندھوں کو سہارا دیتے ہوئے مسجد نبوی میں تشریف لائے تو سیدنا صدیق اکبر آبِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے حکم سے نماز پڑھ رہے تھے لیکن جب عین نماز ہی میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تشریف آوری کا احساس ہوا تو مصلیٰ امامت سے پیچھے ہٹنے لگے مگر امام المرسلین علیہ وعلیہم السلام نے اشارہ سے منع فرمادیا تو حضرت ابو بکر اپنی جگہ پر ٹھہر گئے پھر سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ امامت پر جلوہ بار ہو کر نماز ظہر پڑھانے لگے حضرت ابو بکر جو امامت کی نیت فرما چکے تھے اب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا کرنے لگے اور آپ کی تکبیرات کی آواز سن کر اس آواز کو دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تک پہنچانے لگے بخاری شریف ص ۹۵ میں ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وحد من نفسه حقاً فخرج

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری میں
افاقہ محسوس فرمایا تو حجرہ عائشہ سے نماز ظہر کے

بین رجلین احدهما العباس
لصلوة الظهر والیوبکر یصلی
بانتاس فلما رآه الیوبکر ذهب
لیتخوف آدمی الیه النبی صلی اللہ
علیہ وسلم بان لا یتأخو فقال
اجلسانی الی جنبہ فاجلسا
الی جنب ابی بکر قال فجعل
الیوبکر یصلی وهو یاتم بصلوة
النبی صلی اللہ علیہ وسلم
والناس بصلوة ابی بکر
(بخاری ص ۹۵ و مسلم جلد اول ص ۱۸)

لئے دو صحابیوں کو جن میں ایک حضرت عباس
تھے، سہارا دیتے ہوئے مسجد نبوی کی طرف رخ
فرمایا۔ درحالیکہ حضرت الیوبکر لوگوں کو نماز پڑھا
رہے تھے۔ جب حضرت الیوبکر نے سرکارِ دو عالم کو
دیکھا تو مصلیٰ امامت سے پیچھے ہٹنا چاہا۔ تو سرکارِ
دو عالم نے پیچھے ہٹنے سے اشارتاً روک دیا اور
بن دونوں صاحبوں سے فرمایا مجھے الیوبکر کے بغل
میں بیٹھا دو چنانچہ ان حضرات نے حضرت الیوبکر
کے بغل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیٹھا دیا۔ اب
حضرت الیوبکر پیادے نبی علیہ السلام کی اقتدا فرماتے
لگے اور دیگر نازی حضرت الیوبکر کی۔

مسلم شریف میں یہ بھی ہے کہ والیوبکر یصلی معہم! التکبیر کہ حضرت الیوبکر
عام مصلیوں کو تکبیرات انتقالات سناتے رہے۔ ص ۱۹۔

ان حدیثوں سے مکبر کے جواز و استحسان کا ثبوت ملتا ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جب
امام کے تکبیر کی آواز مقتدیوں تک نہ پہنچ سکے تو مقتدی اپنی تکبیرات کی آواز بلند کر سکتا ہے
لہذا اسپیکر ایجادت نہیں سے ایک نوا ایجاد آ رہے جس کا حکم شرع شریف میں
منصوص نہیں۔ لہذا اس کے ذریعہ نکل ہوئی آواز کو صدا، بازگشت یا متعین من، الخابج
پر محمول کرتے ہوئے بعض علماء نے اسکے اتباع کو ناجائز اور مقصد نماز قرار دیا اور بعض
علماء نے ذرا نرم گوشہ اختیار کرتے ہوئے اسے بادم سنت بدعت مکروہہ اور عبث
قرار دیا جبکہ بعض علماء اس کی اباحت و جواز کے قائل ہوئے بلکہ مفید و معاون ہونے کی
وجہ سے بڑی جماعتوں کے لئے اسے مستحسن گردانا۔ حضور مفتی اعظم ہند علیہ الرحمہ والرضوان ہجین
حیات نماز میں اس کے استعمال کو ناجائز و عبث اور اس کی صدا پر انتقالات ارکان
نماز کو مقصد نماز قرار دے رہے۔ ہندوپاک کے بیشتر علماء اہلسنت حضور مفتی اعظم علیہ الرحمہ

کی پیروی کرتے ہوئے اس کے عدم جواز کے قائل رہے۔ حضور مفتی اعظم علیہ الرحمہ کے تربیت یافتہ اور مجاز و ماذون خلافت بحر العلوم حضرت علامہ مفتی سید افضل حسین صاحب علیہ الرحمہ سابق صدر المدین دارالعلوم رضویہ منظر اسلام بریلی شریف لاؤڈ اسپیکر پر نمازوں کے جواز و صحت پر فتویٰ دیتے رہے۔ ہندو پاک کے مقتدر اور صاحبانِ فناء، حضرات حضرت بحر العلوم کی پیروی میں اسپیکر کی صدا پر جواز و صحت کے قائل رہے فقیر پچھلے ۱۳۷۶ھ سے اب تک (۱۴۲۳ھ) مکبر الصوت اور اسکی صدا پر اقتدار کا وہی حکم سائین کو بتانا رہا جو حضور مفتی اعظم علیہ الرحمہ کا تھا۔ لیکن بالینڈ میں مقیم علماء ہند و پاک اور ائمہ مساجد تراک و مغارب کی آپسی بحث و تمحیص کے بعد لاؤڈ اسپیکر سے متعلق یہ مآل و نتیجہ سامنے آیا کہ عالمی طور پر مانگ کے استعمال نے عموم بلوی کی شکل اختیار کر لی ہے۔ اور جہاں اس مسئلہ میں شدت ہے وہاں عام طور پر مسلمانوں میں افتراق و انتشار ہے اور شریعت میں عموم بلوی کو نصوص کی حیثیت حاصل ہے۔

پھر لاؤڈ اسپیکر کا بدعت مکروہہ ہونا بھی اصول شرع کے مطابق ثابت نہیں کہ مکبرین کا نصب کرنا اور اس کا سنت نبویہ ہونا ثابت نہیں ہوا کہ وہ باہم سنت قرار پائے۔ باقی رہی اسکی اولاد کا صدا ہونا تو زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ صدا پر سجدہ تلاوت واجب نہیں لیکن اگر کوئی سجدہ کر لے یا پوری جماعت آیت سجدہ کی صدا پر سجدہ تلاوت کر لے تو کیا یہ سجدہ کرنا ناجائز و گناہ ہوگا؟ ہرگز نہیں۔ تبرصغیر کی پڑائی بشیر مسجدیں اور ترکی جو مسجدوں کا ملک ہے اس کی اکثر مسجدیں گنبد درہیں جن میں تلاوت کے علاوہ تکبیروں کی آوازیں بھی گونجتی ہیں اور مقتدی ان آوازوں یا امام و صدا کی مشترک آوازوں پر رکوع و سجود کرتے ہیں۔ لیکن آج تک کسی عام دین یا مفتی نے مسجدوں میں گنبدوں کی تعمیر کو ناجائز نہیں کہا نہ ہی اسکی صدا پر پڑھی گئی نمازوں کو ٹوٹانے کا حکم دیا۔ لہذا احتیاط اس میں نہیں ہے کہ عامۃ المسلمین کی نمازوں کو فاسد قرار دیکر مسلمانوں کو گنہگار ثابت کیا جائے۔ بلکہ مسلمانوں کی بھی خواہی اور احتیاط اس میں ہے کہ نمازوں کو فساد اور مسلمانوں کو گنہگار ہونے سے بچایا جائے اسلئے اس میں بھلائی دیکھتا

ہوں کہ لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کو اذان و خطبات جمعہ و عیاد و غیرہم کی طرح نماز یا جماعت (جبکہ امام کی آواز مقتدیوں تک نہ پہنچتی ہو) میں جائز قرار دیا جائے لعل اللہ یحصد ثبوت بعد ذلک امورا۔

لاؤڈ اسپیکر سے متعلق مقدمہ بالاتمہید اس کی آواز پر نماز کے ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے کے جواز و صحت کی جانب رہنمائی کرتا ہے اس لئے جو حضرات نماز میں اسے استعمال کرتے ہیں اس سے منع کر کے عند الشریعہ زیر بار ہونا نہیں چاہتا کہ ممانعت دلیل شریعہ کی محتاج ہے اور اباحت کے لئے سکوت شریعہ کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ و رسولہ اعلم وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری ۵ جمادی الاخریٰ ۱۴۲۳ھ

۶ اگست ۲۰۰۲ء دارالافتاء اسلامک فونڈیشن نیڈرلینڈ

تراویح سے پہلے وتر

مسئلہ ۸۶۰: فیروز احمد

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعہ متین اس مسئلہ میں کہ نزدیک رمضان المبارک میں عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی مگر تراویح کی چند رکعتیں نقص و منوک و بے چھوٹ گئیں۔ تراویح کے بعد وتر کی جماعت شروع ہو گئی اب نزدیک ہی ہوئی تراویح پڑھے یا وتر کی جماعت میں شریک ہو جائے۔ خلاصہ جواب سے سرفراز فرمائیں۔ بیتا و قوجروا المستفتی حافظ فیروز احمد، غوثیہ مسجد، مشرق

۸۶۱ الجوامع: ۱۰۱۱ ہوالہادی الی الصواب

نزدیک جب فرض عشاء جماعت سے پڑھ چکا ہے تو وہ وتر جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔ تراویح کی چھوٹی ہوئی رکعتیں وہ وتر کے بعد پوری کر لے کیونکہ تراویح کا وقت عشاء کے وقت کے بعد سے صبح صادق تک ہے۔ یونہی وتر کا وقت کہیں، لیکن تراویح وتر سے پہلے اور وتر کے بعد بھی پڑھ سکتے ہیں۔ نماز تراویح سے متعلق

فتاویٰ ہند پر ص ۱۸۸، فتاویٰ قاضی خاں ص ۱۸ اور عمیدین الحقائق ص ۱۸ میں ہے
والصحيح ان وقتها ما بعد العشاء الى طلوع الفجر قبل
الوتر وبعد ۸۔ صبح یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء کے بعد سے صبح صادق تک
ہے خواہ وتر سے پہلے پڑھے یا بعد میں۔ اور منیہ شرح غنیہ میں ہے وهو المختار
کہ یہی قول پسندیدہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عبد الواحد قادری مخدوم دارالافتاء، البیت

۱۸ ربيع الاول شریف ۱۴۰۸ھ

فرض نمازوں کی قراأت

مسئلہ ۸۶۱: محمد شریف گلاب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فرض نمازوں کی ہر ایک
رکعت میں ایک سورۃ کریمہ کا پڑھنا ضروری ہے؟ یا ایک سورۃ کی کچھ آیتیں پہلی
رکعت میں اور کچھ آیتیں دوسری رکعت میں پڑھنی چاہئے۔ نیز یہ بھی واضح کیا جائے
کہ فجر کے فرض میں کم از کم کتنی آیتیں اور زیادہ سے زیادہ کتنی آیتیں پڑھنی چاہئے؟
المستفتی: محمد شریف گلاب، امام سولہ مسجد، البیت

الجواب ۸۶۲: هو المعين الى الصواب

فرض کی ہر ایک رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد (ان سورتوں میں سے جنہیں
مختلف نمازوں میں پڑھنا مستحسن ہے) پوری ایک سورۃ کریمہ کا پڑھنا افضل و
مستحب ہے۔ والا فضل ان یقروا فی کل رکعة الفاتحة وسورة
کاملة فی المکتوبة (عللیگی ص ۲) اور اگر ایک ہی سورۃ کی بعض آیتیں
پہلی رکعت میں اور بعض آیتیں دوسری رکعت میں پڑھے یا دوسورتوں میں سے
پڑھے جب بھی بلا کراہت جائز و صحیح ہے۔ ولو قراء بعض السورة فی رکعة
وباقیہا فی رکعة قيل یکره والصحيح انه لا یکره (غنیہ ص ۳۶۲)

نمبر کی فرض نماز میں سورۃ فاتحہ کے بعد دونوں رکعتوں کے اندر کم، زکم چالیس درمیان آیتیں (بہت بڑی ہوں نہ بہت چھوٹی) اور زیادہ سے زیادہ سوائیس پڑھنے سنت مستحب ہے یہ ان لوگوں کے لئے ہے جو مقیم ہوں اور وقت میں وسعت ہو۔

البحر الرائق ص ۲۳۱، فتح القدیر اور منیۃ المصلی مع شرح غنیہ میں ہے۔

« فالسنة في حضرة ان يقراء في صلوة الفجر في الركعتين

باربعين آية وسطا هو الاثنى وخمسين اوستين وهو

الاوسط والاعلى على الزيادة على الستين الى

المائة (منية ص ۳۳) والله تعالى اعلم

مکتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ، دہلی ۱۳۹۹ ہجری دارالافتاء، آسٹریٹم

نماز میں نبی علیہ السلام کا نام سنکر رو د پڑھنا

مسئلہ ۸۶۲، فیصل مدارن، آسٹریٹم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک امام صاحب نے قراہ جہری میں « وَكَتَبَةُ كَتَبًا » پڑھا تو مقتدیوں کی زبان سے بے عزم و ارادہ کے جہرا « اَدْلُهُ اَكْبَرُ » نکل گیا اور جب اسی امام نے دوسری رکعت میں « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ » پڑھا تو میرا اس نے صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیا۔ پھر اس کے بعد « اَبَا اَحَدٍ قَيْنَ رَجَا لِكُمْ » پڑھا اب امام کو تشویش ہے کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ جب امام سے پوچھا گیا کہ کیا آپ نے عہد ادرود شریف پڑھا تھا یا سہواً زبان سے نکل گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ نہ عہد نہ سہواً بلکہ اسم گرامی سننے کے بعد عادتاً کہہ دیا اس میں میرے ارادہ کا کوئی دخل نہیں تھا۔ سوال یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں نماز صحیح ہوئی یا نہیں؟ بدلائل شرعیہ جواب سے نواذ کر شکریہ کا موقع دیں۔

فیصل مدارن۔ عارضی امام مسجد غوثیہ رضویہ، بالینڈ۔

۸۶۲ جواب ہوا الہادی الی الصواب۔ اَدْلُهُ اَكْبَرُ یا صیغہ درود یا ایسا کلام نہیں

ہے جس سے نماز میں نقصان ہو۔ اگر ان کلمات مبارکہ کا صدر مقتدی یا امام سے علم بھی ہو تا تو فساد نماز کا حکم ہرگز نہیں دیا جاتا بلکہ زیادہ سے زیادہ خلاف ادلی کہا جاتا صورت مسنویہ میں جبکہ مقتدی نے بے ساختہ اللہ اکبر کہا اور امام نے عادتہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا تو نماز صحیح ہوگئی کوئی خرابی نہیں آئی۔ فتاویٰ عالمگیری ص ۳۹ میں ہے۔

ولو قال الله صل على محمد او قال الله اكبر لا تقصد صلوٰۃ بالاجماع ان لم ير ذلك به الجواب ۵۱۔ اور در وصف کے بعد اسی قول میں ہے ”ولو قراء رجل ما كان محمد ابا احد من رجا لك وصلى رجل في الصلوة لا تقصد صلوٰۃ ۵۱ واللہ تعالیٰ اعلم“
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۶ شعبان ۱۳۶۲ھ

خادم الافناء جامعہ مدینۃ الاسلام بالینڈ

مقتدی اگر امام کو جھوٹا گمان کرے

مسئلہ ۸۶۳: مولانا عبدالغفار نورانی

۲۰۲۰-۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی مقتدی کے گمان میں امام جھوٹا ہے تو کیا اس مقتدی کی نماز اس امام کی اقتداء میں درست ہے؟

سائل: عبدالغفار نورانی سکریٹری جنرل مجلس علماء نیڈرلینڈ

۸۶۷ الجواب بعون الملک الوہاب

کسی مسلمان سے متعلق بدگمانی حرام ہے اور اپنے امام سے بدگمان ہونا شد حرام نہایت باختم ہے۔ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ ”اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ“
وقال تعالى ”وَلَا تَجَسَّسُوا“ لہذا اس مقتدی پر تو یہ لازم ہے۔
بالفرض اگر اس شخص کا گمان اپنے امام سے متعلق صحیح ہو تو اس جھوٹے امام کی اقتداء کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ وہ جھوٹ کے سبب عند الشرع فاسق و تاجر ہے۔
قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ”اِنَّ كَذِبَ فُجُورٍ وَالْفُجُورَ يَجْرِي

إلى التماس، اور فاسق و فاجر کو امام بنانا گناہ ہے اسکے پیچھے پڑھی ہوئی نمازوں کو لوٹانا واجب ہے۔

اور اگر مقتدی مذکور کا گمان صحیح نہیں ہے اور صحبت امامت کے شرائط امام مذکور میں موجود ہیں تو دیگر تمام مقتدیوں کی نمازیں اس کی اقتداء میں صحیح ہیں۔ مگر اس بدگمان مقتدی کی نماز اپنی بدگمانی کی وجہ سے واجب الاعداء ہوگی۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۲ منوالظفر ۱۴۲۲ھ ۲۶ اپریل ۲۰۰۱ء

امام اگر حروف کے مخارج میں امتیاز نہ کرے

۸۶۴ مسیلاً: حافظ وقاری منہام مصطفیٰ ربانی

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک عالم صاحب میں جو امامت کرتے ہیں لیکن ان کا تلفظ صحیح نہیں ہے جیم کی جگہ ذاء کی آواز اور ظا کی جگہ جیم کی آواز نکلتی ہے۔ اس طرح ہلے ہوڑ کی جگہ حلے حطی اور الف کی جگہ عین کی آواز نکلتی ہے ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

۸۶۶ الجواب: ہوالہادی الی الصواب

نماز کے صحیح ہونے کے لئے صحیح تلفظ کے ساتھ قرآن عظیم کی قرأت ضروری ہے جب قرأت ہی صحیح نہیں تو عالم مذکور کی خود اپنی نماز ہی صحیح نہیں ہوتی ہے۔ اور جب اپنی نماز ہی صحیح نہیں ہوتی ہے تو مقتدیوں کی نماز تک صحیح ہوگی؟
عالم مذکور فی السؤال پر لازم ہے کہ وہ اپنی نماز صحیح کرنے کے لئے کسی صحیح خوان سے صحبت مخارج کے ساتھ حروف کی ادائیگی کے طریقے سیکھنے کی ہر ممکن کوشش کرے جب تک اس کی کوشش جاری رہے گی خود اس کی اپنی نماز جائز ہوگی۔ جب تک وہ صحبت مخارج پر قادر نہیں ہو جائے اس سے پہلے وہ امامت نہیں کر سکے گا۔ اور اگر وہ بالجبر امامت کرنا چاہے تو قوم کو اس کی اقتدا کرنی جائز نہیں ہے۔ صاحب دلائل قاہرہ مؤید ملت طاہرہ امام احمد رضا فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ الغنی اپنے فتاویٰ میں ارشاد

فرماتے ہیں۔ ”اگر (امام) ایسی غلطیاں کرتا ہے کہ معنی میں فساد آتا ہے مثلاً حروف کی تبدیلی جیسے ع، ط، ص، ح، ظ کی جگہ ا، ت، س، کا، ن، پڑھنا کہ لفظ مہمل رہ جائے یا معنی میں تغیر فاحش راہ پاسے جس طرح بعض جہال نستعین کو نستاعین پڑھتے ہیں..... تو ہمارے ائمہ متقدمین کے مذہب صحیح و معتبر پر مطلقاً خود اس کی نماز باطل ہے۔ کما حقہ درجہ المحقق فی الفتح، والحبی فی الغنیۃ وغیرہما فی غیرہما اور جب اس کی اپنی نہ ہوگی تو قواعداں وغیر قواعداں کسی کی اس کے پیچھے نہ ہو سکے گی۔ فان الصلوة مبنیۃ علی صلوة الامام“ الخ

پس صورت مسئلہ میں کسی مقتدی کی نماز جائز نہیں جس جس نے پڑھی ہو سب کا لوٹانا واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری خادم الانشا، مجلس علماء، نیدرلینڈ، محرم الحرام ۱۴۲۰ھ

اگر دو چار آدمی ملکر نماز پڑھیں تو کس طرح کھڑے ہوں

۸۶۵۔ سبحان، کالی کوت، کیرلا، ہند

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض شوافع بلکہ اکثر شوافع جب کسی کو تنہا نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہیں تو ازدیاد ثواب کی نیت سے اسکے پیچھے کھڑے ہو جاتے ہیں پھر دوسرا تیسرا شخص آتا ہے اور ہاتھ سے اشارہ کرتے ہوئے اسی کے ساتھ کھڑا ہو جاتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ اس طرح کھڑے ہونے کی شرعی اجازت ہے یا نہیں؟ شوافع حضرات سے پوچھنے پر وہ کہتے ہیں کہ مسئلہ تو ایسا ہی ہے لیکن دلیل کی ہمیں خبر نہیں۔ اور احکامات کے نزدیک یہی طرز عمل اختیار کرنا درست ہے یا نہیں؟ امید کہ جواب سے نواز کر مشکور و ممنون فرمائیں گے۔

ایف سبحانی، مرکز الثقافت السنیہ، کیرلا۔

۹۶ الجواب اللہ تعالیٰ عنہ اذیۃ الحق والظواب

اعتنا کے نزدیک بھی یہ مسئلہ اسی طرح ہے جیسا سائل نے بیان کیا۔ اگر تنہا نہ فرض پڑھنے والا امامت کی صلاحیت بھی رکھتا ہے تو بعد میں آنے والا اس کی اقتدا کر سکتا ہے لیکن اس کے لئے مسئلہ (شرعی طریقہ) یہ ہے کہ اگر مقتدی تنہا ہے تو امام کے دہستی جانب کھڑا ہو جائے۔ اور اگر مقتدی دُوسرے زائد ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں کیونکہ امام کے اگل بخل یا ایک ہی جانب دونوں کا کھڑا نامکروہ ہے۔

اور اگر امام کے پیچھے جگہ نہ ہو تو امام کو آگے بڑھ جانا چاہئے اگر وہ آگے نہ بڑھے تو کسی طرح اشارہ کر دیا جائے تاکہ اس کو اطلاع ہو جائے اور وہ از خود آگے بڑھ جائے۔
..... تنہا تنہا نماز کے مقابل میں جماعت کی نماز میں سے تائیس درجوں تک (باختلاف روایت) فضیلت و فوقیت رکھتی ہے۔ اور یہ امر محقق ہے کہ دو یا دو سے زائد اشخاص اگر ملکر نماز پڑھیں تو وہ عند الشرح جماعت کی نماز ہے۔ کما رواہ ابن ماجہ و امام احمد والطبرانی عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشان من فوقہا جماعة ورواہ امام احمد عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشان خیر من واحد، وثلاثة خیر من اثنين، واربعة خیر من ثلاثة، فعلمکم بالجماعة، ورواہ الامام محمد بن حسن شیبانی فی کتاب الآثار من استاذلہ الکریم الامام الاعظم سیدنا ابی حنیفۃ النعمان عن سیدنا ابراہیم قال اذا زاد علی الواحد فی الصلوة فہی جماعة۔

مقرر مذہب حضرت سیدنا امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ہم اسی قول کو اختیار کرتے ہیں کیونکہ یہی امام اعظم کا مذہب ہے۔ (قال وبہ نأخذ وهو قول ابی حنیفۃ)

صحیح لبہاری (مرتبہ ملک العلماء تلمیذ الرشید امام اہل السنۃ مجدد الملتہ علیہا رحمہ) ”باب بکھر متکون جماعۃ“ اور ابو داؤد و نسائی میں حضرت سیدنا ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں کا مل کر نماز پڑھنا اکیلے نماز پڑھنے سے بہتر ہے جیسا کہ امام احمد کی روایت سے بھی معلوم ہو۔ اللہ سے اشارہ کر کے آگاہ کر دینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے تاکہ وہ تنہا نماز پڑھنے والا امامت کا قصد کرے۔ ابھی آپ لوگوں کا ذوق تحسین بیدار ہے اور مسلم مشغلہ میں جاری ہے اگر خود سے تنبیغ کریں تو کثیر دلائل اکٹھا کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری عفرلہ۔ اسلامک فاؤنڈیشن نیدرلینڈ۔ شعبان العظم ۱۴۲۳ھ

وتر کی نماز تین رکعتیں ہیں یا ایک رکعت

مسئلہ ۸۶۶: طلباء، حنفی مرکز الثقافتہ السنیہ کیرالا۔

کیا فرماتے ہیں علماء ذی اوصاف و مفتیان احناف اس مسئلہ میں کہ زید چونکہ حنفی المذہب ہے۔ یہ ایک نیت وتر کی تین رکعتیں پڑھتا ہے مگر بجز اس پر معترض ہے اور کہتا ہے کہ تین رکعتیں پڑھتا حکم رسول علیہ السلام کے سراسر خلاف ہے اچھا اپنے دعویٰ پر یہ حدیث پاک پیش کرتا ہے ”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ”لا توتروا بثلاث وادتروا بخمس او بسمع ولا تشبہوا بصلوۃ المغرب۔ لیکن جب زید حنفی نے اس حدیث شریف کے سننے کے بعد حضرت ابی ابن کعب اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی یہ روایت پیش کی۔

”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث“ تو بکر کہنے لگا کہ امر درجہ میں فعل سے زیادہ قوی ہوتا ہے لہذا امر پر عمل ہوگا نہ کہ فعل پر! امید ہے جو ب شانی و کاف عطا فرما کر ہم لوگوں کی مشکلات کو حل فرمائیں گے۔

طلباء حنفی، شرعی کالج مرکز الثقافتہ السنیہ کیرالا ہند۔

۹۱۶ الجواب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

نماز وتر یا خلاف ائمہ واجب بھی ہے اور سنت بھی، مگر دلائل قطعی الثبوت کے پیش نظر اس کا وجوب ہی مؤکد و مزجج ہوتا ہے۔ ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ وغیرہم کتب اماریت میں ہے۔

عن ابی ایوب الانصاری قال حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم الوتر حق واجب علی نے ارشاد فرمایا کہ وتر لازم واجب ہے ہر مسلمان
کل مسلم پر۔

ابو داؤد اور حاکم نے حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔
قال سمعت رسول اللہ صلی انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا
الوتر حق فمن لم یوتر کہ وتر پڑھنا ضروری ہے جو وتر نہ پڑھے
فلیس منّا۔ وہ ہم میں سے نہیں۔

بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا
قال قال رسول اللہ صلی انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
تعالیٰ علیہ وسلم الوتر واجب علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہر مسلمان پر
علیٰ کل مسلم وتر کا پڑھنا واجب ہے۔

ان واضح اور غیر مبہم ارشاداتِ مالئہ کے علاوہ بھی درجنوں عادیثِ کریمہ
کتب اماریت میں مرقوم و مروی ہیں جن سے نماز وتر کا واجب و مؤکد ہونا ثابت
ہوتا ہے۔

بہر حال اختلاف ائمہ کی وجہ سے اگر کوئی احتیاطاً اس کی نیت میں واجب و
سنت مؤکدہ کی قید نہ لگا کر صرف وتر کا ارادہ و نیت کرتا ہے تو وہ قابلِ اعتراض نہیں
بلکہ بہت ہے۔

وتر کی رکعات میں بھی ائمہ اربعہ کا اختلاف ہے اور ہر ایک اپنی اپنی سمجھ کے مطابق اپنے مذہب کی تائید و توثیق احادیث کریمہ سے کرتے ہیں۔ پھر ہر ایک مقلد و مقتدی اپنے اپنے امام کی تقلید و اقتداء میں اسی کی تفضیل و ترجیح کا بھی قائل ہے۔

لیکن اصول و انصاف یہ ہے کہ جب کسی مسئلہ میں ائمہ اور علماء راسخین کا اختلاف ہو جائے تو ایسی راہ اختیار کرنا افضل و مناسب ہے جس سے ممکن حد تک اختلاف علماء سے بچا جاسکے۔ مثلاً نماز تراویح احادیث کریمہ کی روشنی میں کس کے نزدیک آٹھ رکعتیں ہیں۔ کسی کے نزدیک بارہ اور کسی کے نزدیک بیس رکعتیں تو ہمیں والے قول کو اختیار کرنا اس لئے افضل و مناسب ہے کہ اس میں اختلاف ائمہ کا رفع ہے۔ یعنی آٹھ اور بارہ والے اقوال از خود بیس میں داخل ہو گئے اور بیس والے قول کی بھی تائید ہو گئی۔ بخلاف آٹھ یا بارہ پر عمل کرنے سے کہ اس میں ایک دو اقوال ائمہ کا خلاف ضرور لازم آئے گا۔

یہی حال نماز وتر کا ہے یعنی ایک یا تین رکعتوں کا ثبوت درجنوں احادیث کریمہ سے ہے اور بعض احادیث کریمہ کی روشنی میں تین سے زائد رکعتوں کا بھی ثبوت ملتا ہے (اپنی اپنی سمجھ کے مطابق) لیکن ائمہ اربعہ میں سے کسی نے بھی تین سے زائد کا قول نہیں کیا، تو معلوم ہوا کہ ثواب ایک یا تین میں منحصر ہے۔ وتر کی تعداد رکعات سے متعلق ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اقوال و مذاہب کا جائزہ لیجئے تو حق واضح ہو کر سامنے آجائے۔ (وہی ہذا ملخصاً)

مذہب مالکی: حضرت قاضی ابوالولید محمد بن رشد مالکی ندوی (۵۹۵ھ) اپنی ممتاز و مطول تصنیف ہدایۃ المجتہد جلد اول میں فرماتے ہیں۔

فان مالکاً رحمہ اللہ استحب امام مالک علیہ الرحمۃ کے نزدیک مستحب یہ ہے ان یوتری ثلاث یفصل بینہا کہ تین رکعتیں وتر پڑھی جائیں اور ان میں بسلام (الیٰ قور) سلام کے ساتھ فصل کیا جائے۔

ان الوتر ثلاث رکعات لا یسلم
الا فی آخرهن عندنا (الی قولہ)
وتر صرف تین رکعتیں ہیں کہ ہمارے نزدیک تیسری
رکعت میں سلام پھیرا جاتا ہے (اس درمیان میں
تین رکعتوں کا ثبوت میں تین حدیثیں ہیں پھر فرماتے ہیں)

رأى خمس من الله عز وجل أربع ركعة
فقال ما هذا "البتیراء" .. وانما
قال ذلك لان الوتر اشتهران
النبي صلى الله عليه وسلم فمضى
عن "البتیراء" وقال ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه والله ما اجزأت
ركعة قط ولان له لوجاز الاكفاء
بركعة في شئ من الصلوات
لدخل في الفجر قصر
بسبب السفر
اور جب حضرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد
کو ایک رکعت دتر پڑھتے ہوئے دیکھا تو فرمایا یہ تم
کیسے دم بریدہ نماز پڑھتے ہو؟ حضرت عمر نے یہ بات
اسیے کہی تھی کہ وتر کے بارے میں یہ مشہور ہو چکا تھا کہ نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دم بریدہ نماز (ایک رکعت) سے
منع فرمایا ہے۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا خدا کی قسم
میں ہرگز ایک رکعت نماز کے جواز کا قائل نہیں ہوں۔
اگر ایک رکعت نماز شروع ہوتی تو سفر کی وجہ سے
فجر کی نماز میں قصر کا حکم ہوتا اور فجر کی نماز
ایک رکعت پڑھی جاتی

البتیراء: دم بریدہ نماز (ایک رکعت) کی ممانعت احادیث کریمہ میں اس
قدر کثرت سے ہے کہ ان سمجھوں کو جمع کرنے کے لئے ایک دفتر دسکا ہے۔ ہاں جس کو
تفصیل درکار ہو وہ علامہ زبلی کی نصب التلویہ، حافظ ابن حجر کی لسانیہ،
علامہ عینی کی عمدۃ القاری، علامہ شوکانی کی نیل الاوطار، علامہ امجدین
حسن شیبانی کی مؤظلا اور حافظ نور الدین عیسیٰ کی معجم الزوائد وغیرہ
کتب شرعیہ کا مطالعہ کرے۔

اور جہاں تک وتر کے تین رکعت ہونے کی بات ہے اگر ائمہ اربعہ کے مذاہب
کا انصاف سے مطالعہ کیا جائے تو واضح ہوگا کہ کسی نے بھی تین رکعت کی ممانعت نہیں
کی بلکہ کسی نے تین رکعت کی طرف جواز کا اشارہ کیا تو کسی نے اسے کامل کا درجہ دیا۔
اور کسی نے تین پر عدم حرج کی مہر لگا دی۔ البتہ مذہب حنفی اور اس کے ائمہ نے

ایک رکعت کی ممانعت و مخالفت کی اور اس کو احادیث کثیرہ سے ثابت کیا۔ پس ضیاط اسی میں ہے کہ ایسا راستہ اختیار کیا جائے جس میں ائمہ اربعہ میں سے کسی کی مخالفت لازم نہ آئے۔ اور وتر کی ایک رکعت پڑھنے میں یا اختلاف وراثت چاروں اماموں کی مخالفت لازم آتی ہے۔ کیونکہ وتر کے بائیں میں مذاہب اربعہ کی یہ تفصیل گزری چکی ہے۔

(۱) وہو یشتمل علی شفع ووتر (وہ بعت وطاق رکعتوں پر مشتمل ہے) عند المالکی۔ (۲) وادنی کمالہ ثلاث رکعات (اس کا درجہ کمال کم از کم تین رکعتیں ہیں) عند الشافعی۔ (۳) واول وتر ثلاث (اور اگر تین رکعتیں پڑھے تو اس میں کوئی ترجیح نہیں) عند الحنبلی۔ (۴) ان الوتر ثلاث رکعات (وتر کی صرف تین رکعتیں ہیں) عند الاحناف۔

اور اگر ایک رکعت پڑھنے میں مذاہب ثلاثہ کی شق اول کی تائید ہوتی ہے تو شق ثانی کی تردید ہوتی ہے اور سب سے بڑھ کر ”صلوة البتیراء“ جس کی ممانعت مخصوص و مصرح ہے اس پر عمل کی جرأت ہوتی ہے۔ اور تین رکعت پڑھنے میں کسی کا خلاف لازم نہیں آتا۔ بلکہ ہر ایک کے قول و مذہب کے مطابق عامل مہذب و برا ہو جاتا ہے۔

سائل نے جس حدیث پاک کو وتر کی تین رکعتوں کے خلاف پیش کیا ہے اس کو حافظ علی ابن عمر (رحمہ اللہ) نے اپنے مجموعہ احادیث ”سنن دارقطنی ص ۲۵۲“ میں بروایت حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرمایا ہے لیکن یہ حدیث پاک ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے خلاف بھی ہے جیسا کہ ائمہ مذاہب کے اقوال سے ابھی ابھی روشن ہوا۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ حدیث ان احادیث کرمیہ کے معارض و خلاف ہے جو اس سے زیادہ قوی اور ثقہ راویوں کی روایت سے مشہور ترین کتب احادیث میں مرقوم و مروی ہیں۔ مثلاً بخاری، ترمذی، ابوداؤد وغیرہ میں۔ تیسری بات یہ ہے کہ خود سنن دارقطنی میں اس کے خلاف روایتیں موجود ہیں۔ جس جعفریہ حدیث مسطور فی السؤال دارقطنی میں مذکور ہے اس کے بین ہی صفحات کے بعد ص ۲۵۲ پر حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت معترض کو نظر نہیں آئی تعجب ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود قال رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا جیسے دن کے وتر (نہ مغرب)
 وسلم وتر اللیل ثلاث کوتر کی تین رکعتیں ہیں ویسے ہی رات کے وتر
 النهار صلوٰۃ المغرب۔ کی تین رکعتیں ہیں۔

اس حدیث پاک نے "لا تشبہوا بصلوٰۃ المغرب" کا جواب بھی
 دے دیا کہ مشبہ اور مشبہ بہ کے اندر تمام صفتوں فضلوں اور عادتوں میں متحد و
 یکساں ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ مشابہت کے لئے کسی ایک صفت میں متحد ہونا
 کافی ہوتا ہے مثلاً کوئی شخص زید کو شیر کے مشابہ کہے یا لوٹری کے مشابہ بننے سے
 روکے "تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ زید کو شیر کی طرح پنجہ، دم اور دانت وغیرہ بھی ہے۔
 یا لوٹری کی طرح وہ شیر کے ارد گرد چوڑی مچھرتا ہے۔ لوٹری کی طرح شیر کا پسماندہ کھانا
 ہے۔ لوٹری کی طرح اپنے جسم کی بناوٹ رکھتا ہے وغیرہ۔ بلکہ اس مشابہت کا صرف
 یہ مطلب ہے کہ زید شیر کی طرح طاقتور جواں ہمت ہے۔ اور یہ کہ لوٹری کی طرح مطلب
 خود غرض چالاک نہیں ہونا چاہئے۔

لا تشبہوا بصلوٰۃ المغرب میں اس تشابہ سے روکا گیا ہے کہ مغرب کی
 تیسری رکعت میں کسی سورت یا پھوٹی تین آیتوں کا ملانا واجب نہیں جبکہ وتر میں ملانا
 واجب ہے۔ عہد اگر نہیں ملایا تو نماز ہی نہیں ہوگی اور سہواً نہیں ملا سکا تو بعد دم
 سجدہ سہو نماز نہیں ہوگی۔

تو وتر کی تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت ملائے سے لا تشبہوا
 بصلوٰۃ المغرب کے حکم عالی کی پیروی ہو جاتی ہے جو ہر وتر پڑھنے والا کرتا ہے۔

اور حدیث مذکور (عن ابن مسعود) میں نماز مغرب سے مشابہت کا حکم ہے یعنی
 وہ بھی تین رکعتیں ہیں تو وتر بھی تین رکعتیں ہیں۔ لہذا مشابہت و عدم مشابہت
 دونوں طریق پر مسلمانوں کا عمل ہے۔

مقررہ کو لا تو ترا ثلاث تو یاد رہا مگر اتر و انجس وغیرہ یاد نہیں رہا۔ اگر کوئی

اے مر رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام پر عمل کرنے کا ذوق ہے تو اپنے ہی مذہب کے مطابق وہ وتر کی گیارہ رکعتیں پڑھا کرے۔

بکر (شافعی) صرف یہ کہہ سکتا ہے کہ لا تو متروا بثلاث میں صیغہ نفی کے ساتھ ممانعت ہے اور نہ ہی عن البتیرا میں نہیں کے ساتھ ممانعت ہے اور نہ ہی کی کثرت کے مقابلہ میں نفی شاذ ہے لہذا اب وہ خود ہی فیصلہ کرے کہ فوقیت و اہمیت نفی کو حاصل ہے یا نہیں کو؟ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانباء مجلس علماء ہندوستان

اسلامک فونڈیشن ہندوستان۔ ۱۲ جمادی الآخرہ ۱۴۲۳ھ

ہجڑے کی تجہیز و تدفین

۸۶۶ مسئلہ: غلام سرور جناں۔ ساؤتھ ہال، انگلینڈ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک ہجڑا آدمی جو تقریباً تیس سال کا ہے اس میں عورت و مرد میں سے کسی ایک کی پوری پوری علامت نہیں ہے یعنی اس کو ڈاڑھی کے بال بھی نہیں ہیں اور پستان کا ابھار بھی نہیں ہے معلوم کرنے پر معلوم ہوا کہ پیشاب کرنے کا آلہ بھی عورت یا مرد کی طرح نہیں ہے۔ اگر اس کا انتقال ہو جائے تو اس کو مرد غسل دے یا عورت؟ کفن تین دیا جائے یا پانچ؟ جنازہ کی وہ مسنون دعائیں جو تذکیر و تانیث کی ضمیروں کے ساتھ ہیں ان میں مذکر کی ضمیروں استعمال کی جائیں یا مؤنث کی؟ امید کہ پوری وضاحت کے ساتھ جواب سے شاد کام فرمائیں گے۔ المستفتی غلام سرور خاں مسلم ریٹائرڈ ساؤتھ ہال

۸۶۷ الجواب: هو اللجیب الی الصواب

غالباً سائل کو اچھی طرح معلوم ہے کہ اگر ہجڑے میں نر کی علامت واضح ہے تو اس کا حکم نر کا ہے اور اگر اس میں مادہ کی علامت واضح ہے تو اس کا حکم مادہ کا ہے یعنی تغسیل و تدفین و تکفین میں عورت و مرد کا فرق ملحوظ رکھا جائے گا اور نماز

جنازہ کی نیت و دعاء میں تذکیر و تانیث کا امتیاز نہ دیا جائے گا۔

اور اگر علامات متعارضہ ظاہر ہوں یعنی کچھ علامتیں مرد کی اور کچھ عورت کی تو ایسوں کو فقہ کی زبان میں خنثی مشکل کہا جاتا ہے اور خنثی مشکل کا ظاہر رویت میں حکم یہ ہے کہ اسے بجائے غسل کے تیمم دیا جائے پھر اگر اس کا تیمم دینے والا اس کا محرم (مرد عورت) ہو مثلاً باپ بھائی، ماں بہن تو اسے تیمم کرانے کیلئے ہاتھوں پر کپڑا وغیرہ لپیٹنے کی ضرورت نہیں ہے، اور اگر تیمم کرانے والا غیر محرم ہو تو ہاتھوں پر کپڑا لپیٹ کر تیمم کرانے، اور کفن عورتوں کی طرح پانچ عدد دیا جائے (عام عورتوں کو ریشمی کفن بھی دے سکتے ہیں لیکن خنثی مشکل کو ریشمی کفن نہیں دیا جائے گا)۔ رد المحتار اور رد المحتار جلد اول میں ہے۔

و یتیم الخنثی المشکل اور خنثی مشکل جب قریب البلوغ ہو جائے تو لومراہقا الا شایء ۱۲۱ اُسے تیمم کرانے۔

اور فتاویٰ عالمگیری جلد اول ص ۸۲ میں ہے۔

الخنثی یکفن کما تکفن المرأة خنثی مشکل کو امتیازاً عورتوں کی طرح کفن دیا احتیاطاً و یجتنب الحدیر الخ ۱۲۲ جائے البدن ریشمی کفن سے گریز کیا جائے۔

دعاء جنازہ تو عورت و مرد دونوں کے لئے ایک ہی ہے جب اس کو پڑھے تو کسی لفظ یا ضمیر کو بدل کرنے کی ضرورت نہیں ہے ہاں اگر نماز جنازہ میں بعض وہ مسنون و مروی دعائیں پڑھی جائیں جن میں مذکر مؤنث کی ضمیریں ہیں جو عورت و مرد کے لئے الگ الگ ضمیروں کے ساتھ پڑھی جاتی ہیں، تو خنثی مشکل کے لئے مذکر کی ضمیریں استعمال کی جائیں گی کہ اصل تذکیر ہی ہے۔ اس لئے فقہ کی کتابوں میں کہیں خنثی مشکلا نہیں کہا گیا بلکہ تذکیر ہی کے ساتھ اس کا ذکر آیا ہے۔ رد المحتار مع در مختار جلد خامس ص ۶۳۶ میں ہے لم یقل مشکلا لانه لم یتعین احد الامرین فجاء علی الاصل وهو تذکیر۔

البدن دفن کے وقت عورت کی طرح اس کی قبر پر پردہ کر لیا جائے گا اور ممکن ہو سکے تو اس کے محارم اسے قبر میں اتاریں گے۔ کما فی الشالی علی الدر المختار ص ۸۳۸

ویندب تسبیحۃ قبرہ اور اسکی قبر کو کپڑے سے ڈھک دینا مستحب ہے

واللہ تعالیٰ اعلم ورسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۱۵ شعبان ۱۴۰۵ھ
قوری دارالافتاء، قوری مسجد، آمسٹرڈم

مردہ کا چہرہ کون کون دیکھ سکتا ہے؟

۸۶۸ھ: عبد المجتہد بیچن، دی ہیگ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میت کا دیدار مرد و عورت میں سے کون کون کر سکتے ہیں؟ تفصیل کے ساتھ بیان فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ عبد المجتہد بیچن دی ہیگ، الینڈ

SCHALKBURGERSTRAAT 90 2372 AN · DEN HAAG

۸۶۷ھ العواد بھون المہلک الوہاب

صل یہ ہے کہ جس طرح مرد کا اجنبیہ عورتوں کو دیکھنا جائز نہیں ایسے ہی عورت کا اجنبی مردوں کو دیکھنا بھی جائز نہیں ہے۔ کما دوا الترمذی و احمد ابو داؤد عن ام المومنین سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مردہ عورت کے لئے اس کا شوہر اور مردہ مرد کے لئے اسکی بیوی بھی اجنبی ہے لانقطاع النکاح بالموت۔ بایں ہمہ شوہر اپنی مردہ بیوی کو دیکھ سکتا ہے اور بیوی اپنے مردہ شوہر کو دیکھ یا چھو سکتی ہے بلکہ غسل بھی دے سکتی ہے۔ کما فی الدر المختار والمعتمدات الاسفار۔

یمنع زوجها من غسلها و
مستہالاً من النظر الیہا علی
الاصح وہی لا تمنع من
ذلک الخ
شوہر کو منع کر دیا جائے گا بیوی کو غسل دینے
اور چھونے سے البتہ اسکو دیکھنے کی اجازت
ہوگی صحیح قول کی بنا پر اور بیویوں کو غسل دینے
اور چھونے کی اجازت ہوگی۔

اور موت سے جس طرح نکاح منقطع ہوتا ہے اسی طرح رشتہ و نسب بھی
 کما فی الحدیث الشریف ہاں وہ لوگ دیکھ کر سکتے ہیں جن سے زندگی
 میں پردہ کرنا درست نہیں تھا مثلاً باپ دادا ۱۲، بھائی بھتیجا بھانجا، چچا ماموں بیٹا پوتا
 اور نواسہ وغیرہ۔

اور جن لوگوں سے پردہ کرنا حیات میں واجب تھا انہیں چاہیے کہ میت
 کا دیدار کر کے اسے اذیت نہ پہنچائیں کہ جن باتوں سے زندگی میں اذیت پہنچتی ہے
 ان سے بعد موت بھی اذیت پہنچتی ہے۔ اور وہ لوگ یہ ہیں جنہیں دیدار میت
 کی اجازت نہیں ملنی چاہیے۔ کفار و مشرکین، بد مذہب و مرتدین، چچا ماموں خالہ
 اور بھوپھی کے بیٹے، بہنوئی، دیور، جیسٹھ اور جوان داماد و خسر وغیرہم۔ محرمات کی
 تفصیل کتب فقہ سے حاصل کریں کہ اسے یہاں نقل کرنا طوالت کا سبب ہے۔

اور وہ اجنبیہ عورتیں جو مرد سے اس کی زندگی میں پردہ کرتی تھیں
 یا پردہ کرنا ان پر واجب تھا ایسے مردہ مرد کا دیدار اجنبیہ عورتیں نہ کریں کہ اس سے
 مردہ کو اذیت ہوتی ہے۔ حضرت علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در مختار کے حاشیہ
 رد المحتار میں فرماتے ہیں لان للمیت یتأذى بما یتأذى به الحيّ جس سے
 زندوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے مردے بھی ایذا پاتے ہیں۔ مختصر یہ کہ عورتوں
 کے حق میں بہتر یہ ہے کہ نامحرم اس کا دیدار نہ کرے۔ اور مردوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ
 اجنبیہ عورتیں اسے نہ دیکھیں۔ اور دونوں کے حق میں بہتر یہ ہے کہ روزنامی کی وجہ سے

تماز جنازہ یا تدفین وغیرہ میں تاخیر نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم
 مکتبہ عبدالمواجد قادری غفرلہ خادم الافکار، مجلس علماء، نیدرلینڈ

۲۳ ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ - ۱۵ - ۲۰۱۰ء

سوال نمبر ۱۱ کے جواب میں عبد القادر جیلانی کہنا

۸۶۹ھ عابد علی۔ دی ہیگ

۱۳۲۱-۱۱-۱۳۲۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ واقعہ جو حضور غوث اعظم کے دھوبی سے متعلق ہے کہ جب اس کا انتقال ہو گیا تو قبر میں ٹیکرین نے اس سے مشہور سوالات کئے اور اس دھوبی نے تینوں سوالوں کے جواب میں "عبدالقادر جیلانی کہا" پھر اسکے لئے جنت کی کھڑکیاں کھول دی گئیں۔ اس واقعہ کی کوئی اصل ہے یا نہیں اور یہ کس کتاب میں ہے؟ حاجی خدابخش، آمسٹرڈم، البینہ

۸۶ الجواد ہوالہادی الی الصواب

غالباً یہی واقعہ یا اس کے مثل "تفویج الخاطر" میں ہے لیکن اسکے بیان میں تحقیق ضروری ہے۔ یونہی مبہم طور پر بلا توضیح کے بیان کرنا خلاف احتیاط ہے جس سے بھنا ضرور کا ہے۔ دہوا علم۔

غیر مسلم کے جنازہ میں شریک ہونا

۸۷ مسئلہ: عابد علی، دی بیگ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ غیر مسلم کے جنازہ میں شریک ہونا اور تعزیت کے لئے اسکے یہاں جانا کیسا ہے؟ عابد علی، دی بیگ۔

۸۷ الجواد ہوالہادی الی الصواب

غیر مسلم سے مراد اگر کافر مرتد ہے مثلاً قادیانی وغیرہ تو اسکے جنازہ و تعزیت میں جانا حرام حرام اشد حرام نہایت بد انجام ہے۔ اگر اسے مسلمان سمجھ کر (العیاذ باللہ) اس کے جنازہ و تعزیت میں کوئی شریک ہو تو شریک ہونے والے پر نہ صرف خوف کفر ہے بلکہ اس پر تجدید ایمان اور اگر بیوی رکھتا ہو تو تجدید نکاح لازم ہے کہ مرتد کو مسلمان سمجھنا عند الشرع کفر ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ اور اگر غیر مسلم سے مراد کافر اصل ہے یعنی نسل بعد نسل وہ کافر ہے اور اس سے مسلمان کو کوئی قربت نہیں یعنی نہ وہ اس کا باپ ہے نہ میٹا نہ بھائی وغیرہ تو اس کے بھی کسی کام میں خواہ جنازہ ہو یا تعزیت ہرگز شریک نہ ہو..... اور اگر اس سے قربت قریبہ ہے تو حق قرابت کی ادائیگی کے

لئے اس کے جنازہ کے ساتھ مگر دور دور چلتے ہیں کوئی مضائقہ نہیں۔ اور زبانی تعزیت میں بھی (جبکہ ناسف قلبی نہ ہو) حرج نہیں۔ حاشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں ہے: "ویتیبعہ جنازۃ من یعیّد۔ واللہ تعالیٰ اعلم"

کتبہ عبدالواحد قادری خادم الانفاۃ اسلامک فونڈ لندن نیدرلینڈ

۱۳ رذی قعدہ ۱۴۲۱ھ ۹ فروری ۲۰۰۰ء

مردے کو کب تک روکا جائے؟

قبر پر کوئی علامت قائم کرنا

۸۶۱-۸۶۲
مسئلہ محمد شریف گلاب زولہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ اگر کوئی مسلمان وفات پائے تو اس کی میت کو کب تک روک سکے ہیں؟ یعنی اسے جلد سے جلد دفن کر دینے کا حکم ہے یا اس کے رشتہ داروں کے آنے کا انتظار کیا جائے گا خواہ اس انتظار میں دو ایک دن کی دیر ہی کیوں نہ ہو جائے؟

مسئلہ مسلمانوں کی قبر پر بطور علامت کوئی پتھر لگانا اور اس پتھر پر اس مردہ کا نام تاریخ پیدائش و وفات لکھنا جائز ہے یا نہیں دونوں سوالوں کا جواب حدیث پاک کی روشنی میں دیں۔ محمد شریف گلاب ۱۵۲ ۸۱۲۴۴ زولہ۔

۸۶۶ الجواب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جب موت کا کامل یقین ہو جائے تو میت کو جتنی جلد ممکن ہو سکے اس کی منزل (قبر) تک پہنچا دینے کا اسلامی حکم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ارشاد ہوا۔

عن عبد اللہ بن عمرو قال سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول اذا مات احدکم فلا تجسوا ویسر عوابہ الی قبرہ (رواہ البیہقی فی شعب الیلین) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب کوئی تم میں سے مر جائے تو اسے دیر تک مت روکو بلکہ اسے اسکی قبر تک پہنچا دو

اور بخاری و مسلم کی روایت ہے

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اسرعوا بآ
لجنازۃ فان تک صلیۃ فخصیر
تقد مونھا الیہ وان تک سوی
ذلک فشر تضعونہ عن
رقابکم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا جنازہ کو اسکی منزل تک پہنچانے میں
جلدی کرو کہ اگر وہ نیک ہے تو بھلائی ہے اسکی
جسکی طرف تم اُسے لے جا رہے ہو، اور اگر وہ نیک
نہیں ہے تو وہ ایک بُری چیز ہے جسے تم اپنی
گزن سے اتار رہے ہو۔

(بخاری و مسلم)

اسی سلسلہ کی ایک اور روایت اس طرح ہے۔

عن حصین ابن وحوچ ان طلحۃ
بن البراء مرض فاناکا التبی
صلی اللہ علیہ وسلم یعودہ
فقال انی لاری طلحۃ الا
قد حدث بہ الموت فاذا نونی
بہ وھجوا فانہ لا ینبغی لجمیفۃ
مسلمان تحبس بین ظہرائی
اہلہ۔ (رواہ ابو داؤد)

حضرت حصین ابن وحوچ سے روایت ہے کہ طلحہ
ابن البراء بیمار ہوئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
ان کی بیمار پرسی کے لئے تشریف لائے پھر ارشاد
فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ طلحہ کی موت کا وقت
قریب آیا ہے۔ بعد موت مجھے اس کی خبر کر دی
جائے اور (تجہیز و تدفین میں) جلدی کی جائے کیونکہ
کس مسلمان کی میت کے لئے مناسب نہیں ہے
وہ اپنے گھر والوں کے درمیان دیر تک رہے

اس مضمون کی اور بھی احادیث کریمہ ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ مردہ کو زیادہ
دیر تک نہیں روکنا چاہئے۔ جہاں تک ممکن ہو سکے جلد سے جلد اسے اُس کی قبر تک
پہنچا دینا چاہئے۔ تدفین موتی کے لئے یورپ کے ممالک میں خاص کر جھٹی کے ایام
میں دشواریاں ضرور ہیں اور اگر جھٹی کے ایام میں دفن ہی کرنا چاہیں تو بڑی صغیر کی کوشش
میں لاکھوں روپیہ کا خسارہ برداشت کرنا پڑتا ہے اس سے دل برداشتہ ہونے کی
ضرورت نہیں، اگر وراثت میں اس خرچ کو باسانی برداشت کر سکتے ہوں تو برداشت

الیہ من مات اہلی (ابوداؤد) کو دفن کروں گا۔ (رواہ ابوداؤد)
 روایتوں سے ثابت ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون ہی کے قریب حضور پر نور
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے شہزادہ حضرت ابراہیم اور اپنی شہزادی
 حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو دفن فرمایا۔ واللہ تعالیٰ درجہ الاعلیٰ اعلم۔
 محمد حیدر الہاجد قادری، غفرلہ، قائم الاذکار، جامعہ مدنیۃ الاسلام، لاہور
 ۵ دسمبر ۱۹۹۶ء مطابق ۶ ربیع الثانی ۱۴۱۵ھ

بے نمازی کی نماز جنازہ

مسئلہ ۸۷۳۔ امین قرآن، نوری مسجد۔
 ۸۷۳-۱۳۸۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ مسلمان جس نے جان بوجھ
 کر اپنی نمازوں کو چھوڑا، روزوں کو ترک کیا مگر مسلمانیت کا دعویٰ کرتا رہا یا آخر
 اس نے خودکشی کر لی کیا اس کے جنازہ کی نماز مسلمانوں پر فرض ہے؟ بعض علماء اور
 مفتیان کرام کا کہنا ہے کہ اس کے جنازہ میں شریک نہیں ہونا چاہئے۔ صحیح مسئلہ سے
 آگاہ کریں۔ المستفی۔ امین قرآن، نوری مسجد۔

۸۷۲ الجواب بیعون الستار الوہاب۔ کثیر صحابہ کرام اور ائمہ جلیلہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم کے نزدیک بے نمازی کافر ہے اور اس کے کفر کی تائید میں درجنوں صحیح
 حدیثیں ہیں۔ لیکن ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک بے نمازی کافر تو نہیں
 البتہ فاسق فاجر مستحق عذاب نار و غضب قہار میں گرفتار اور سخت سزاؤں کا سزاوار
 ہے۔ اس نے اپنی شامت اعمال کی وجہ سے اپنا فرض ادا نہیں کیا۔ مسلمانوں کو کیا
 پڑی ہے کہ اپنا فرض چھوڑ دیں مسلمانوں پر فرض کفایہ ہے کہ اس کو غسل و کفن دیں۔
 نماز جنازہ پڑھیں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں۔ در مختار باب صلوٰۃ
 الجنائز میں ہے۔ ھو فرض علی کل مسلم مات، خلاف اربعۃ بغاۃ
 وقطاع طریق اذا قتلوا فی الحروب، ومکاب فی مصر ولیلہ، وخضات

کڑا ہی چاہئے کہ وہ قبر کا کرایہ تو مستقل طور پر ادا کرتے ہی رہتے ہیں اور اگر چھٹی کے دنوں میں تجہیز و تدفین کے المقاعف خرچ کو یا سانی برداشت کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ہوں یا خرچ نہیں کرنا چاہتے ہوں تو شریعت اس کے لئے انہیں مجبور نہیں کرے گی کیونکہ میت کو بھولنے پھٹنے سے محفوظ رہنے کے لئے کپہنی یا گورنمنٹ ایسا انتظام کر دیتی ہے کہ نعش کو ہفتہ عشر و تک کوئی نقصان نہ پہنچے۔ وہو تعالیٰ اعلم

جواب:۔ جن ہاں قبروں پر بطور علامت پتھر لگانا جائز اور سنت سے ثابت ہے پتھر پر میت کا نام اور تاریخ وفات وغیرہ لکھنا علمائے اسلام کے نزدیک جائز و مستحب ہے اور برمانعت کثابت کی حدیث منسوخ ہے۔ کما حقہ الحاکم، علامتی پتھر لگانے پر یہ حدیث صحیح دلیل صریح ہے۔

عن المطلب بن ابی وداعہ قال لما مات عثمان بن مظعون اخرج بجنازته فدفن امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجلاً ان یاتیه بحجر فلم یستطیع حملها فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحسب عن ذراعیه قال المطلب قال الذی یخبر فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاتی النظر الی بیاض ذراعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین حسب عنها ثم حملها فوضعها عند راسه وقال اعلم بها قبر اخي وادفن

حضرت عبدالمطلب ابن وداعہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب حضرت عثمان ابن مظعون نے وفات پائی تو ان کا جنازہ لاکر دفن کیا گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو پتھر لانے کا حکم دیا مگر اسے اٹھانے کا تو پتھر خود جس اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدھر شریف لے گئے وہ اپنی آستینیں چڑھائیں۔ راوی کہتے ہیں کہ جس شخص نے مجھے اس واقعہ کی خبر دی وہ کہتے تھے کہ گویا میں ابھی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہنیوں کی سفیدی دیکھ رہا ہوں۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کھولا۔ پھر اس پتھر کو خود ہی اٹھا لائے اور قبر کے سرانے رکھ دیا۔ اور فرمایا کہ اس سے اپنے بھائی کی قبر کا نشان لگانا ہوں اور انہیں کے پاس اپنے فوت ہونے والے گھر والوں

خفق غیر متوکلہ الخ ہر مسلمان مردہ کی نماز جنازہ فرض کفایہ ہے سوائے چار آدمیوں کے، بائنی، ڈاکو جبکہ ڈکیتی کی حالت میں ماسے جائیں، راتوں کو شہر میں فٹہ گردی کرنے والا، اور گلا گھونٹنے والا جس نے کئی بار گلا گھونٹ کر لوگوں کو مار ڈالا ہو۔ — علماء کرام اور مفتیان اسلام بغرض زجر و تنبیہ بے نمازیان خود اس جنازہ میں شریک نہ ہوں مگر عامۃ المسلمین کو جنازہ سے نہ روکیں تو اس میں حرج نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الواحد قادری غفرلہ ۸، جمل ۱۴۰۸ھ

نماز جنازہ اور دفن کے بعد دعا کرنا

مسئلہ ۸۷۴: فیصل سنہ ۱۳۱۳ھ۔ آمسٹرڈم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جنازہ کی نماز ہو جانے کے بعد اسی میت کے لئے خصوصاً دعا کرنی اور پھر میت کے دفن کرنے کے بعد قبر کے ارد گرد کھڑے ہو کر یا کچھ دور چلنے کے بعد اسی میت کے لئے خصوصاً دعا کرنی از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جب نماز جنازہ میت کے لئے دعا ہی ہے تو پھر جنازہ کے بعد پھر دفن کے بعد پھر کچھ دور چلنے کے بعد بار بار دعا کرنا عبث بلکہ خدا کی رحمت سے ناامیدی پر دل ہے۔ برائے مہربانی شرعی دلائل کے ساتھ جواب عنایت فرما کر شکر یہ کا موقع دیں نوازش ہوگی۔
فیصل کیراؤف مسجد نوری آمسٹرڈم، ہالینڈ۔

۸۷۶ الجوالہ اللہم ھذا بیدۃ الحق والصلوٰۃ

دعا، وہ خصوصی عبادت بلکہ مغرب عبادت ہے کہ اس کا حکم و جواز زمان و مکان اور تعداد کی قید و بند سے آزاد ہے۔ ”وَ اِنَّ عَوْنِيْ اَسْتَجِبُ لِحُكْمِ“ کسی آیت و حدیث، اجماع و قیاس سے مقامات مذکورہ میں دعا کرنا ممنوع نہیں بلکہ ان مقامات پر دعاؤں کے عموم و شمول کی تائید صریح ادلہ شرعیہ سے ثابت ہے۔ حضرت امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ شرح الصدور ص ۱۲۷ میں فرماتے ہیں۔

قد نقل غیر واحد الاجماع علی ان الدعاء ینفع المیت و دلیله من القرآن قوله تعالیٰ "وَالَّذِینَ جَاءُوا مِنۢ بَعْدِهِمْ یَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونَا بِالْإِیمَانِ ۖ" حضرت سیدنا مولانا علی قاری علیہ الرحمہ شرح فقہ اکبر مصری ص ۱۱۸ میں فرماتے ہیں ان دعاء الاحیاء للاموات نفع لهم۔ بیشک زندوں کی دعائیں مردوں کے لئے نفع بخش ہیں۔

وقد توارث السلف واجمع علیہ الخلف۔ سلف صالحین اور خلف راشدین سب کا اس پر اتفاق و اجماع ہے۔

اتفق اهل السنة ان الاموات ینفعون من سعی الاحیاء۔ استدلال کثیر دیکھ دیا تاکہ ہشت کا اس پر اتفاق ہے کرمیہ زمیوں کی سعی (دعاء، استغفار) سے نفع اٹھاتے ہیں! بغرض اگر دعاء سے متعلق یہ سب تصریحات ہمارے اسلاف کرام کے یہاں نہیں ہوئیں تو بھی ہمارے عمل کے لئے اسی قدر کافی ہو تاکہ اس کی ممانعت شرع شریف میں وارد نہیں ہے لیکن اندھے معترض کے اعتراض کو سامنے رکھتے ہوئے ان حقائق کا انکشاف ضروری معلوم ہوا جس سے ہمارے اسلاف کا دستور مسلم معلوم ہو جائے ورنہ معترض کو بھی اچھی طرح معلوم ہے کہ دعا کی تکرار و تعدد و تکثیر ہر جاں مطلوب شرعاً ہے۔ ورنہ صرف دو رکعت نماز میں اپنی جگہ سے ہٹنے اور سلام پھیرنے سے پہلے بار بار کلمات دعاء کا ورد کیا جانا کیا معنی رکھتا ہے؟

حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیشہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دعاؤں کی ترغیب و تاکید فرمائی اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شب و روز صبح و شام ہر ساعت و آن دعاؤں میں مصروف رہا کرتے۔

حضرت امام شہرانی رحمۃ اللہ علیہ نے کشف الغمہ مصری ص ۲۱ میں فرماتے ہیں۔
 کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام کو
 ان دعاؤں، صدقوں اور نیکیوں کا توفیق و توفیق
 والصدقة والقرب المہلکات دلا کر تے جو اموات کے لئے بطور ہدیہ ال کے
 للاموات من اثارہم و اخوانہم و رشتہ داروں اور بھائیوں کی طرف سے بھی جاتی تھی
 یقول ان ذلک ینفعہم۔ اور فرماتے تھے بیشک یہ سب انہیں نفع دیتا ہے۔

ان دلائل کی روشنی میں صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ زندوں کی دعائیں
 مردوں کے لئے نہایت نفع بخش اور مشکل کشا ہیں لیکن اب وہ دلائل شرعیہ مطالعہ
 کیجئے جن کی روشنی میں نماز جنازہ کے بعد خصوصاً دعا کا ثبوت واضح ہوتا ہے۔

سنن ابی داؤد، ابن ماجہ اور بیہقی شریف میں حضرت سیدنا ابو مریرہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے۔

اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَخَلِّصُوْا لَهٗ الدَّعَاۃَ جب میت پر نماز پڑھو چکو تو اعلان کے ساتھ
 اس کے لئے دعا کرو۔

بدائع الصنائع ص ۳۱ میں ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ایک جنازہ پر نماز پڑھا چکے تو سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر آئے وہ
 تنہا نہ تھے بلکہ ان کے ساتھ صحابہ کرام کی ایک جماعت تھی۔ جنازہ چونکہ موجود تھا
 اس لئے سیدنا فاروق اعظم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ دوبارہ نماز جنازہ
 پڑھنا چاہی تو نبی کریم رؤف ورحیم علیہ التعمیۃ والتسلیم آقائے ارشاد فرمایا۔

الصَّلٰوةُ عَلَى الْجَنَازَةِ لَا تَعَادُ وَلٰكِنْ میت کے لئے دعا، واستغفار کرو۔

علامہ غزالی کی مہبوط ص ۶۶ مصری میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عباس اور حضرت
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک جنازہ پر قدرے تاخیر سے تشریف لائے کہ نماز جنازہ ہو چکی
 تھی تو جنازہ کے قریب تشریف فرما ہو کر اس کے لئے دعا، استغفار فرمایا۔ نیز اسی مہبوط

میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سیدنا فاروق اعظم
امام العادلین کے جنازہ میں تاخیر سے حاضر ہوئے تو حاضرین سے فرمایا۔

ان سبقتونی بالصلوٰۃ علیہ آپ لوگوں نے نماز جنازہ میں مجھ سے پہل کر لی تو
فلا تسبقونی بالدعاء لہ ان کے لئے دعا کرنے میں مجھ سے پہل مت کیجئے۔

معلوم ہوا کہ نماز جنازہ کے بعد نہ پایا اتفاقاً دعائیں کی جاتی تھیں بلکہ نماز جنازہ ہی
کی طرح ہتھام اور جماعت کے ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم دعا فرماتے تھے۔

علامہ ابن ابی شیبہ اپنے مصنفہ میں رقمطراز ہیں کہ حضرت سیدنا مولیٰ علی
کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے نماز جنازہ میں چار تکبیریں کہیں۔

ثم مشی حتی اتاکہ وقال اللہ عیدک وابن عبدک نزل بک
بار اللہ! یہ تیرا بندہ اور بندہ کا بیٹا ہے آج تیری بارگاہ

الیوم فاغفر لہ ذنبہ وومع میں حاضر ہوا تو اس کے گناہوں کو بخش دے اور
مدخلہ فان لا نعلم منہ اس کی قبر کو کشادہ فرمائے میں اس کی بھلائی کے سوا

الآخر اوانت اعلم بہ۔ کچھ نہیں جانتا اور تو اس کے احوال سے زیادہ باخبر ہے۔

نماز جنازہ کے بعد جس طرح احادیث کریمہ سے مکرر دعا کرنے کا ثبوت ملتا ہے
اسی طرح دفن میت کے بعد بھی احادیث پاک اور نصوص فقہیہ سے دعا خاص کرنے

کا ثبوت ملتا ہے، لیکن جو عمل ہی نہیں کرنا چاہیے تو آپ اس کو ہزار سمجھائیے اور دلیل
پر دلیل پیش کرتے رہئے اسے عمل نہیں کرنا ہے نہیں کرے گا، بلکہ عمل کرنے والوں

کو درغلانے کی کوشش کرے گا۔ اللہ تعالیٰ سنی صحیح العقیدہ مسلمانوں کو شیطان
تزویر اور بد مذہبوں کی فریب کاریوں سے بچائے آمین

ابوداؤد شریف ص ۱۲۱، بیہقی شریف ص ۵۶، مستدرک ص ۳۱ میں بھلا
مقار یہی عبارت ہے مگر یہ کلمات بیہقی کے ہیں۔

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حب سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس میت کے
اذا فرغ من دفن المیت قال دفن سے قانع ہوتے تو ارشاد فرماتے۔ آپ میت

استغفروا لمیتیکم وسلوالہ کچلے استغفار کرو اور اس کے ثابت القول رہے کیلئے خدا سے
التثبیت فان الآن یُسئل۔ سوال کرو۔ اسلئے کہ وہ ابھی ابھی سوال کیا جائے گا۔

سراج المنیر شرح جامع الصغیر میں "التثبیت" کا معنی ہے اسی اطلبوالہ
منہ ان یشبہ لسانہ وجنانہ لجواب الملکین یعنی تم سب مل کر
دعا کرو کہ نیکرین کے سوالوں کا جواب دیتے وقت اس کی زبان لڑکھڑانے سے
اور دل متوحش ہونے سے محفوظ رہے۔

حضرت عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت صحیح مسلم شریف ص ۱۶ میں
محفوظ ہے کہ

ثم اقیمو حول قبری وتدر دفن کے بعد میری قبر کے گرد اگر دامن دیر تک
ما تخرج جزور ویقسم لحمها مہر رہنا کہ اونٹ (خمر) (خمر) کیا جائے اور اس کا
حتی استانس بکمر وانظر گوشت تقسیم کیا جائے تاکہ میں تمہارے ساتھ انس حاصل
ماذا اراجع بہ رسل بہ۔ کرتار ہوں۔ اور دیکھ لوں کہ منکر نیکر کو کیا جواب دیتا ہوں۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں "استانس بکمر" کی شرح اس طرح ہے "اسی
بدعاتکم واذکارکم وقل تکم واستغفارکم" یعنی تمہاری
وعاؤں، ذکر وں، قرآن خوانی اور کلمات استغفار سے۔ ان احادیث کریمہ سے روشن
ہوا کہ دفن میت کے بعد عزیز و اقارب خصوصاً دعا و درود خوانی، قرآن خوانی، اور
کلمات استغفار میں اتنی دیر تک مشغول رہیں کہ سوالات نیکرین ہو جائیں اور اس کا
اندازہ وہی ہے جو وصیت بالا میں ارشاد فرمایا گیا۔

پھر یہ کہ صرف اسی وقت دعا کرنے کو کافی نہ سمجھ لے بلکہ مسلسل میت کی بخشائش
اور بلند کی درجات کے لئے دعا کی جاتی ہے تاکہ مردوں کی دعا سے زندہ اور
زندہ کی دعا سے مرد سے فائدہ اٹھاتے رہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم الانشا، جامعہ مدینۃ السلام دہلی بنگلہ

قبر پر اذان کہنا

۸۷۵ مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ ہم مورثانی مسلمانوں میں نسلاً بعد نسل یہ ہوتا آیا ہے کہ اپنے مردوں کو دفنانے کے بعد علم لوگ فاتحہ پڑھ کر رخصت ہو جاتے ہیں مگر ایک دیندار آدمی ٹھہر جاتا ہے جو چند منٹوں کے بعد قبر سے قریب کھڑے ہو کر اذان پکارتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ ایسا کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اب جبکہ پاک و ہند سے کچھ مسلمان یہاں لائینڈا کر مقیم ہو گئے ہیں اس اذان پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ بدعت و ناجائز ہے۔

۸۷۶ جواب :- شریعت مطہرہ سے برگز اذان قبر پر جانفت کی کوئی دلیل نہیں کہیں مرے شریعت کا منع نہ فرماتا اس امر کے جواز کی دلیل ہے۔ پس جو حضرات دین میت کے بعد قبر پر اذان کہتے ہیں وہ اپنے مردوں کو فقیہ پہنچاتے اور اپنے نامہ اعمال میں ثواب کا اضافہ کرتے ہیں۔ جو اذان نہیں کہتے وہ کسی فرض و واجب کے تارک نہیں۔ البتہ فوائد نافعہ اور ثواب سے محروم ہوتے ہیں اور جو منع کرتے یا کہتے ہیں وہ مداخلت فی الشیء اور زیان کو بے لگام چھوڑنے کی وجہ سے شرعی گرفت میں آتے ہیں۔ امام اہلسنت مجدد دین و ملت امام احمد رضا علیہ الرحمہ والرضوان نے اذان علی القبر کے جواز و استحسان پر احادیث کریمہ سے پندرہ اور عبارات فقہیہ سے درجنوں دلائل قاہرہ یاہرہ پیش فرما کر اس کے فوائد کاملہ ثباتہ کو واضح فرمایا بلکہ آج سے نو سو سال پہلے خاص اسی مسئلہ کے استحسان و فوائد پر ایک رسالہ ”ایذان الابصر فی اذان القبر“ تحریر فرما کر عوام اہلسنت پر احسان عظیم فرمایا۔ فجزاہ اللہ تعالیٰ جزاءً کاملاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الافاضل لوزری دارالافتاء

۲۸ دسمبر ۱۹۸۵ء

بغیر وضو کے اذان دینا

۸۷۶ مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیانِ عظام اس مسئلہ میں کہ بغیر وضو کے اذان کہنے میں کوئی شرعی حرج ہے یا نہیں؟ اگر کسی نے بے وضو کے اذان دیدی تو کیا اس اذان کو لوٹانا چاہئے؟ کیا اذان دینے کے لئے عالم ہونا شرط ہے؟

بیتوا و توجروا المستفتی: کریم الشیخ طارق بن خالد (غریب) اسپین

۹۱۲ الجواب :- هو الہادی الی الصواب

بغیر وضو کے اذان کہنا کراہت سے خالی نہیں ہے اور جو اذانیں کراہت کے ساتھ ہوئیں ان کا اعادہ شرعاً کو محبوب ہے۔ حضرت شیخ علامہ حسن بن علی شرنبلالی علیہ الرحمہ نے نور الایضاح میں لکھا: ”ویکرة التلحین و اقامة المحدث و اذامہ“ کہ گا گا کر اذان کہنا اور بے وضو کی اقامت و اذان سکودہ ہیں۔ علامہ سید احمد طحاوی حنفی علیہ الرحمہ نے ”طحاوی علی مرقا الفلاح“ حاشیہ نور الایضاح میں عبارت بالائی تائید میں یہ حدیث پاک پیش کی ”لا یؤذن الا متوضی“ با وضو شخص ہی اذان دے۔

فقہاء کرام علیہم السلام نے جہاں جہاں مطلقاً لفظ کراہت استعمال فرمایا ہے عموماً اس کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے اور جو مکمل کراہت مطلق کے ساتھ انجام دیا گیا ہو اس کو لوٹایا جائے گا۔ وهو المطلق عند الشرع۔

اذان کہنے کے لئے مؤذن کا عالم دین ہونا شرط نہیں ہے البتہ اسے اوقات نماز کا عالم ہونا چاہئے یعنی وہ جانے کہ مثلاً نماز فجر کا وقت کب شروع ہوتا ہے نماز ظہر کا وقت کب نکل جاتا ہے وغیرہ۔ فاسق کی اذان بھی سکودہ ہے خواہ وہ عالم ہی کیوں نہ ہو اور اسکی کہی ہوئی اذان بھی لوٹائی جائے گی۔ حاشیہ شامی باب الاذان میں ہے

ویکرة اذان فاسق ولو عالماً۔ فاسق کی اذان سکودہ ہے اگرچہ وہ عالم ہو۔ (عبادت در مختار)

واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳ صفر المظفر ۱۴۲۳ھ

مسجد کے اندر اذان پکارنا

مسئلہ ۸۷۷ :- کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ جمعہ کی اذان اول مسجد میں دینا کیسا ہے؟ خطبہ کے وقت کی اذان پہلے یا دوسری تیسری صف میں کہنا شرعاً درست ہے یا نہیں؟ حضرت مولانا مفتی اشرف قادری صاحب جو بہت دوزں تک پاراماری بو (سرینام) میں رہ چکے ہیں وہ خطبہ کی اذان مسجد میں کہنے کو شدت سے منع کرتے ہیں کیا ان کا منع کرنا صحیح ہے؟

سائل :- حاجی جھام، پور ترخیت، الینڈر۔ جامعہ مدنیۃ الاسلام دین باغ

۸۷۷ الجواب ————— ہوالہادی الی الصواب —————

امادینت کریمہ اور فقہ اسلامی کی روشنی میں کوئی بھی اذان خواہ پنجوقتہ نمازوں کی ہو یا جمعہ و خطبہ کی مسجد میں دینا خلاف سنت یعنی مکروہ ہے۔ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک اور سیدنا ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور خلافت میں صرف خطبہ جمعہ کے وقت نماز جمعہ سے پہلے ایک اذان ہوتی تھی اور وہ اذان مسجد نبوی کے دروازے پر ہوتی تھی۔ تحویل قبلہ کے بعد جب دروازہ سمت مخائف میں بنایا گیا جب بھی وہ اذان دروازہ مسجد کریم ہی پر ہوتی تھی۔ ابوداؤد شریف حصہ اول کتاب الصلوة باب النداء یوم الجمعة ۱۶۲ میں ہے۔

عَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَن كَانَ
يُؤَذِّنُ مِيقَاتِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ
عَلَى الْمَنبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى بَابِ
الْمَسْجِدِ وَأَبَى بَكْرٍ وَعُمَرُ
حَضْرَتِ سَائِبِ بْنِ يَزِيدَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَوَى عَنْهُ
ہے کہ جمعہ دن جب کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منبر اقدس
پر تشریف فرما ہو جاتے تھے تو آپ کے سامنے مسجد کے
دروازے پر اذان ہوتی تھی اسی طرح حضرت سیدنا ابوبکر و
سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور خلافت میں بھی ہوتا رہا۔۔۔۔

پھر جب مدینہ منورہ اور اس کے ارد گرد مسلمانوں کی کثرت ہو گئی تو جمعہ کے خطبہ سے پہلے مدینہ شریف کے بازار میں (مقام زورا) ایک اور اذان کا اضافہ ہوا۔ اور اس کے اضافہ

کا حکم حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا۔ دور عثمانی سے آج تک وہ اذان ہوتی آرہی ہے کسی صحابی کسی تابعی، کسی مجتہد کسی امام یا کسی عالم دین نے اس کے مشروع ہونے کا انکار نہیں کیا۔ لہذا وہ سنت متوارثہ قرار پائی۔ اب اسے اذانِ اول کہا جاتا ہے۔ ابوداؤد شریف ہی میں ہے۔

اخبرني السائب بن يزيد ان
الاذان كان اوله حين يجلس
الامام على المنبر يوم الجمعة
في عهد النبي صلى الله عليه
وسلم وابي بكر وعمر فلما
كان خلافة عثمان وكثر
الناس امر عثمان يوم الجمعة
بالاذان الثالث فاذن به على
الزوراء فثبت الاعلى ذلك
يومنا هذا۔

مجھے خبر دی حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ نے
کہ پہلے پہل وہی اذان ہوتی تھی جبکہ امام خطبہ جمعہ
کے لئے منبر پر بیٹھ جاتا تھا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اور حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کے زمانہ مبارکہ میں۔ پھر جب خلافت عثمانی کا
دور آیا اور لوگ زیادہ ہو گئے تو انہوں نے جمعہ
کے دن مقام زوراء پر تیسری اذان کا حکم دیا۔
پھر اسی پر عمل ہونے لگا۔ ا ل ف
یومنا هذا۔

واضح رہے کہ حدیثِ سائب میں اذانِ اول کو تیسری اذان کہا گیا ہے یہ دراصل
اقامت کے حساب سے ہے یعنی اقامت نماز سے متصل ہونے کے اعتبار سے اذانِ
اول ہے اور اذانِ خطبہ اذانِ ثانی ہے اور اس سے پہلے کی اذان اذانِ ثالث یعنی
تیسری اذان ہے۔ دہوا علم۔

فقہ کی درجنوں قابل اعتبار و اعتماد کتابوں میں اذانوں کے خارج مسجد ہونے
کا حکم اور داخل مسجد ہونے کی ممانعت ذکر اہمیت موجود ہے۔ ہندو ناچین نے ۱۹۵۸ء
میں ایک مختصر رسالہ بنام ”احیاء سنت“ ترتیب دیا تھا جس میں فقہ حنفی کی معتد علیہا کتب
فتاویٰ کے حوالوں سے کسی بھی اذان کا خصوصاً اذانِ خطبہ کا داخل مسجد ہونا خلاف سنت
(مکروہ) واضح کیا تھا۔ جس کو بعد میں مخلص حضرات نے بڑے اشتہار کی شکل دے کر
ہزاروں کی تعداد میں چھپوا کر تقسیم کیا۔

اذانوں کے جوابوں کو بھی ثابت کرتا ہے۔ اور جواب اذان کا وجوب عند الفقہاء قولی طور پر بھی روشن ہے چنانچہ بحر الرائق ص ۲۹۵ درمختار ص ۳۷ اور عالمگیری ص ۲۹ وغیرہ کتب فتاویٰ میں ہے والظاهر وجوبها باللسان لظاہر الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول الخ کہ ظاہر مذہب یہی ہے کہ اذان کے جواب کا وجوب قولی طور پر ہے جیسا کہ حدیث پاک کے ظاہر کی الفاظ دلات کرتے ہیں کہ ”جب تم مؤذن کی آواز سنو تو ویسے ہی کہو جیسا کہ وہ کہتا ہے۔“

بہر حال یہ حکم وجوبی ہو یا استحبانی لیکن کس خاص اذان کے ساتھ مقید نہیں ہے تو بے دلیل شرع اسے اذان نماز کے لئے متعین کر دینا بے اصل ہے۔

ہم اسے معتد علیہم مفتیان کرام کی آرا یہی ہے کہ خواہ آندھ کے وقت کی اذان ہو یا نوموود کے کاذل میں دی جانے والی۔ یا پھر دفن میت کے بعد کہی جانے والی اذانیں سب کا جواب دینا اس شخص پر ہے جو مؤذن کی آواز سن رہا ہے۔

فتاویٰ شامی ص ۲۶۹ میں ہے۔

ہل یجب اذان غیر کی نماز کے علاوہ والی اذانوں کا بھی جواب دینا
الصلوٰۃ کالاذان للموود ہے جیسے بچہ کی ولادت کے وقت کی اذان کا میں
لحارکہ لا یمتن والظاہر نے اپنے النہ کلام کا اس سلسلہ میں کوئی ارشاد نہیں
نعم ولذا یلتفت فی دیکھا لیکن ظاہر یہی ہے کہ ان سب کا بھی جواب دینا
حیعلتہ کما مر چاہئے اور اس طرح ہر اذان میں حتیٰ علی الصلوٰۃ
وہو ظاہر الحدیث اور حتیٰ علی الفلاح کے وقت دائیں بائیں مڑنا چاہئے

یہی ظاہر فی الفاظ حدیث کا مفاد ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الواحد قادری نغری دارالافتاء، نوری مسجد مشرق۔ محمد الحارثی

اذان سے قبل درود و سلام

مسئلہ ۸۷۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

نام اقدس سکرانگوٹھا چومنا

مسئلہ ۸۸۰۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اذان یا قنوت میں نام اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سکرصلوۃ و سلام پڑھنا اور انگوٹھوں کو چوم کر آنکھوں سے لگانا از روئے شرع شریف جائز و درست ہے یا نہیں؟ بعض حضرات اس پر عامل ہیں اور بعض حضرات منع کرتے ہیں دونوں میں کون صحیح ہے؟ حالت نماز یا حاجت طلبہ میں اگر نام مبارک سنا جائے تو سننے والوں کو درود شریف پڑھ کر انگوٹھوں کو چومنا اور آنکھوں سے لگانا کیسا ہے؟ بعض لوگ فاتحہ اور ایصال ثواب کے وقت جو قرآن مقدس کی مختلف بافضلیت آیات مبارکہ پڑھی جاتی ہیں اس میں نام مبارک آتا ہے اُس وقت نام مبارک سکر درود پڑھنے اور انگوٹھوں کو چومنے آنکھوں سے لگانے کو منع کرتے ہیں کیا یہ منع کرنا صحیح ہے۔ امید کہ ہر ایک سوال کا علیحدہ علیحدہ جواب عطا فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے۔ سائل: عبدالرؤف نوزانی پکھم پورکھ بلجیم ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۲۳ھ

الجواب: ہوالہادی الی الصواب

(۱) اذان و قنوت کے کلمات میں آمشہد ان محمد رسول اللہ۔ سکر درود و سلام پڑھنا پھر انگوٹھوں کو چوم کر آنکھوں سے لگانا نہ صرف جائز و درست بلکہ مستحب و مندوب اور ہمارے اسلاف علیہ الرحمہ کا محبوب عمل ہے۔ فتاویٰ شامی باب الاذان کتاب الصلوة میں ہے۔

یستحب ان یقال عند سماع	مستحب ہے پہلی بار آمشہد ان محمد رسول
الاولی من الشہادۃ "صلی اللہ	اللہ سننے وقت صلی اللہ علیک یا رسول اللہ
علیک یا رسول اللہ" وعند الثانیۃ	اور دوسری بار آمشہد ان محمد رسول اللہ
منہا "قرت عینی بک یا رسول	سننے وقت قرۃ عینی بک یا رسول اللہ کہے
اللہ" ثم یقول "اللہم متعینی	پھر دونوں انگوٹھوں کے ناخنوں کو دونوں
بالسمع والبصر" بعد وضع ظفری	آنکھوں پر رکھ کر اللہم متعینی بالسمع

الْاِيْهَامِيْنَ عَلَيَّ الْعِيْتَيْنِ فَاتَهُ وَالْبَصِيْرُ كَيْ جَوَّيَا كَرَّهَ كَا حَضُوْر اَقْدَسْ
عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكُوْنُ قَائِداً اِلَيْهِ اِلَى صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَّ فَرَّيَا كَرَّهَ اَمِيْنَ اَسْكِي قِيْدَتِ
الْجَنَّةِ (ص ۲۹۳ رشیدیہ) فرماؤں گا جنت کی طرف جاتے ہیں۔۔۔

اگر آپ کو اس کا تفصیلی جواب چاہئے تو اعلیٰ حضرت عظیم الشان امام احمد رضا
فاضل بریلوی علیہ الرحمہ کا رسالہ مبارکہ ”تقبیل الابرہامین“ کا مطالعہ کیجئے جو فتاویٰ
رضویہ شریف میں شامل ہے

(۲) جو حضرات نام اقدس حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سکر درود پاک
پڑھتے انگوٹھوں کو چومتے اور آنکھوں سے لگاتے ہیں وہ بشارت بالاند کورہ کے انشا اللہ
تعالیٰ مستحق ہوں گے۔ قیامت کے دن دخول جنت کے لئے مالک جنت ساتی کوثر صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کی قیادت فرماتے ہوئے جنت میں لے جائیں گے اور جو اس
سے منع کرتے ہیں وہ بشارت بالاسے محروم رہیں گے صحیح وہ ہے جو اسلاف کرام مع علیہم
حضرات کی روش پر چل رہا ہے۔ اور غلط وہ ہے جو ان کا مخالف ہے۔

(۳-۴) حالت نماز، تلاوت قرآن پاک، خطبہ جمعہ وغیرہ میں خاموش رہنے اور
قرآن کریم سننے کا حکم ہے۔ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ۔ جب قرآن پاک کی تلاوت کی جائے تو اسے غور سے سنو اور خاموش رہو
تاکہ رحم کئے جاؤ۔۔۔ اذ اخرج الامام (ای للخطبة) فلا صلوة ولا كلام
خطیب جب خطبہ دینے کے لئے منبر پر آجائے تو اس کے بعد نہ کوئی نماز ہے نہ ہی کوئی
بات چیت ہے۔

اگر کوئی شخص تلاوت کے وقت یا حالت نماز میں درود و سلام پڑھنے لگا پھر
انگوٹھوں کو چومنے اور آنکھوں سے لگانے لگا تو قرآنی حکم کے خلاف عمل ہوا جو حرام ہے۔
یہی کام اگر خطبہ کے درمیان واقع ہوا تو حکم شرع اور آداب خطبہ کے خلاف ہوا جو ناجائز ہے
لہذا جہاں جہاں ممانعت شرعی موجود ہے وہاں درود و سلام پڑھنے اور تقبیل ابراہیم
سے گریز کیا جائے گا اور جہاں شرع نے منع نہیں فرمایا وہاں اس پر عمل ہوگا کہ مستحب ہے۔

جو لوگ قل شریف کے وقت یا خطبہ کی اذان کے وقت یا خطبہ و نماز کے دوران ان باتوں سے روکتے ہیں صحیح کرتے ہیں کہ شریعت اسلامیہ نے منع فرمایا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم سکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک یونیورسٹی بیدرینڈ ۴
۵ شعبان المعظم ۱۴۲۳ھ

کھاتے وقت اذان کا جواب دینا

مسئلہ ۸۸۱: کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ اگر اذان کے وقت کوئی مسلمان کھانا کھانے، افطاری کرنے، یا بیت الخلا کے اندر قضاء حاجت میں مصروف تھا تو اس اذان کا جواب کس طرح اور کب دینا چاہئے یا اسے اذان کا جواب دینے کی حاجت نہیں؟ جواب بالصواب دیکھ شکریہ کا موقع دیں۔

نور الاسلام بٹ، آسٹریڈم اوسٹ، بالینڈ

ترجمہ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب —————

یہ سب اعذار شرعی ہیں لہذا ان لوگوں کو اذان کا جواب نہیں دینا چاہئے۔ ہاں اگر کھانا کھانے، افطاری کرنے اور قضاء حاجت سے وہ اذان کے فوراً بعد فارغ ہو گئے ہوں تو جواباً کلمت اذان کو کہہ لیں اور اگر دیر سے فارغ ہوئے ہوں تو جواب دینے کی حاجت نہیں ہے۔ علامہ ابن عابدین شامی نے درمختار کی شرح ردالمحتار میں لکھا۔

هل يجب بعد الفرج من هذه اعذار شرعی کے ختم ہونے کے بعد کیا معذوریں المذکورات ام لا ینبغی انہ انت جواب دیں گے یا نہیں؟ جواباً فرماتے ہیں کہ اگر لم یطل الفصل فتعذر انت اذان ہوئے زیادہ دیر نہیں گزری تو جواب طالی فلا۔ رد المحتار کتاب الصلوة یا الاذان دیں گے۔ اور اگر زیادہ دیر گزر گئی تو جواب

نہیں دیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ مجلس علماء بیدرینڈ ۴

۵ شعبان المعظم ۱۴۲۳ھ

تکبیر اقامت بیٹھ کر یا کھڑا ہو کر؟

مسئلہ ۸۸۲: کیا فرماتے ہیں علمائے حقانی و مقتدیان ربانی کثر اللہ تعالیٰ امتثالہم اس مسئلہ میں کہ سورینام سے ہم لوگ ہالینڈ آکر مقیم ہو گئے ہیں لیکن سورینام یا ہالینڈ میں شیعوں حنفیوں کی کسی مسجد میں ہم لوگوں نے نہیں دیکھا کہ تکبیر اقامت کے وقت امام یا مؤذن نماز کے لئے کھڑے رہتے ہیں۔ سبھی حضرات حتیٰ علی الصلوٰۃ سننے کے بعد کھڑے ہوتے ہیں اور اختتام تکبیر سے پہلے اپنی صفوں کو درست کر لیتے ہیں۔ پھر بھی امام صفوں کی درستگی کی تاکید فرما کر نماز شروع کر دیتے ہیں۔۔۔۔۔ ادھر چند برسوں سے جبکہ ہم لوگوں نے ہندوستان آنا جانا شروع کیا ہے تو وہاں دیکھا کہ شیعوں کی بعض مسجدوں میں تکبیر اقامت کے وقت امام و مقتدی بیٹھ رہتے ہیں اور حتیٰ علی الصلوٰۃ کے وقت نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں اور بعض مسجدوں میں دیکھا کہ امام و مقتدی سب ہی تکبیرات سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں بلکہ جب تک امام اپنی جگہ پر کھڑا نہیں ہوتا ہے اس وقت تک تکبیر شروع نہیں کی جاتی ہے۔ ان لوگوں سے پوچھنے پر معلوم ہوا کہ وہ حضرت بھی سنی ہیں قادیانی یا غیر مقلد نہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ کسنی خفی ہونے کے اعتبار سے ہم لوگوں کا عمل صحیح ہے یا ہندوستان میں بعض مدعیان سنی کا؟ اگر دلائل شرعیہ کے ساتھ جواب عنایت فرمائیں تو ہمارے وثوق و اطمینان قلبی کا زیادہ باعث ہوگا۔ ویسے آپ مفتی ہیں ہاں، نہ میں بھی جواب دیکر سبکدوش ہو سکے ہیں اور ہمیں مطالبہ دلیل کا حق نہ ہوگا۔

فقط المستفتی حاجی محمد ابراہیم عبس
صدر انجمن "فیض الاسلام دی ہیک ہالینڈ"

۱۶۷ الجواب ————— هو الهادی الى الصواب

مذاہبہ شرعیہ، عبارات فقہیہ اور سنتِ سنہ حضرات صحابہ کرام و اسلاف عظام کے مطابق آپ لوگوں کا عمل صحیح و مستحب ہے اور حین مدعیان سنیہ کا اپنے ذکر کیا ان کا عمل غیر صحیح اور مکروہ ہے۔

جہاں تک مسئلہ مذکورہ کے دلائل شرعیہ و عقلیہ کا سوال ہے تو اس سلسلہ میں

در جنوں کتابیں دلائل شرعیہ سے مٹوئیں۔ بندہ ناچیز نے بھی ”احیاء سنت“ نامی رسالہ میں اس مسئلہ کو مدلل کیا ہے۔ من شاء فلیرجع الیہا
تکبیر اقامت کہنے کی مختلف صورتیں ممکن ہیں جیسے مکبر و امام ایک ہی شخص ہو یا مکبر
امام کے علاوہ ہو (اور گونا گویا ہی ہوتا ہے) پھر یہ کہ تکبیر کے وقت امام مسجد میں ہو یا مسجد
سے باہر، پھر تکبیر کے وقت امام مصلیٰ امامت پر مصلیوں مقتدیوں کے سامنے سے اٹھے یا
پیچھے یا اغل بقل سے یہ ساری صورتیں ممکن ہیں۔

اگر مکبر و امام ایک ہی شخص ہے تو جب تک تکبیر کے کلمات پورے طور پر ختم نہ ہو جائیں
نہ امام مصلیٰ امامت پر ٹہرے اور نہ مقتدی نماز کے لئے کھڑے ہوں۔
فتاویٰ ہندیہ جز اول مطبوعہ کوئٹہ پاکستان ص ۵۷ میں ہے۔

وان كان المؤذن والامام واحداً اگر مؤذن اور امام ایک ہی شخص ہو اور وہ تکبیر
فان اقام في المسجد فالقوم اقامت مسجد کے اندر کہہ رہا ہے تو حاضرین اس
لا یقومون ما لہ یفرغ من وقت تک کھڑے نہ ہوں جب تک وہ تکبیر اقامت
الافامة الی سے فارغ نہ ہو جائے۔

اور اگر مکبر و امام علیحدہ علیحدہ دو شخص ہیں تو تکبیر کے وقت امام مسجد میں موجود ہے
یا نہیں؟ اگر موجود نہیں ہے اور تکبیر شروع ہو گئی پھر امام مصلیٰ امامت پر حاضرین کے سامنے
سے یا جیسا کہ مسجد نبوی شریف وغیرہ مساجد میں اس کا اہتمام ہے۔ تو جیسے ہی امام پر
حاضرین کی نگاہ پڑے سائے حاضرین کو بیک وقت کھڑا ہو جانا چاہئے۔ علامہ ابو بکر بن مسعود
کاسانی بدائع الصنائع میں تحریر فرماتے ہیں۔

شتران دخل الامام من قدام پھر اگر امام صفوں کے سامنے سے داخل ہو تو
الصفوف فكلما راوه قاموا جس وقت مقتدی امام کو دیکھیں کھڑے ہو جائیں
لانه كما دخل المسجد قام اسلئے کہ جب امام مسجد میں داخل ہو گیا تو وہ امامت
مقام الامامة الی کی جگہ پر پہنچ گیا۔

اور فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ کوئٹہ پاکستان الجزء الاول ص ۵۷ میں ہے۔

وان كان الامام دخل المسجد من قدامهم يقومون كما راوا الامام
اور اگر امام مسجد کے نذر مقولہ کے آگے سے داخل ہوا تو سارے مقتدی کھڑے ہو جائیں جیسے ہی امام کو دیکھیں۔

پھر اگر امام اور مقتدی سب ہی مسجد میں موجود ہیں اور مکبر نے تکبیر کہنا شروع کر دیا تو ابتداء تکبیر کے وقت کھڑا ہونا نہیں چاہئے بلکہ جب مکبر حی علی الصلوة یا حی علی الخلاص پر پہنچے تو امام و مقتدی سب ہی کو نماز کے لئے کھڑا ہو جانا چاہئے یہی عبارات فقہیہ کا مفاد یہی ضابطہ شرعیہ اور یہی صحابہ و اسلاف رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سنت سنیہ ہے۔

فتاویٰ عالمگیری العرف فتاویٰ ہندیہ جزء اول ص ۵ مطبوعہ کوئٹہ پاکستان میں ہے۔
وان كان المؤذن غير الامام وكان القوم مع الامام في المسجد فانه يقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حي على الفلاح عند علمائنا الثلاثة وهو الصحيح۔
اور اگر مؤذن (اور تکبیر اقامت کہنے والا) امام کے سوا کوئی دوسرا شخص ہے و سارے نمازی امام کے ساتھ مسجد میں موجود ہوں تو تمام مقتدیوں کے ساتھ امام نماز کیلئے اس وقت کھڑا ہو جب مؤذن (مکبر) حی علی الخلاص کہے۔ ہمارے تینوں علما و امام اعظم ابو حنیفہ قاضی الاسلام امام یوسف مدقون مذہب امام محمد کے نزدیک اہل دہلی سمجھتے ہیں۔

فقہ کی مشہور کتاب در مختار میں ہے۔

والقيام لامام ومؤتمحين قيل حتى على الفلاح خلافا للزفر فعندنا عند حتى على الصلوة
امام و مقتدی کا قیام (کھڑا ہونا) اس وقت ہے جبکہ حی علی الفلاح کہہ جائے امام زفر کے خلاف ہیں کیونکہ رائے نزدیک حی علی الصلوة کے وقت کھڑا ہونا ہے۔

فقہ کی معتد و مستند کتاب "ملتقى الابحر" اور اسکی شرح "جمع الانهر" میں ہے

واذا قال المؤذن في الاقامة حتى على الصلوة قام الامام والجماعة عند علمائنا الثلاثة
جب مؤذن اقامت میں حی علی الصلوة کہے تو اس وقت امام اور جماعت کے لوگ کھڑے ہوں ہمارے تینوں اماموں کا یہی مذہب ہے۔

کنز الدقائق میں اس عمل کو مستحب کہا گیا ہے۔

قوله والقيام لانه امر به يستحب يعني حتى على الفلاح پر کھڑا ہونا اس لئے ہے کہ قیامت
المسارعة اليه اطلقه فيشمل کہنے والے نے قیامت کا حکم دیا ہے تو کھڑے ہونے
الامام والماموم ان كان الامام کیلئے اس وقت امام و معتدی کو جلدی کرنا مستحب ہے حکم
بقرب المحراب ۱۱ اس وقت ہے جب امام مصلیٰ امامت کے قریب موجود ہو۔

اور اگر مقتدی حضرات مسجد میں موجود ہیں مگر امام موجود نہیں ہے اور تکبیر اقامت شروع
ہو گئی پھر امام مقتدیوں کے پیچھے یا اغل بغل سے مسجد میں داخل ہوا تو ایسی صورت میں
کھڑے ہونے کیلئے تکبیر کے ختم ہونے یا تکبیر کے حتی على الصلوة یا حتی على الفلاح
کہنے کا انتظار نہیں کیا جائے گا بلکہ امام جس جس صف سے گزرتا ہوا مصلیٰ امامت پر
پہنچے گا ان ان صفوں کے مقتدیوں کو امام کو دیکھتے ہی کھڑا ہو جانا چاہئے۔

درمنا کتاب الصلوٰۃ میں ہے۔ فيقوم اگر امام مسجد میں نہیں ہے بلکہ امامت کے وقت باہر
کل صف ينتهي اليه الامام سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف کے قریب گزرتا جائے
على الاظهر۔ اس صف والوں کو چاہئے کہ کھڑے ہو جائیں۔ قول اظهر یہی ہے

اور بدائع الصنائع کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ مصر ص ۲۱ میں ہے۔

وان دخل من وراء الصفوف اور اگر امام تکبیر اقامت کے وقت صفوں کے پیچھے
فالصحيح انه كلما جا وزصفا سے مسجد میں داخل ہوا تو صحیح یہ ہے کہ جس صف
قام ذلك الصف ۱۱ کے پاس گزرے اس پاس صف کے لوگ کھڑے ہوتے جائیں
اخیر میں دو باتوں کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں تاکہ اجمالی طور پر سہی مگر جواب مکمل
ہو جائے اور مسائل کی سمجھ میں پوری طرح بات آجائے۔

بعض ائمہ احناف کے نزدیک حتی على الصلوة کے وقت کھڑے ہونے کا حکم ہے
جبکہ بعض ائمہ احناف کے نزدیک حتی على الفلاح کے وقت کھڑے ہونے کا قول ہے ان
دونوں قولوں میں درحقیقت کوئی اختلاف و مغایرت نہیں ہے۔ بلکہ حتی على الصلوة پر کھڑا
ہونا شروع کرے اور حتی على الفلاح پر پوری طرح کھڑا ہو جائے پس دونوں قولیں برہم

ہو جائے گا۔ اگر اٹھنے میں جلدی ہوگئی جب بھی صحیح مذہب پر عمل ہوا اور تاخیر ہوگئی جب بھی۔
 ۲۔ اگر کوئی نمازی مسجد میں اس وقت داخل ہوا کہ مکبر نے تکبیر پہنی شروع کر دی ہے
 تو آیا وہ دوسرے نمازیوں کے اٹھنے کا انتظار کھڑے کھڑے کرے یا بیٹھ جائے اور دوسرے
 نمازیوں کے ساتھ حتیٰ علی الصلوة یا حتیٰ علی الفلاح پر کھڑا ہو؟ اس سوال کے جواب میں
 فقہاء اسلام نے فرمایا کہ اسے کھڑے کھڑے نماز کے شروع ہونے کا انتظار کرنا مکروہ ہے
 اسے چاہئے کہ ایسی صورت میں وہ مسجد کے اندر داخل ہوتے ہی بیٹھ جائے اور جب مکبر
 حتیٰ علی الصلوة پر پہنچے تو وہ کھڑا ہو۔

فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ پاکستان جزا اول ص ۵۷ میں ہے۔

اذا دخل السجل عند الاقامة اگر کوئی نمازی مسجد کے اندر تکبیر اقامت کے وقت
 يكره له الانتظار قائما ولكن داخل ہوا تو اس کے لئے نماز کے شروع ہونے کا انتظار
 يقعد ثم يقوم اذا بلغ المؤذن کھڑے ہو کر کرنا مکروہ ہے بلکہ وہ بیٹھ جائے پھر اس وقت
 قوله حتى على الفلاح كذا في کھڑا ہو جب مؤذن تکبیر میں حتیٰ علی الفلاح کہے
 المضمرا ت۔ ایسا ہی مضمرات میں ہے۔

میں نے آپ کے سوال کے جواب میں یہ بھی کہا ہے کہ تکبیر اقامت کے وقت بیٹھ رہنا
 اور جیعلتان کے وقت کھڑا ہونا سنت سلف اور سنت صحابہ ہے اس کا سنت سلف ہونا
 تو عبارت فقہیہ بالا سے ثابت ہے۔ یاقی رہا سنت صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہونا تو اس سلسلہ
 میں عمدۃ القاری شرح بخاری کتاب الاذان، باب متى يقوم الناس مطبوعہ بیروت
 ص ۱۵۰ جلد ۵ کی یہ عبارت سامنے ہونی چاہئے فرماتے ہیں۔

وكان انس رضي الله عنه يقوم کہ حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز کے
 اذا قال المؤذن قد قامت لئے اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن
 الصلوة۔ قد قامت الصلوة کہتا تھا۔

یہ وہی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جنہوں نے مسلسل دس سال تک
 حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت کرنے کا شرف حاصل کیا اور

آپ کے شانہ یوم المولائے فیضیاب ہوتے رہے۔ ان سے ایک ہزار دو سو چھیالیس حدیثیں روایت ہیں۔ صرف بخاری و مسلم نے ان سے ایک سو اڑسٹھ حدیثیں لینے کا فخر حاصل کیا ہے۔ یہی وہ صحابی رسول ہیں جن کی آل اولاد حضور اقدس سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مقبول دعاؤں کی چھاؤں میں پھلتی پھولتی رہی۔ آپ کے سامنے آپ کی اولاد کی تعداد تقریباً ستواٹھ تھی۔ آپ بصرہ میں مقیم وہ آخری صحابی ہیں جن کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی جن سے سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بار بار ملاقات کا شرف حاصل فرمایا۔ (متہذیب، تذکرۃ الحفاظ)

عمدة القاری شرح بخاری کے اسی صفحہ کی ایک اور عبارت ذہن نشین کیجئے۔
فرماتے ہیں۔

وفي المصنف كره هشام يعني اور مصنف میں ہے کہ حضرت ہشام بن عسروہ
ابن عروہ ان يقوم حتى يقول مكروه سمعته قال اقامت کے وقت قدامت
المؤذن قد قامت الصلوة۔ الصلوة سے پہلے کھڑے ہونے کو۔

مختصر یہ کہ صحابہ کرام سے لیکر ائمہ متاخرین بلکہ صاحبانِ فتاویٰ حضرات تک کسی نے یہ قول نہیں کیا کہ تکبیر اقامت کے شروع ہی سے نماز کے لئے کھڑا ہونا چاہئے اور یہ بھی نہیں کہا کہ حق علی الصلوة یا اس کے بعد کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ ہاں یہ ضرور کہا گیا ہے کہ تکبیر اقامت کے وقت امام اور مقتدی بیٹھے رہیں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حق علی الصلوة یا حق علی الفلاح سے پہلے یا قدامت الصلوة سے پہلے کھڑا ہونا مکروہ ہے..... اس کراہت سے بچنے کے لئے ان تینوں قولوں میں سے کسی ایک پر عمل کر لینا گویا استنباب کے ثواب کا مستحق ہو جانا ہے۔ اس مسئلہ میں دیوبندی مذہب کے لوگ کچھ زیادہ ہی شدت برت رہے ہیں کیونکہ ان کے بعض مولویوں نے صفوں کو سیدھی کرتے کا بہانہ بنا کر تکبیر اقامت کے شروع وقت سے ہی کھڑے رہنے کی اجازت دیدی ہے۔ جیسا کہ مولوی اشرف علی کے بعض فتاویٰ مولوی محمد شفیع دیوبندی کے ”رفع الملامر عن القيام عند اول الانذار“ اور مولوی رشید احمد لدھیانوی کے ”ارشاد الانام بحواب ازالة الالہام“ رسالوں سے

ظاہر و باہر ہے۔ لیکن میں دیوبند مدرسہ کے ایک سابق مفتی اور استاذ الادب مولوی اعجاز علی دیوبندی کی ایک ایسی عبارت پیش کر دوں جو "مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری" ثابت ہو اور دیوبندیوں کے لئے راہ فرار مسدود ہو جائے۔

نور الایضاح مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ص ۲۷ کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ

قوله والقيام اى ومن الادب قوم اور امام اگر محراب کے قریب ہیں (یعنی قیام القوم والامام ان کلن حلقاً) سمعہم موجود نہیں تو ادب میں سے یہ بقرب المحراب وقت قول چکر وہ اقامت گننے والے کے قول حقى على المقیم حقى على الفلاح لا انت القلیح پر کھڑے ہوں کیونکہ اقامت گننے والے المقیم فی ضمن قوله هذا کے اس قول کے ضمن میں قیام کا حکم موجود ہے امر بالقیام فیجاب پس اس کا جواب دو (علماً)

خدا کا شکر ہے دیوبند مدرسہ کے استاذ الادب کو حقى على الفلاح کے وقت امام و مقتدی کے کھڑے ہونے کو ادب (مستحب) کہنے کی توفیق تو ملی۔ کاش کہ اس ادب کو حاصل کرنے کے لئے اس مسئلہ کے اختلاف کو ختم کر دیا جاتا۔ واللہ تعالیٰ الموفق الی القواب۔

مکتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۱۹ رجب المرجب ۱۴۲۳ھ

مسجد اور اس کے متعلق مسائل

مسئلہ ۸۸۳: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ مسلم آبادی کے درمیان ایک چھوٹی سی مسجد تھی لیکن آہستہ آہستہ آبادی بڑھتی گئی اور نمازیوں کے لئے مسجد تنگ ہوتی گئی، برسات اور گرمی کے موسم میں نمازیوں کو اداۓ نماز میں سجد تکلیف ہونے لگی اور آبادی ایک جانب اتنی بڑھ گئی کہ وہ مسجد آبادی کے کنارہ پر آگئی، مسلمانوں کی متفقہ رائے سے موجودہ آبادی کے درمیان ایک وسیع و عریض

وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا "ویران میں کوشش کرنا" کی تفسیر معتمد علیہم مفسرین کرام کے نزدیک یہ ہے کہ یا تو مسجد کو منہدم کر دیا جائے یا اسے نمازیوں سے محروم (معطل) کر دیا جائے۔ چنانچہ تفسیر جلالین اور تفسیر برہان الدین میں ہے "وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا" ای بالہدم اوالتعطیل" وہو اعلم

۱۔ جب کوئی جگہ ایک مرتبہ مسجد شرعی کے حکم میں آگئی تو وہ ہمیشہ کے لئے مسجد ہو جاتی ہے اب اس کو ویران کرنا اسے سمار کر کے اس جگہ کوئی دوسری عمارت بنانا خواہ وہ عمارت مدرسہ و خانقاہ کے نام سے ہو یا اسکول و ہسپتالیت کے نام سے حرام ہوتا ہے۔ چنانچہ مزید فتح القدیر و درمختار شامی اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے (یہ عبارت درمختار کی ہے)

وَلَوْ خَرِبَ مَحْوِلُهُ وَاسْتَفْنَىٰ عَنْهُ اَوْ اِذَا كُنِيَ مَسْجِدًا مَّاحُولًا (رد گرد) ویران ہو جائے (مسلمانوں سے مال ہو جائے) پھر بھی اَبَدًا اِلٰى قِيَامِ السَّاعَةِ و امام اعظم کے نزدیک اسکی مسجدیت باقیام قیامت بہ یقینی اور باقی ہے گی۔ اور یہی قول مفتی ہے۔

سوالنامہ سے پتہ چلتا ہے کہ اس آبادی میں مسلمانوں کی کثرت ہے لہذا پُرانی مسجد کے ماحول میں جو مسلم آبادی ہے ان پر لازم ہے کہ وہ پنجوقتہ نمازوں سے اس کو آباد و مہمور رکھیں۔ ورنہ اس سزا کا انتظار کریں جو مسجد کو ویران کرنے والوں سے متعلق قرآن پاک میں بتائی گئی۔

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ۔ آخرت میں بڑا عذاب۔ وہ اعلم

۲۔ صحیح حدیث پاک میں اصاعۃ المال (مال کو برباد کرنے) سے منع فرمایا گیا ہے (بخاری ۹۵۵) لہذا پُرانی مسجد کا جو استعمال شدہ پُرانا سامان ہے یا جو مال بوسیدہ ہو گیا ہے اگر کوئی مسلمان اسے خرید کر کسی جگہ میں لگانا چاہے تو خرید بھی سکتا ہے اور مقام اہانت سے بچکر اسے لگا بھی سکتا ہے۔ اور نیت خیر کے ساتھ مسجد کی نفع رسانی کے لئے اسے بیچا بھی جاسکتا ہے۔

لیکن مسجد کے سامانوں کی خرید و فروخت کوئی فرد واحد اپنی مرضی سے نہیں کر سکتا ہے بلکہ یہ کام مسجد کی کمیٹی کے ایسی صلاح و مشورے سے ہو یا قاضی شہر کی اجازت سے اگر قاضی شہر نہ ہو تو اعلم علماء بلد کی اجازت سے۔ پھر اگر فروخت شدہ اشیاء سے حاصل شدہ رقم کی ضرورت پُرانی ہی مسجد کو ہو تو اولاً اس رقم کو پرانی ہی مسجد میں لگائی جائے اور اگر اس رقم کی حاجت پُرانی مسجد کو نہیں ہے تو اس کو نئی مسجد میں بھی لگا سکتے ہیں۔

فتاویٰ شامی ص ۵۱۳ جلد ۳ میں ہے۔

قیبَاعُ نَقْضِهِ بِإِذْنِ الْقَاضِي تو مسجد کا پُرانا سامان قاضی کی اجازت سے
وَيَصْرَفُ ثَمَنُهُ إِلَى بَعْضِ بیچ دیا جائے اور اس کی موصولہ قیمت مسجد
الْمَسَاجِدِ میں لگا دی جائے۔

ہدایہ مع فتح القدير در مختار مع رد المحتار میں ہے۔

وَأَنْ تَعْذَرَ عَادَةً عَيْنُهُ إِلَى اشیاء مسجد کا استعمال اگر ان ہی جگہوں میں دوبارہ
مَوْضِعُهُ بَيْعٌ وَصَرْفٌ ثَمَنُهُ ممکن نہ ہو تو فروخت شدہ اشیاء کی قیمت اسی
إِلَى الْحَرَمَةِ صَرَفًا لِلْبَدْلِ مسجد پر صرف کی جائے کہ یہ چھٹا انہی اشیاء کا صرف
إِلَى الْمَبْدَلِ۔ کرنا ہے کیونکہ بدل مبدل عن کا عوض ہوتا ہے۔

۲۔ اگر پُرانی مسجد کو اس کی ضرورت نہیں ہے تو نئی مسجد کو دی جاسکتی ہے جیسا کہ ابھی فتاویٰ شامی سے گذرا۔ ہاں اگر موصولہ رقم کے خورد برد ہو جانے کا اندیشہ ہو اور پُرانی مسجد کو اس کی حاجت نہ ہو تو مدرسہ اسلامی کی ضروریات میں بھی اس رقم کو خرچ کیا جاسکتا ہے یا مدرسہ کے ارباب حل و عقد کے ذریعہ وہ رقم مدرسہ کو دی جاسکتی ہے۔

رد المحتار میں ہے

وَيَنْبَغِي مُتَابَعَةُ الْمَشَافِعِ الْمَذْكُورِينَ مشافِع مذکورین مثلاً علامہ ابو شجاع اور الامام حلوانی
فِي جَوَازِ النُّقْلِ بِإِلَافٍ بَيْنَ وغیرہا کی اس باب میں پیروی کرنی چاہئے کہ ایک
مَسْجِدٍ أَوْ حَوْضٍ كَمَا افْتَى مسجد کی اشیاء فروخت شدہ کی رقم دوسری مسجد
بِهِ أَبُو شَجَاعٍ وَالْأَمَامُ یا حوض میں لگانا جائز ہے جیسا کہ انہوں نے

الحلولی ۱۰

یہی فتویٰ دیا ہے۔۔

جب وقت ضرورت حوض میں اس رقم کے لگانے کا جواز ہے تو مدرسہ اسلامی میں کیوں نہ ہوگا؟ وہو اعلم

۵۔ نہیں ہرگز نہیں مسجد کا کوئی سامان امام یا مسجد کمیٹی کے افراد اپنے گھر لے جا کر استعمال میں نہیں لاسکتے کہ یہ حرام ہے اور مسجد میں بھی اتنی ہی دیر تک استعمال کر سکتے ہیں جتنی دیر عام نمازیوں کو استعمال کرنے کی ضرورت ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر عام نے مسجد کے اندر درس و تدریس کا سلسلہ قائم کر رکھا ہے تو مسجد کا پنکھا یا مسجد کی روشنی صرف اتنی ہی دیر استعمال کر سکتا ہے جتنی دیر عام نمازی استعمال کر سکتے ہیں۔

بحر الریق ص ۲۵ جلد ۵ میں ہے۔

متولی المسجد ليس له ان يحمل مسجد کے متولی کے جائز نہیں ہے کہ وہ مسجد کا چراغ سراج المسجد الی بیتہ۔ ۱۱ اپنے گھر میں لیجائے۔

اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے

ان اراد انسان ان یدرس اگر کوئی شخص مسجد کی روشنی میں کسی کتاب کے الکتاب بسراج المسجد (الی ان پڑھانے کا ارادہ کرے۔ تو یہاں کرنے کی جازت قال) و فی ما زاد علی ثلث اللیل تہائی رات سے زیادہ کی نہیں ہے کہ عشاء لیس لہم تاخیر الصلوٰۃ مستحب کا آخری وقت ہے تو اسکے بعد مسجد کی فلا یكون لہم حق التدریس ۱۰ روشنی میں اسے پڑھانے کا حق نہیں ہوگا۔

اور یہ حکم صرف مسجد کی روشنی کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ہر وہ سامان (مال و متاع) جو مسجد کی ملکیت ہے اس میں ذاتی مفاد کے لئے کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے۔ رَأَتْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ۔

واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فرنڈیشن نیدرلینڈ

عورتوں کا مسجد وغیرہ میں جانا

مسئلہ ۸۸۴ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زمانہ موجودہ کے حالات کو دیکھتے ہوئے عورتوں کو خواہ جوان ہوں یا بوڑھی نماز جمعہ و عیدین ادا کرنے کے لئے مسجدوں میں جانے کی اجازت ہے یا نہیں؟

زمانہ نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں عورتوں کو مسجدوں اور غیزہ میں جانے کی اجازت تھی بلکہ جس عورت کے پاس اور صحتی یا حجاب کے کپڑے نہیں ہوتے وہ اپنی سہیلیوں سے اودھار مانگ کر استعمال کرتیں اور مسجد نبوی یا عید گاہ میں جاتی تھیں۔ موجودہ زمانہ میں ہماری بہو بیٹیاں حسب ضرورت دکانوں، بازاروں میں جایا کرتی ہیں۔ بلکہ اسلامی محافل (جلسہ سیرت النبی، جلسہ میلاد النبی، تبلیغی جلسہ دعوت اسلامی، حلقہ ذکر اسلامی درس، اور اعراض بزرگان دین وغیرہم) میں بے روک ٹوک جایا کرتی ہیں بلکہ بعض جلسہ و جلوس میں انہیں دعوت دیکر بلایا جاتا ہے پھر کیا وجہ ہے کہ صرف ادائے نماز کے لئے مسجدوں سے انہیں روکا جاتا ہے؟ جبکہ بخاری شریف کی حدیث میں ہے: "لا تمنعوا اماء اللہ مساجد اللہ" (کتاب الجہد) اللہ تعالیٰ کی بندویں کو مسجدوں سے مت روکو۔

امید ہے کہ کافی شافی جواب عطا فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے۔

سائل۔ محمد فیصل مدرن۔ دہلی۔ دہلی سنٹر۔ ہالینڈ

۹۲ الجواد۔ ہوالہادی الی الصوام۔

حکم شرع تو آپ بعد میں سماعت فرمائیں گے چونکہ آپ نے ایک حدیث پاک یاد دلادی ہے تو میں چاہتا ہوں کہ احادیث کریمہ ہی کی روشنی میں پہلے اپنے سوال کو جواب سمجھ لیجئے پھر ائمہ اسلام جہم اللہ تعالیٰ نے ان احادیث مبارکہ سے جو معطر کشید فرمائی ہے اس کی خوشبو سے مشام ایمان کو معطر کرنے کی سعی کروں گا۔ وبالله التوفیق

صحیح بخاری۔ باب الجہد۔ باب هل علی من لا یشہد الجمعة میں ہے۔

① لَا تَمْنَعُوا أَمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ اللہ کی بندوں کو مسجدوں میں جانے سے نہ روکو۔

ابوداؤد شریف کتاب الصلوٰۃ - باب ماجاء فی خروج النساء الی المسجۃ میں ہے۔

② لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَ كَمَا الْمَسْجِدِ مسجدوں سے اپنی عورتوں کو منع نہ کرو اور

بیوتھن خیر لھن اُن کے گھرانے کے لئے بہتر ہیں

ابوداؤد شریف کتاب الصلوٰۃ - باب ماجاء فی خروج النساء الی المسجۃ میں ہے۔

③ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حضرت ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ

قَالَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عورت کا اپنے گھر میں

مِنْ صَلَاتِهَا فِي حَجَرَتِهَا وَصَلَاتُهَا نماز پڑھنا اس کے گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور

فِي مَحْذَمِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا کرے کے گوشہ (چھوٹی کوٹھری) میں اسکا نماز پڑھنا زیادہ

فِي بَيْتِهَا۔ افضل ہے اس کے گھر (گھر) میں نماز پڑھنے سے۔

ابوداؤد شریف کتاب الصلوٰۃ باب ماجاء فی خروج النساء الی المسجۃ کی ایک

روایت یہ بھی ہے۔

④ قَالَ لَا تَمْنَعُوا أَمَاءَ اللَّهِ ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی باندیوں کو مسجدوں

مَسَاجِدَ اللَّهِ وَلَكِنْ لِيَخْرُجْنَ میں آنے سے مت روکو لیکن وہ اپنے عاَمَ استعمال

(میلے کچیلے) کپڑوں میں نکلیں۔

وَهُنَّ تَفْلَاتِ

مسلم شریف جلد اول کتاب الصلوٰۃ - باب خراج النساء الی المسجۃ میں ہے

⑤ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ہم سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ أَحَدِيْكَنْ کہ جب تم میں سے کوئی عورت مسجد میں آئے تو

المسجد فلا تمس طیبًا۔ خوشبو کو ہاتھ نہ لگائے۔

مسلم شریف کتاب الصلوٰۃ ہی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

⑥ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِنَّمَا امْرَأَةٌ أَصَابَتْ بِخَوْرٍ فَلَا تَشْهَدْ کہ جو عورت خوشبو لگائے وہ ہمارے ساتھ

عشاء کی نماز میں شریک نہ ہو۔

مَعَنَا الْعِشَاءُ الْآخِرَةَ

اور اخیر میں ایک اور حدیث پاک سماعت کر لیجئے جس کو صحیح مسلم شریف نے کتاب الصلوٰۃ میں حضرت عمرہ بنت عبد الرحمن رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ

⑤ تَقُولُ كَوَاتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 أم المؤمنين سيدة عائشة صدیقا رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 بیان فرماتی ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم عورتوں کی موجودہ جدت (بناؤ سنگھار)
 کو ملاحظہ فرماتے تو ان کو مسجد میں آنے سے ضرور منع فرمائیے
 جیسے بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا۔

ان تمام احادیث مبارکہ کو اگر سامنے رکھئے تو موجودہ زمانہ کی عورتوں (الامشا اللہ)
 کا جو حال اور نت نئے فیشنوں کا جال ہے آپ کا دل خود پکار اٹھے گا کہ ائمہ اسلام نے
 ان پر جو ممانعت کا پہرہ بٹھایا ہے وہ اجازت استعمالی اور نہی تنزیہی کے مقابلہ میں
 زیادہ ضروری تھا۔

جیسا کہ اس کا کامل احساس صدر الاول ہی میں حضرت ام المؤمنین سیدہ طہیہ طاہرہ
 عائشہ صدیقہ اور خلیفہ ثانی امام العادین سیدنا عمر فاروق اعظم اور بعض دوسرے صائب
 اقرائے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو ہو چکا تھا اور انہوں نے اجازت نبوی کے
 باوجود اس زمانہ مبارکہ کی ان عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے روکا جو عورتیں اسلامی
 پیکر کا نمونہ تھیں اور صحبت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بلا واسطہ فیضیاب ہو چکی تھیں
 کیونکہ حضرات مانعین کے سامنے احادیث کریمہ کی وہ روایتیں بھی تھیں جن میں عورتوں کو
 خلوت کی ترغیب دی گئی ہے۔

حضرت سیدتنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ عورتیں رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا
 یا رسول اللہ مرد لوگ جہاد فی سبیل اللہ میں حصہ لیکر ہم پر سبقت لے
 گئے ہیں ہم یہ ثواب کس طرح پائیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو عورت
 گھر میں بیٹھے گی وہ مجاہدین فی سبیل اللہ کا ثواب پائے گی۔ (روح المعانی جلد ۲)

آج کل عورتیں جس قدر دیدہ زیب بلکہ نظر قریب لباسوں میں ملبوس ہو کر اور دلکش خوشبوؤں سے معطر ہو کر تقاریب، محافل اور بازاروں کے لئے نکلتی ہیں اگر خدا نخواستہ یہی حال زمانِ سعادت نشان میں بھی ہوتا تو کیا انھیں مسجدوں اور عید گاہوں میں جلنے کی اجازت ہوتی۔ ہرگز نہیں جیسا کہ سیدہ طہیرہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ نے اپنا اظہار خیال فرمایا..... پھر یہ کہ نماز کا مقصد رضائے الہی اور ثواب کا حصول ہے جو عورتوں کو مسجد سے زیادہ اس کے مکان کے صحن میں اور صحن سے زیادہ مکان کے اندر اور مکان سے زیادہ خاص کمرہ میں اور کمرہ سے زیادہ کمرہ کے کسی گوشہ میں حاصل ہے پھر خواہی نخواہی اسے مسجد ہی میں جانے کی کیا حاجت ہے؟ باقی رہ حصول علم دین کے لئے کسی مسجد کسی مدرسہ اور مکتب وغیرہ میں جانا اور کسی دیندار معلم سے علم دین حاصل کرنا یہ تو صرف جائز و مباح ہی نہیں بلکہ مسلمہ عورتوں کے لئے بھی ویسے ہی واجب ہے جیسے مردوں کے لئے۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة" علم دین کا سیکھنا ہر مسلمان مرد و عورت پر ضروری ہے۔ اور جہاں تک سینما اور تھیٹر اؤس وغیرہ میں جانے کا تعلق ہے تو یہ فاسقات عورتوں کا شیوہ ہے۔

ضرورتِ شرعی کی وجہ سے عورتیں بغیر محرم کے اپنے محلے، اپنے شہر و آبادی اور بازار میں جا سکتی ہیں۔ ہاں حالتِ مسافرت میں اسکے ساتھ شوہر یا کسی محرم کا ہونا لازمی و ضروری ہے۔ واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز
۱۳ شعبان المعظم ۱۴۲۳ھ

مخَصَّبُ اللَّحِيَةِ وَامَامَتِهِ

مسئلہ: ۸۸۵: ما قولكم بما العلماء الذين المتين وحامل
الفتيا الشرع المبين رحمكم الله عز وجل في هذه الامر

أن أئمة الصلوة الجمعة خاصة - وهو يعمل في معمل
النصارى ويختضب اللحية بالسوداء في كل الأسبوع - وهو
يترك صلوة الظهر والعصر عموماً ويترك صلوة المغرب
أحياناً لعمل المعمل - ولكن إذا جاء في الدار فصى صلوات
الفرائد كلها قبل صلوة الوقتية -

فهل لنا صلوة الجمعة و صلوة الوقتية باقتدائه
صحيح جائز أم لا ؟ بينوا وتوجروا

عيسى بن إبان مغربي رباطي مقیم بالامستردام، هولندا

٩٢ الجواب - هو الهادي الى الصواب -

الاختصاب بالسواد جائز للمجاهدين فقط ولغيرهم حرام
كما ثبت مع صحة الحديث بتحريمه لغير أهل الجهاد -
فله الاختصاب بالسواد حرام - وترك الصلوة بغير عذر
حرام وتاركها فاسق - والعمل في معمل النصارى أهل النصارى
ليس بعذر عند الشرع - فالأمام المذكور مركب الحرام عمداً
متوالياً فوجب إهانته على المسلمين شرعاً - وفي تقديمه
للإمامة تعظيمه وهو حرام - كما قال الإمام العلامة لابن
العابدین شامی فی فتاواه جلد ١ ص ٥٢٣ "لأن في تقديمه
للإمامة تعظيمه وقد وجب عليهم الإهانة شرعاً" وفي
الغنية أضافه عليها "وفيه إشارة إلى أنهم لو قد سوا
فاسقون يأنتمون"

فيا أيها الأخي السائل لاتصل باقتدائه صلوة الجمعة
وغيرها من صلوات الخمس لأن اقتدائه أشم وفي هولندا
صحة الصلوة الجمعة مشكوكة لفقد الشرط من شرائطها

كعدم السلطان وبلد الاسلام۔ فعليك صلوٰۃ الظهري اخي !
وان اديت صلوٰۃ تاني افتدائه فوجبت اعادتها والتوبه
على من صلى خلفه۔ واللہ تبارك وتعالى اعلم
سمتہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری دارالافتاء مسجد نوری آمستردام
۱۲ رذی قعدہ ۱۴۱۳ھ

بندرہ سال کے حافظ کی امامت

۸۸۶ھ کی فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک لڑکا گذشتہ سال
جامعہ سے حافظ قرآن ہوا۔ قرآن پاک بہت ہی صحت کے ساتھ پڑھتا ہے نماز کا بھی
پابند ہے۔ ابھی اس کی عمر پندرہ سال نو مہینہ کی ہے لیکن اس کو یک سال پہلے سے
احتمد ہوتا ہے جیسا کہ خود اسی حافظ کا بیان ہے۔ البتہ اب تک اس کے چہرے پر
ڈاڑھی کا آغاز نہیں ہوا ہے جس کی وجہ سے اس کی امامت کی صحت میں لوگوں کو شک
ہے۔ خود ہمارے امام صاحب کا کہنا ہے کہ نماز تراویح کے لئے اس کی امامت درست
ہے لیکن فرض و واجب نمازیں وہ نہیں پڑھا سکتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ حافظ مذکور کی امامت شرعاً درست ہے یا نہیں؟ اگر درست
ہے تو صرف نماز تراویح میں یا فرض و واجب تمام نمازوں میں؟ خلاصہ جواب سے
مشکور و ممنون فرمائیں۔
اسحق روزن۔ نیل یورخ۔ بالمینہ

۸۸۷ھ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔

سوالنامہ کے مندرجات سے یہ بات متحقق ہوگئی کہ حافظ مذکور عند الشرح بالغ
ہے کہ اس کی عمر پندرہ سال مکمل ہو چکی اور یہ کہ وہ محتلم بھی ہے اور شریعت کے نزدیک
ان دونوں میں سے کسی ایک کا پایا جانا بالغ ہونے کے لئے کافی ہے۔ اگر وہ صحت تلاوت
کے ساتھ ساتھ مسائل طہارت و صلوٰۃ سے بھی واقف ہے تو وہ صالح امامت ہے۔ ہر
ایک نماز کی وہ امامت کر سکتا ہے۔ اس کی امامت پر لوگوں کا اعتراض جہالت نادانی

لگایا جائے۔ علامہ شامی اپنے فتاویٰ ص ۵۲۵ میں لکھتے ہیں۔

الظاهر انهما تنزيهية ايضاً و المراد به الصبيح الوجه
الظاهر ايضاً كما قال السحمتي لانه محل الفتنة (وفيه ايضاً)
امرؤ کی امامت کا مکروہ ہونا قول ظاہر کے مطابق مکروہ تنزیہی ہے جیسا کہ عدم رخصتی نے فرمایا کہ امرؤ سے مراد حسین و جمیل چہرہ والا ہے کہ محل فتنہ ہے۔ اور ردالمحتار ہی میں ہے کہ کراہت کی وجہ شہوة کے غالب ہونے کا خوف ہے اور یہی زیادہ ظاہر ہے۔
وہو الا ظہر۔۔

اور فتح القدیر جلد اول ص ۲۰۰ میں ہے۔

ومرجعها. الى خلاف كراهت كما مرجع خلاف ادن کی طرف ہے
الاولی مطلق کی طرف نہیں۔

والله تعالى ورسولہ اعلم بحکمہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز
۷۰ رحوال اکرم ۱۴۱۲ھ

اسکرٹ کے ساتھ نماز

۸۸۶ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آج کل عورتوں کی قمیص کا بازو ایسا بنتا ہے کہ پہننے کے بعد بازو کا ایک چوتھائی حصہ کھلا رہتا ہے اور اسکرٹ (SKIRT) میں بھی پنڈلی کا نیچلا حصہ کھلا رہتا ہے۔ ان دونوں لباسوں کے ساتھ نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟
بیعتنا وفتوحنا

سعیدہ رمضان علی، بلیقہ سوم، ہالینڈ

۸۸۷ جواب: ہوا الہادی الی الصواب

پردہ عورتوں کے لئے واجب ہے خواہ وہ نماز میں ہو یا غیر نماز میں، اس میں سستی کا ہٹنا جائز نہیں اور خاص کر یورپ کے ملکوں میں مسلمان مرد اور عورتیں، عدم کاسٹیا اور نمائندہ ہیں جہاں انہیں اسلامی بنیادی اصولوں کو عملدگی کے ساتھ پیش کرنے کی ضرورت ہے۔

عورتوں کو ایسے لباس کے ساتھ نامحرموں کے سامنے جانے کی اجازت ہی نہیں جس سے بے پردگی ہوتی ہو۔ پھر حالت نماز میں تو اس کی اہمیت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے۔ جن لباسوں کا ذکر سوالنامہ میں ہے اور جس سے بازو اور ہنڈلی کا کچھ حصہ نمایاں رہتا ہے اگر اس کے اوپر سے کوئی ایسا کپڑا نہیں ہے جو مکمل بازو اور ہنڈلی کو ڈھانک لے تو اس قسم کے ساتھ عورت کی نماز باطل ہوگی اور اسے اسکرٹ (سایہ لہنگا) کے ساتھ بھی۔ اور اگر اسی حال میں اس کو کسی غیر محرم نے دیکھ لیا تو گنہگار بھی ہوئی۔ ہاں اگر کوئی عند شرعی ہو تو جواز کا فتویٰ ہوگا۔ لقولہ تبارک وتعالیٰ "لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا" اللہ تعالیٰ کسی ذات کو اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا (بقرہ) واللہ تعالیٰ اعلم ورسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کتب عبد الواحد قادری غفرلہ القرآن اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۳ محرم الحرام ۱۴۲۱ھ

نمازی کے جیب میں اگر تصویریں ہوں

۸۸۸× مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ موجودہ دور میں تصاویر سے الگ تھلگ رہنا مشکل ہو گیا ہے۔ شاید باید ہی کوئی ایسا مسلمان ہوگا کہ حالت نماز میں اس کے پاس تصویریں نہ ہوں۔ یورپ کی بات تو الگ ہے۔ مسلم ممالک کہلانے والے مثلاً پاکستان، سعودی عرب اور عرب امارات و ترکی وغیرہم میں نوٹوں اور سکوئیں پر وہاں کے سربراہوں کی تصویریں ہوتی ہیں اور حالت نماز میں نمازیوں کے جیب اور منی بیگ میں وہ نوٹ اور سکے موجود ہوتے ہیں۔ لہذا پوچھنا یہ ہے کہ ایسی صورت میں نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟ مسرراز گلزار۔ آسٹریڈم ہائیڈر۔

۸۸۶ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔

تصاویر کھینچنے اور کھینچانے کی حرمت احادیث مشہورہ متواترہ سے ثابت ہے اور نفوس ممانعت کے ہوتے ہوئے بغیر عند شرعی کے اس کی اباحت کی کوئی صورت

نہیں بنتی ہے۔ لہذا جن نام نہاد اسلامی مالک کے سربراہوں نے اپنی رضا سے تصویریں کھینچوائیں اور انہیں عام کیا وہ سب اس حرام کے مرتکب ہوئے۔ ہاں اگر وہ سب اس کی اباحت کے بھی قائل ہوں تو اس کا حکم نہایت سنگین ہوگا۔ العیاذ باللہ تعالیٰ ضروری کاغذات (نوٹ، ڈرائیونگ لائسنس، دوکانوں یا درآمد و برآمد کے لائسنس، پاسپورٹ اور ویزا وغیرہم) اور سکتے وغیرہ جن پر ملکی قانون کے مطابق تصویریں ہوتی ہیں ان سب کو جیب یا پرس میں رکھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ان چیزوں کو ساتھ رکھنے پر مجبور ہے اس لئے اس کا کوئی اثر نماز پر نہیں ہوگا۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز
۱۷ محرم الحرام ۱۴۱۹ھ

حیض کی حالت میں نماز پڑھنا

۸۸۹ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حیض والی عورتوں کے لئے کلمات طہیات اور تسبیح و اذکار کا ورد جائز ہے یا نہیں؟ کوئی حائضہ عورت دینوں عورتوں کے ساتھ، مسائل دینیہ سیکھنے کے لئے ایک مجلس میں شریک ہوئی، دورانِ اجلاس جب نماز کا وقت آیا تو عورتیں نماز میں مصروف ہو گئیں اور وہ حائضہ عورت بھی شرم و غیرت کی وجہ سے دوسری عورتوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئی اور اٹھ بیٹھ کرنے لگی۔ سوال یہ ہے کہ حائضہ کے لئے نماز میں شریک ہو جانا از روئے شرع درست ہے یا نہیں؟
ہمیشہ محمد شفیق نورخاں نور دیک، لائسنس

۸۹۰ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب

بیشک حائضہ عورتوں کے لئے کلمات اسلام، درود و استغفار اور تسبیح و اذکار کا پڑھتے رہنا جائز اور وجہ ثواب ہے بلکہ قرآنی آیات و دعائیں برنیت دعا پڑھنا بھی جائز ہے۔ البتہ تلاوت کلام پاک پھر اس کا چھوٹا مسجد سے گزرنا اور نماز پڑھنا حالت حیض میں حرام ہے کیونکہ اس کی شدید ممانعت احادیث صحیحہ میں موجود ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى لا اُحِلُّ المسجد الحائض ولا جنب (رواه ابو داود)
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں مسجد کو نہ تو حائضہ عورتوں کے لئے حلال کرتا ہوں اور نہ ہی جنبیوں کے لئے۔
 بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں کے دین میں کمی کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

أَلَيْسَتْ إِحْدَاكُنَّ إِذَا حَاضَتْ لَا تَصُومُ وَلَا تَصَلِّي (بخاری)
 کیا ایسا نہیں ہے کہ تم میں کی کوئی عورت جب حائضہ ہوتی ہے تو نہ روزہ رکھتی ہے اور نہ ہی نماز ادا کرتی ہے۔

حضرت سیدہ طیبہ طابہا ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ

كُنَّا نَحْيِضُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنُؤْمِرُ بِقِضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمِرُ بِقِضَاءِ الصَّلَاةِ (رواه البخاری والمسلم)
 عہد رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں جب ہم عورتیں حائضہ ہوتی تھیں تو ہمیں روزہ کے قضا کا حکم دیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

حیض چونکہ عموماً ہر ماہ عورتوں کو آتا ہے اسلئے اللہ تعالیٰ نے عورتوں پر خاص رحم و کرم فرما کر اس سے نماز کا وجوب ختم فرمادیا تاکہ وہ مشقت میں نہ پڑیں۔ البتہ روزہ بارہ مہینوں کے اندر صرف ماہ رمضان المبارک میں فرض ہوتا ہے اس لئے برائے رحمت و مہربانی حیض کی حالت میں اس کو ساقط کر دیا اور بعد میں بحالت طہارت اس کے قضا کا حکم دیا۔

حائضہ عورتوں پر نماز روزہ مسجد سے گزرنا اور قرآن حکیم کو چھونا پڑھنا وغیرہ حرام ہے۔ صرف شرم و حیا کی وجہ سے یہ حرام باتیں عورتوں کو حلال نہیں ہو جائیں گی۔ اِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ، حکم تو صرف شریعت کا چلتا ہے جس عورت نے شرم و غیرت کی وجہ سے دکھلائے کی اٹھک بیٹھک کی اس نے شریعت کی دی ہوئی رعایت و رحمت کا عملاً انکار کیا اور اپنے ہم جنسوں کو دھوکہ دیا۔ وہ اپنے اس غلط فعل پر بارگاہ الہی میں توبہ کرے اور معافی

طلب کرے۔ واللہ سبحانہ اعلم بحکمۃ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ مسکن فخرین
نیدرلینڈ۔ ۵ رشتوال المکرم ۱۴۲۲ھ

نمازی کے آگے سے گزرنا

مسئلہ ۸۹۰: کیا فرماتے ہیں علمائے دین حاملانِ شرع متین اس مسئلہ میں کہ
زید مسجد میں نماز پڑھ رہا ہے اور اس کے آگے قبلہ کی دیوار ہے اُس کے اور دیوار کے
درمیان کوئی سترہ نہیں ہے ایسی صورت میں ایک بچہ بار بار زید کے آگے سے آتا جاتا
ہے۔ یہ کوئی مصلیٰ اپنی دنیاوی ضرورت کی وجہ سے زید کے آگے سے گزر جانا چاہتا
ہے تو کیا شرع کی طرف سے اُسے گزرنے کی اجازت ہے؟

مشاق احمدیٹ۔ بلیم پلین۔ آمسٹرڈم زڈ۔ ڈو۔ بالینڈ

۸۹۱ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔

شریعت کے نزدیک بچے، پاگل اور میند میں سوئے ہوئے لوگ مرفوع القلم
ہوتے ہیں یعنی ان پر شریعت کے احکام نافذ نہیں ہوتے۔ اگر بچے کسی نمازی کے آگے
سے گزر جائیں تو ان کے لئے معافی ہے۔ اور نمازی کی نماز میں بھی کوئی غرابی نہیں آئیگی
..... مگر قبلہ کی دیوار اور زید (مصلیٰ) کے درمیان اتنا فاصلہ ہے کہ خاشع مصلیٰ کی نگاہ
ساعت نماز میں عادتاً دیوار تک نہیں پہنچ پاتی ہے تو دیوار کی طرف سے کوئی بھی آدمی
گزر سکتا ہے۔ اور اگر اتنا فاصلہ نہیں ہے بلکہ پلوں کو کشادہ کر دینے پر دیوار تک نظر
آجاتی ہے تو نمازی اور دیوار کے درمیان سے گزرنا جائز نہیں ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمانِ ذیشان ہے۔

لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِبِينَ يَدَى الْمَصْلَى
مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَاتٍ يَقِفُ
أَرْبَعِينَ خَيْرًا مِنْ أَتٍ
يَمْرًا بَيْنَ يَدَيْهِ

اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا جان
لے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو اپنے لئے
چالیس (سال) تک ٹھہرے رہنے کو
بہتر خیال کرے۔

اس حدیث پاک سے کسی نمازی کے آگے سے گزرنے کی شہادت معلوم کی جاسکتی ہے۔ محدثین کرام نے اربعین سے مراد اربعین سنۃ (چالیس سال) والہ تبارک تعالیٰ ائمہ کتبہ عبد الواحد قادری مدظلہ دارالافتاء مجلس علماء اہل بیت کیا ہے۔
۱۳ ربیع الثانی ۱۴۲۵ھ

خطبہ جمعہ اور اس سے متعلق مسائل

۸۹۱۔ کیا حکمت ہے ایسا کہ اس مسئلہ میں کہ خطبہ جمعہ اول و آخر عربی میں ہو مگر عوام سمیعین کو مسائل دینیہ سیلھانے کے لئے درمیان میں آگے آئی زبان (مثلاً فح، انگلش، اردو، پنجابی وغیرہ) استعمال کی جائے تو شرعی طور پر اس کی اجازت ہے یا نہیں؟ دوسری بات یہ ہے کہ درمیان خطبہ سامعین کو کسی دینی بات کرنے کی اجازت ہے یا نہیں؟ اور تیسری بات یہ ہے کہ ایک نمازی ایسے وقت مسجد میں داخل ہو کہ خطبہ کی اذان ختم ہو رہی ہے اور خطیب خطبہ شروع کرنے والا ہے اور آنے والے شخص کو اسی وقت یاد آیا کہ آج اُس نے فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو کیا وہ اُسی وقت فجر کی قضا پڑھ سکتا ہے امید ہے کہ تینوں سوالوں کا جواب باصواب عنایت فرما کر عن اللہ مشکور ہوں گے۔

مسائل، مجیب الحق رجب

سنجیول (ایئر پورٹ) ویسٹ آسٹریڈم

۹۲۔ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔
خطبہ جمعہ میں کسی بھی غیر عربی زبان کی ملاوٹ سنت متواترہ کے خلاف یعنی مکروہ ہے۔ ہر خطیب کو اس سے بچنا چاہئے اور اسی روش پر چلنا چاہئے جس پر خیر القرون کے خطباء اکرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم چلتے رہے۔

اگر مسائل دینیہ کی تعلیم صحیح معنوں میں مقصود ہے تو خطبہ سے قبل یا نماز کے بعد اس کا صحیح وقت ہے۔ جن جن دلوں میں دین کی وقعت و اہمیت ہوگی اور دین سیکھنے کا جذبہ ہوگا وہ خطبہ سے پہلے آجائیں گے یا نماز کے بعد ٹھہرے رہیں گے۔

۲ خطبہ سنتا بھی عبادت ہی ہے اسی لئے فقہاء اسلام نے درمیان خطبہ سلام کلام یہاں تک کہ تلاوت کلام پاک اور نماز سے بھی منع فرمایا ہے۔
منعہ الخصال میں ہے۔

يَكْرَهُ الْكَلَامُ حَالِ الْخُطْبَةِ وَكَذَا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَكَذَا الصَّلَاةُ وَكَذَا مَا يَشْغَلُ عَنْ سَمْعِ الْخُطْبَةِ۔
اور شرح زاد ہی میں ہے۔

يَكْرَهُ لِمَسْمَعِ الْخُطْبَةِ مَا يَكْرَهُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَعَبَثٍ وَالتَّفَاتِ وَنَحْوِ ذَلِكَ (وَفِي الْخُلَاصَةِ) كُلُّ مَا حَرَّمَ فِي الصَّلَاةِ حَرَّمَ حَالِ الْخُطْبَةِ ۱۰
خطبہ سننے والے کے لئے ہر وہ کام مکروہ تحریمی ہے جو نماز میں مکروہ ہے خواہ وہ کام کھانے پینے سے متعلق ہو خواہ کھیں کو دے خواہ دھڑا دھر متوجہ ہونے سے اور فتاویٰ خلاصہ میں ہے کہ جو کام حالت نماز میں حرام ہے وہ سب خطبہ سننے کی حالت میں بھی حرام ہے۔

۲ خطبہ کے وقت ہر نماز کی ممانعت ہے۔ مگر قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہے لہذا اگرچہ خطبہ ہو رہا ہو تو آنے والا شخص پہلے اپنی قضا نماز (نماز فجر) ادا کرے گا پھر خطبہ سنے گا۔ اور اگر آنے والا شخص بعونہ تعالیٰ صاحب ترتیب ہے تو جب تک وہ اپنی قضا نماز یا نمازوں کو ادا نہیں کرے گا خطبہ یا نماز جمعہ میں بھی شریک نہیں ہو سکتا ہے ہاں اگر ظہر کا وقت نکل جانے کا گمان غالب ہو تو ظہر کی نماز فرض پہلے پڑھے گا پھر بقیہ قضا پڑھے گا۔ واللہ تبارک تعالیٰ اعلم رحمۃ اللہ علیہ
۲۵ رجب المرجب ۱۴۲۵ھ

تراویح میں تین بار سورہ اخلاص پڑھنا

۸۹۲ مسئلہ کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ اکثر میں نے منعم تراویح میں

دیکھا ہے کہ حافظ صاحب جس رات کو قرآن پاک ختم فرماتے ہیں تو سورہ اخلاص رقل ہوا اللہ شریف کو بسم اللہ کے ساتھ تین بار پڑھتے ہیں چونکہ دوسری نمازوں میں ایسا نہیں دیکھا جاتا ہے اسلئے یہ شبہ ہوتا ہے کہ ایسا کرنا شرعاً جائز و درست ہے یا نہیں! جواب با صواب کے ساتھ تشفی فرمانے کی زحمت گوارہ کریں۔

سائل: شیخ محمد شفیق۔ المیرہ ابن۔ البیت

ترجمہ الجواب: هو الهادی الى الصواب

نماز تراویح چونکہ سنت ہے فرض نہیں۔ اور فرض دو واجب نمازوں کے علاوہ میں سورہ فاتحہ کے علاوہ کسی دوسری سورہ کی تکرار (بار بار پڑھنا) ناجائز و مکروہ نہیں بلکہ اس کے استحسان میں علماء کرام اور ائمہ اسلام کا اختلاف ہے۔ یعنی بعض علماء نے اسے مستحسن مانا اور بعض نے مستحسن نہیں مانا۔ لیکن مستحسن نہیں ماننے کا یہ مطلب نہیں کہ ایسا کرنا ناجائز یا نادرست ہے۔ بلکہ صرف یہ کہ ایسا کرنا خلاف اولیٰ ہے۔ غنیہ شرح منیہ میں ہے۔

لا یکرہ تکرار السورۃ فی التطوع لان باب النفل اوسع
غیر فرض نمازوں میں کسی سورت کا بار بار پڑھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ نفل کا معاملہ وسیع تر ہے۔

پھر اسی میں ہے۔

قراءة قل هو الله أحد ثلث مرات
عند ختم القرآن لم یستحسنها
بعض المشائخ وقال الفقیه ابواللیث
هذا الشئ استحسنه اهل
القرآن وائمة الامصار فلا
یأثم به
ختم قرآن کے وقت سورہ قل هو اللہ احد کے تین بار پڑھنے کو بعض مشائخ نے مستحسن نہیں جانا۔ لیکن فقیہ ابواللیث نے فرمایا کہ اہل علم حضرات اور ائمہ کرام نے اسے مستحسن جانا ہے تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن تیرہ لینڈ

۲۷ رجب المرجب ۱۴۲۷ھ

کتاب الزکوٰۃ

(زکات کا بیان)

نصاب حوالان حول، چند نصابوں کی زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے

۸۹۳ مسئلہ: حاجی محمد فارق، اینڈ ہون، ہالینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ اوزان (کیلو، کیلو گرام) میں کتنی چاندی یا کتنا سونا کا ایک نصاب بنتا ہے؟ حوالان حول سے شمس سال مراد ہے یا قمری! اگر کوئی مسلمان چند نصابوں کا مالک ہو تو سونا چاندی میں اس کی زکوٰۃ کس حساب سے کتنی نیکلے گی؟ پوری وضاحت کے ساتھ جواب عنایت فرمائیں تاکہ نیدرلینڈ کے مسلمانوں کی آسانی کے لئے میں اس کا ترجمہ ڈچ زبان میں کر دوں، اس طرح حضور کے ساتھ میں بھی ثواب میں شریک ہو جاؤں گا۔

آپ کا خادم: محمد فارق، صبور علی

۸۹۶ الجواب اللہم ھذا بآیۃ الحق والصواب

جو عاقل بالغ آزاد مسلمان (خواہ مرد ہو یا عورت) ساٹھ سات (۶۰) تولہ سونا یعنی رائج الوقت وزن میں ستاسی گرام پینتیس پوائنٹ (۲۵-۸۰) سونا یا ساٹھ باون تولہ چاندی (چھ سو گیارہ گرام باسٹھ پوائنٹ چاندی) کا تنہا مالک ہو یا ان چاندی سونا دونوں میں سے کسی ایک کا مالک ہو وہ شریعت اسلامیہ کے نزدیک ”صاحب نصاب“

کہلاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ساڑھے ستاسی گرام سونا (تقریباً) کا ایک نصاب ہوتا ہے۔
یونہی چھ سو ساڑھے گیارہ گرام چاندی (تقریباً) کا ایک نصاب ہوتا ہے۔ ایک
نصاب کے کم سونا یا چاندی یا اس کی قیمت پر زکوٰۃ نہیں۔ یونہی ایک نصاب کے بعد جب تک
نصاب کے پانچویں حصہ تک سونا یا چاندی نہ پہنچ جائے اس کے درمیان وزنی پر زکوٰۃ
معاف ہے۔ جیسا کہ آٹے والے نقشہ سے ظاہر ہوگا۔

۳۵۵
حولان حول سے مراد قمری سال ہے جس کا حساب چاند سے ہوتا ہے عموماً تین سو
پچپن دنوں کا ایک قمری سال ہوتا ہے۔ زکوٰۃ کے بارے میں شمس سال کا اعتبار نہیں
ہے۔ ایک قمری سال گزر جائے گا نام حولان حول ہے۔ اور جب نصاب پر ایک قمری
سال گزر جاتا ہے تو اس کی زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔

زکوٰۃ کی فرضیت بھی نماز روزے کی طرح قتل ہے اس کا منکر عند الشرع کا فرائض
اگر منکر نہ ہو لیکن صاحب نصاب ہو کر زکوٰۃ نہ نکالے یا زکوٰۃ نکالنے میں تاخیر اور مہمان
بازی کرے تو وہ شریعت کے نزدیک فاسق و فاجر اور مستحق عذاب الیم ہے۔

عائتہ المسلمین کے سمجھنے کے لئے میں چاندی سونا کی زکوٰۃ کا ایک نقشہ پیش کر رہا
ہوں تاکہ اہل نصاب حضرات کو چاندی سونے کی زکوٰۃ نکالنے میں آسانی ہو اس نقشہ
میں دو مقداروں کے درمیان جو مقدار نہیں لکھی گئی ہے اس کی زکوٰۃ معاف ہے مثلاً
نقشہ کے پہلے خانہ میں ستاسی گرام سینتیس پوائنٹ سونا کی مقدار ہے جس کی زکوٰۃ
دو گرام ^{۲۶۱۸} پوائنٹ ہے اس کے بعد ایک سو چار گرام چوراسی پوائنٹ ہے جس کی زکوٰۃ
دو گرام ^{۲۱۹۲} پوائنٹ ہے۔ اور ستاسی کے بعد ایک سو چار تک کوئی مقدار نقشہ میں
نہیں ہے۔ لہذا درمیان مقدار کی زکوٰۃ معاف ہے مثلاً کسی کے پاس ایک سو چار گرام
سونا ہے تو اس کو صرف ستاسی گرام سینتیس پوائنٹ سونا ہی کی زکوٰۃ دینی ہوگی۔
اسی طرح نقشہ میں جہاں جہاں دو مقداروں کے درمیان کسی مقدار کی وضاحت نہیں
ہے اس میں پہلی والی مقدار ہی کے مطابق زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی۔

سونا کے ایک نصاب سے ایک کلو سونا تک کی زکوٰۃ کا نقشہ

۱	۲	۳	۴	۵
سونا کی مقدار پوائنٹ گرام	زکوٰۃ پوائنٹ گرام	سونا کی مقدار پوائنٹ گرام	زکوٰۃ پوائنٹ گرام	سونا کی مقدار پوائنٹ گرام
۸۷-۲۷	۲-۱۸	۲۷۹-۵۲	۶-۹۹	۳۷۱-۷۱
۱۰۳-۸۲	۲-۶۲	۲۹۷-۱۷۷	۱۲-۲۲	۳۸۹-۱۸۷
۱۲۲-۳۱	۳-۶	۳۱۳-۳۸	۷-۸۱	۵۰۶-۶۵
۱۳۹-۷۸	۳-۲۹	۳۳۱-۹۵	۸-۲۰	۵۲۲-۱۲
۱۵۷-۲۵	۴-۹۳	۳۴۹-۲۲	۸-۷۲	۵۴۱-۵۹
۱۷۴-۷۲	۴-۲۷	۳۶۶-۸۹	۹-۱۷	۵۵۹-۶
۱۹۲-۱۹	۴-۸۰	۳۸۳-۳۶	۹-۷۸	۵۷۶-۵۲
۲۰۹-۶۶	۵-۲۳	۴۰۱-۸۲	۱۰-۵	۵۹۳-...
۲۲۷-۱۳	۵-۶۸	۴۱۹-۲۰	۱۰-۲۸	۶۱۱-۲۷
۲۴۳-۶۰	۶-۱۲	۴۳۶-۷۷	۱۰-۹۲	۶۲۸-۹۲
۲۶۲-۷	۶-۵۵	۴۵۳-۲۳	۱۱-۲۶	۶۴۶-۲۱

چاندی کے ایک نصاب سے ایک کلو تک کی زکوٰۃ کا نقشہ

۱	۲	۳
چاندی کی مقدار پوائنٹ گرام	زکوٰۃ کی مقدار پوائنٹ گرام	چاندی کی مقدار پوائنٹ گرام
۶۱۱-۶۲	۱۵-۲۹	۸۵۶-۲۶
۷۳۳-۹۲	۱۸-۲۵	۹۷۸-۵۸

نوٹ۔ اگر کسی کے پاس ستاسی گرام سے کم چاندی ہو تو صرف ایک نصاب

۲۰۱۸
کی زکوٰۃ دو گرام انھارہ پوائنٹ نکالنی ہوگی۔ اور اس سے کم سونا کا وہ مالک ہے تو اس پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔ اسی طرح اگر چھ سو گیارہ گرام یا سٹھ پوائنٹ سے کم چاندی کا مالک ہے تو اس پر کوئی زکوٰۃ نہیں۔

نوٹ :- چاندی یا سونے پر جس دن سال پورا ہوگا اسی دن کے بازار نرخ کا اعتبار ہوگا۔ اگر سال کے اختتام سے پہلے یا بعد میں نکالی جائے تو ان دنوں کے نرخ کا اعتبار نہ ہوگا مثلاً محرم ۱۴۲۳ء کی بائیس تاریخ کو کوئی مسلمان صاحب نصاب ہو گیا تو اس نصاب پر ایک سال گزرنے کے بعد ۲۳ محرم ۱۴۲۵ء کو زکوٰۃ واجب ہوگی مگر صاحب نصاب چاندی یا سونا ہی زکوٰۃ میں دینا چاہتا ہے جب تو بازار بھاؤ معلوم کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ ہاں اگر کرنسی نوٹوں یا کسی دوسری اشیاء میں زکوٰۃ دینا چاہے تو ۲۳ محرم ۱۴۲۵ء میں چاندی، سونا کا عام بازار بھاؤ معلوم کرنا ہوگا اور اس دن جو چاندی، سونا کا نرخ ہوگا اسی حساب سے کرنسی نوٹوں کی ادائیگی کرنی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کے عبد الواحد قادری غفرلہ فاد الخلیفہ تری سید آسٹرم
۲ رمضان المبارک ۱۳۰۶ھ

۲، رمضان المبارک ۱۴۰۶ھ

بینک میں جمع شدہ نوٹوں کی زکوٰۃ

۸۹۳ء
۱۹۹۵ء-۱۰-۱۵ء
محمد عباس بشیورتی فریدالاسلام
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی مسلمان کے پاس چاندی
یا سونا کا خضاب نہیں صرف وہ کاغذی گلدروں (نوٹوں) کا مالک ہے لیکن اس کے
کاغذی نوٹ ہمیشہ بینک میں رہتے ہیں۔ حسب ضرورت کبھی کبھی وہ کچھ گلدربینک سے
نکال بھی سکتا ہے لیکن کچھ گلدربمیعاد کی طور پر (فیکس ڈیپوزٹ) جمع ہیں جس کو میعاد
پوری ہونے پر نکال سکتا ہے۔ ایسی صورت میں اس مسلمان پر زکوٰۃ و فطر واجب ہے
یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو وہ کس طرح اور کب زکوٰۃ نکالے گا۔؟

خادم۔ محمد عباس

۸۹۶ الجواب اللہ تعالیٰ عنہ آية الحق والضواء

اگر ایک سال سے اتنے گلدرد (ایٹھنک کرنسی) بینک میں جمع ہیں جس سے چاندی کا ایک نصاب (یعنی چھ سو بارہ گرام چاندی) خریدا جاسکتا ہے۔ تو وہ مسلمان صاحب نصاب ہے اور اس پر زکوٰۃ و فطر واجب ہے۔ اور جب وہ حسب ضرورت بینک سے اپنی کچھ رقم جب چاہے نکال لینے پر قادر ہے تو سال تمام ہونے کے بعد ہی اُس پر زکوٰۃ کی ادائیگی بھی واجب ہو جائے گی۔ اور ادائیگی میں تاخیر ہونے پر گنہگار ہوگا۔

ہاں جو رقم کسی میعاد کی پابندی کے ساتھ جمع ہے کہ اس سے پہلے نکالنا ممکن نہیں یا ممکن تو ہے مگر نہایت دشواریوں کے بعد تو اس میعاد کی جمع شدہ رقم کے ہر سال کے اختتام پر زکوٰۃ واجب ہوتی جائے گی۔ لیکن زکوٰۃ کی ادائیگی اُس وقت واجب ہوگی جب وہ بینک سے روپیہ نکالنے پر قادر ہوگا۔

اور یہ ضروری نہیں کہ کل رقم نکالنے کے بعد ہی زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی بلکہ اگر نصاب کا ایک خمس نکالنے پر بھی قادر ہو گیا تو اس خمس کی زکوٰۃ کی ادائیگی اسی وقت واجب ہو جائے گی۔ والمسئلة كلهما في كتب الاسفار كالذرة والغرة

واللہ تعالیٰ اعلم

وردة المختار۔

کتہ عبد الواحد قادری، غفرلہ، خادم الانفا، جامعہ مدنیۃ الاسلام، بوی، الہند

بد مذہبوں کو زکوٰۃ دینا

۸۹۵ مسئلہ مولانا مطہر الحسن اشرفی، گواپور

۱۳۲۶-۲۷-۲۸

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ و فطر کی رقموں کو دیوبندی وہابی رافضی، خارجی، شیخی، قادیانی، مودودی، تبلیغی وغیرہم کے مدارس میں دینا درست ہے یا نہیں؟ اور دینے والوں کے ذمہ سے زکوٰۃ و فطر ادا ہوا یا نہیں؟ جو لوگ ان مدارس میں دیتے ہیں وہ یہ سوچ کر دیتے ہیں کہ وہاں بھی تو قال اللہ اور قال الرسول کی تعلیم ہوتی ہے۔ المستفتی: محمد طبع الرحمن اشرفی، گواپور، ضلع سمن پور۔

۹۱ الجواد بعون الملک الوہاب

جماعت مذکورہ فی السوال کے اکثر اکابر رہنما کے اقوال کفریہ خبیثہ پر علماء عرب نے عجب نے کفر و ارتداد کا فتویٰ دیا اور فرمایا جو ان کے کفریات پر مطلع ہو کر ان کے عذاب و کفر میں شک کرے وہ بھی انہیں میں سے کافر و جہنمی ہے اور جماعت مذکورہ کے شعبین کا حال اب تک یہی ہے کہ وہ ان طوائفیت کو اپنا ولی و رہنما اور دین پیشوا گردانتے ہیں لہذا وہ سب کے سب فرق باطلہ میں سے ہیں۔ ان کی حمایت حرام اور اعانت نہایت بد انجام و بجا آٹام ہے قال تعالیٰ عزوجل وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۚ ان کے یہاں قال اللہ کی تعلیم عظمت الہی کے لئے نہیں بلکہ اہانت الہی اور کذب باری تعالیٰ ثابت کرنے کے لئے ہے اور قال الرسول کادرس تعظیم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نہیں بلکہ (معاذ اللہ تعالیٰ) انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام اور دیگر معظمین کے عیوب نقائص تلاش کرنے کے لئے ہے جو حال اسرائیل کے یہودیوں، حیف و رلوہ کے مرانیوں کی تعلیم و تربیت کا ہے وہی حال ان گروہوں کی تعلیمات کا ہے لہذا ان کے مدارس میں زکوٰۃ و فطر کی رقمیں دینا حرام اور ان کے دیئے سے فطرہ و زکوٰۃ بھی ادا نہیں ہوگی کیونکہ ادائے زکوٰۃ کے لئے تملیک فقیر شرط ہے اور فقیر کا صاحب ایمان ہونا ضروری ہے اور وہاں تو ایمان ہی نہیں تملیک کیونکہ تحقق ہو ؟ تنویر الابصار ص ۹۴ میں ہے لَا یَجُوزُ صَرَفُهَا لِأَهْلِ الْبَيْتِ ع ۚ واللہ تعالیٰ اعلم

ک۔ عبد الواحد قادری غفرلہ قادم الافناء والقضاء مجلس علماء نیدرلینڈ

۲۱ ربیع الآخر ۱۴۳۲ھ - ۱۳ جولائی ۲۰۱۱ء

کرایہ پر چلنے والی کارٹیوں اور مکانات پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

۸۹۶ مسئلہ: عابد علی، دی ہیک

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی مسلمان کے پاس اپنی رہائش کے علاوہ اور بھی مکانات ہیں جو کرائے پر لگے ہیں۔ اور استعمالی کار کے علاوہ دیگر کاریں

بھی ہیں جو یکسی (کرایہ) میں چلتی ہیں تو کیا ان مکانات کی مالیت یا کاروں کی قیمت پر بھی زکوٰۃ ہے؟ یا صرف ان کی آمدنیوں پر؟

المستفتی:۔ عابد علی یوساٹ مجلس علماء نیوٹرلینڈ

۸۹۶ الجواب بعون الملک الوہاب

وہ مکانات یا کاریں جو کرایہ پر چلتی ہیں یا کرایہ پر پلاسٹے کے لئے خریدی گئی ہیں ان کی مالیت پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ہاں اگر اتنی آمدنی ہو جاتی ہے جس سے سونے یا چاندی کا ایک نصاب بن جائے اور اس آمدنی پر سال بھی گزر گیا ہو (حوالہ حوال) تو اس پر زکوٰۃ ہے۔ رہائشی مکان یا استیصال کے لئے لی گئی کاروں پر یا اس کی مالیت پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہاشمی حضرات مصرف زکوٰۃ کیوں نہیں؟

۸۹۷ مسئلہ:۔ محمد عمران علوی مسجد عابدین آسٹریڈم
۱۴۰۵ھ - ۱۳۲۶ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ جن لوگوں کو دینے کی ممانعت ہے اس میں سرفہرست ہاشمی مسلمان اور کفار و مشرکین آتے ہیں۔ یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ سادات کرام کو کفار کے ساتھ کیوں گنایا جاتا ہے۔ جبکہ ایک قابل تعظیم ہے در دوسرا لائق توہین؟ پھر زکوٰۃ کا مال ہاشمی سادات کو دینے سے کیوں زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی؟
سائل:۔ خادم السادات محمد عمران علوی کیروف امام مسجد عابدین آسٹریڈم

۸۹۶ الجواب

غزیر اور آدمی دونوں کا گوشت حرام ہے ایک انتہائے نجاست کی وجہ سے، دوسرا انتہائے کرامت کی وجہ سے۔ اگر یہ بات آپ کی سمجھ میں آسکتی ہے تو تعجب ہے کہ آپ کا سوال پھر اس کا جواب آپ کی سمجھ میں نہیں آتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ دین کی آپ کی سمجھ عطا فرمائے آمین۔

زکوٰۃ یہ اصل مال کا میل کچیل ہے جس کے نکال دینے سے سارا مال پاک صاف

ہو جائے۔ یہ انہی لوگوں کو دینا چاہئے جو اس کے مستحقین ہیں اور جس کی تفصیل قرآن پاک میں موجود ہے۔ ہاشمی حضرات نہیں اعتبار سے پاک صاف طیب ظاہر ہیں جنکے آباؤ اجداد کی طہارت مسلم و مؤکد و یقین ہے لہذا انہیں مال کا میل کچیل و کیران کے پاکیزہ قد و خال کو مند مل کرنے کی جرأت نہیں کی جائے گی۔ اسی لئے شریعت ظاہرہ نے انہیں صدقات واجبہ دینے سے منع فرمایا ہے اور یہ تاکید فرمائی ہے کہ اگر ہاشمی حضرات میں سے کوئی عسرت کی زندگی گزار رہا ہو تو مسلمانوں کو چاہئے کہ اپنے پاک مال اور پاک کمٹی سے نہایت ادب احترام کے ساتھ ان کی خدمت عالیہ میں نذر گزارنا چاہئے۔ اگر وہ اس نذر کو قبول فرمائیں تو ہمارے لئے سعادت دارین کا سبب ہے۔ وہو تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری خیر اللہ فادام اللہ انشا اللہ
۱۳۲۱ھ

صرف کاغذی نوٹوں پر زکوٰۃ و قربانی

مسئلہ ۸۹۸: عاشق حسین دہلی سلیوٹر سٹریٹ ۲۲
۱۹۸۹-۱۲-۲۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و عاملان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کاغذی کرنسی جسے بالینڈ میں گولڈن گڈر (موجودہ یورو) کہا جاتا ہے وہ سونا کے مثل ہے یا چاندی وغیرہ معدنی قیمتی اشیاء کے؟

اگر کسی کے پاس اتنے گولڈن ہیں جس سے کئی نصاب چاندی کے خریدے جاسکتے ہیں لیکن سونا کا ایک نصاب بھی نہیں خریدا جاسکتا تو ایسی صورت میں صرف کاغذی کرنسی رکھنے والا صاحب نصاب کہلائے گا یا نہیں؟ اور اس پر زکوٰۃ و قربانی اور صدقہ فطر واجب ہو گا یا نہیں؟ بتیاد و توجروا

۸۹۷ الجواد هو الہادی الخ الصواد

سونا اور چاندی دونوں ثمن حقیقی و خلقی ہیں۔ جبکہ کسی ملک کی کاغذی کرنسی خواہ اس کا نام جو بھی ہو نہ ثمن حقیقی ہے نہ ثمن خلقی بلکہ موجودہ حالات کے تناظر میں زیادہ سے

زیادہ اُسے زر اصطلاحی اور ثمن عرفی کہا جاسکتا ہے کیونکہ وہ بھی ایک مستند اور مقوم مال ہے جس کا خاص و عام میں لین دین ہوتا ہے۔ سونا چاندی سے متعلق امام اہلسنت مجدد دین و ملت علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

لَا تَهْمَا خِفَافًا لِّلثَمَنِیَّةِ وَلَا تَبْدِيلُ چاندی، سونا ثمن ہونے کیلئے پیدا کئے گئے ہیں
لِخَلْقِ اللّٰهِ (کفل الفقیہ) اور اللہ کی پیدا کی ہوئی چیز بدل نہیں جاتے۔

اور کاغذی کرنسی سے متعلق اسی "کفل الفقیہ الفاہم فی احکام قرطاس الدرہم" میں فرماتے ہیں۔

سلعة باصله لانه قرطاس و صل میں یہ (نوٹ) ایک متاع ہے اسلئے کہ یہ کاغذ
و ثمن بالاصطلاح لانه يعامل کا ایک پرچہ ہے اور ثمن اصطلاحی ہے۔ اس لئے کہ
به معاملة الاثمان وهذا ایک ساتھ ثمن کا سامعاً ملکی جاتا ہے۔ اور یہ رقم جو
الرقوم المكتوبة عليه تقديرات اس پر قیوم ہیں یہ اس کی ثمنیت کا ثمن اصل سے
ثمنیۃ بالثمن الاصلی کما اندازہ ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا ... ، تو یہ
علمت۔ فهو اصطلاح لا مضائقه ایک ثمن اصطلاحی ہے اس میں کچھ بھی
فيه مضائقہ نہیں۔

مختصر یہ کہ نوٹ ز ثمن حقیقی ہے نہ ثمن شل ہے نہ ثمن دستاویزی وغیرہ ہے۔ اور نہ ہی سونا، چاندی یا کسی معدنی قیمتیں اشیاء کے شل و مشابہ ہے۔ ہاں وہ اپنے قدر و اہمیت کے اعتبار سے۔ سونا کے ساتھ مربوط کیا جاسکتا ہے۔ مگر شریعتِ مطہرہ کی نظر میں چونکہ چاندی بھی ثمن حقیقی ہے اس لئے خاص صدقہ نظر کے باب میں وہ شخص صاحب نصاب کہلائے گا جو اپنی کرنسی نوٹوں کے ذریعہ چاندی کا ایک مکمل نصاب خرید سکتا ہو کیونکہ اس میں فقراء کا نفع ہے اور فقہاء کے نزدیک یہ بات متفق علیہ ہے کہ جس صورت میں فقراء کا فائدہ زیادہ ہو اسی کو اختیار کرنا "نسب" ہے۔

جب چاندی کا ایک نصاب ان نوٹوں سے خرید سکتا ہے تو وہ صاحب نصاب ہے مولانا حوالہ کے بعد اس پر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوگی۔

قربانی کے باب میں یہ دیکھا جائے گا کہ چاندی کے جتنے نصاب اس کے پاس ہیں اس کی زکوٰۃ کی رقم سے ایک چھوٹا جانور یا بڑے جانور کا ساتواں حصہ خریدنا ممکن ہے یا نہیں اگر ممکن ہے تو اس پر قربانی واجب ہوگی ورنہ نہیں..... مثلاً کوئی شخص صرف اتنے نوٹوں کا مالک ہے جس سے چاندی کا الگ الگ دو نصاب (۱۰ سو تیس گرام چوبیس پوائنٹ چاندی، خرید سکتا ہے جس کی زکوٰۃ تقریباً ساڑھے تیس گرام چاندی ہوتی ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ ۳۰ گرام چاندی یا اس کی قیمت سے ایک سالہ بکری یا کسی بڑے جانور (جس کی قربانی ہوتی ہے) کا ساتواں حصہ خرید جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر خرید جاسکتا ہے تو قربان واجب ہے ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری مسجد مشرق ۲۲-۱۳۴۷ھ

نوٹوں سے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

مسئلہ ۸۹۹: ذاکر شیعہ حنا، دہلی سلیوٹرسٹ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی آدمی سونا کے نصاب کا مالک ہو مگر اس کی زکوٰۃ نوٹوں میں نکالنا چاہے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ بتیواد و توجروا

الجواب: بعون الوہاب

جی ہاں نوٹ بھی مالِ مقوم، ضمن اصطلاحی و عرفی ہے لہذا نوٹوں کے ذریعہ بھی زکوٰۃ و فطر کی ادائیگی ہو جائے گی خواہ فقیر و مسکین (مستحقین زکوٰۃ) ان نوٹوں کو اپنی اپنے مصرف میں لایا ہو یا نہ لایا ہو۔ صرف ان نوٹوں پر قبضہ ہو جانے یا ملکیت تفویض کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ ادائے زکوٰۃ کے لئے تملیک شرط ہے صرف اہمیت کافی نہیں۔ لہذا زکوٰۃ نکالنے والوں پر ضروری ہے کہ مستحقین زکوٰۃ کو مال زکوٰۃ کا مالک بتائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری مسجد

عشر بٹائی دار پر یا مالک زمین پر؟

۹۰۰
مسئلہ: عشر زراعت میں، میں فرانس

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ جن باغات اور کاشت کی اراضی کی پیداوار بٹائی پر منحصر ہے اس کا عشر یا نصف عشر مالک زمین پر ہے یا بٹائی کرنے والے کاشتکار پر؟ یا دونوں پر؟ اور عشر یا نصف عشر کاشت کے سلسلہ میں کئے گئے اخراجات وضع کرنے کے بعد ہے یا کل پیداوار پر؟ وضع جواب دیکر مشکور فرمائیں۔

۹۰۶ الجوار بعد الوہاد

باغات اور کاشت کی زمین میں مزدوروں کی مزدوری، ہل، بیل اور مشین کا خرچہ اور اس کی سنبھالی کی اجرت، علاقائی اصول و ضوابط کاشتکاری کے مطابق زمین کے مالک یا بٹائی دار یا دونوں، داکریں گے۔ البتہ عشر یا نصف عشر ان دونوں (مالک زمین و بٹائی دار) پر اپنے اپنے حق کے مطابق نکالنا ضروری ہوگا۔

ہو سکتا ہے کہ مالک زمین مسلمان ہو اور بٹائی دار غیر مسلم، یا دونوں مسلمان ہو بہر حال دونوں پر عشر یا نصف عشر نکالنا واجب ہے تاکہ **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** پر عمل ہو جائے کیونکہ ان دونوں میں سے اگر ایک عشر نکالتا ہے اور دوسرا نہیں تو زمین کے ذریعہ جس قدر رزق اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا اس سب میں سے انفاق نہیں ہوا۔ اسی لئے فقہائے کرام نے ان سبھولہ بر عشر یا نصف عشر واجب قرار دیا ہے جو زمین کی پیداوار میں حقہ دار ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

لا تحسب اجرة العمال ونفقة البقر وکری الاخراج وغیر ذلک فیجب اخراج الواجب من جمیع ما اخرجته الارض . . .

مزدوروں کی مزدوری، ہل بیل کا خرچہ، مینپیٹی کی جرت پیداوار سے محسوب نہیں ہوگی، زمین کی پیداوار سے جو کچھ حاصل ہوا ان سب میں عشر یا نصف عشر نکالنا واجب ہے۔

اور یدائع ص ۵۶ میں ہے

والعشر یجب فی الخارج والخارج پیداوار میں عشر واجب ہے اور جب پیداوار دونوں
بیٹھما فیجب العشر علیہما۔ کے درمیان مشترک تو عشر بھی ان دونوں پر واجب ہوگا۔
پھر اسی یدائع میں چند سطروں کے بعد ہے ولو عارها من کافر کذلک
الجواز (یجب العشر علی المستعیر الکافر) عندہما لان العشر عندہ
فی الخارج علی کل حال ۱۵ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ لہ فی دارالافتاء اسلام آباد

زکوٰۃ ہیں دی گئی رقم کا اگر کچھ حصہ گورنمنٹ واپس کرے

۹۰۱۔ عابد مسلم بوساطت مجلس علماء نیدرلینڈ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ صاحب نصاب نے شرمی
حساب سے اپنی زکوٰۃ ادا کر دی۔ مثلاً ایک ہزار گلدے پر پچیس گلدے بطور زکوٰۃ نکال کر
مستحقین زکوٰۃ کو دے دیا۔ تو اس پچیس گلدے کا کچھ حصہ (۲۵) یہاں کا انکم ٹیکس آفس بغیر
کسی مطالبہ کے واپس دیتا ہے۔ کیا صاحب نصاب گورنمنٹ کی اس واپس کردہ
رقم کو لے سکتا ہے؟ جواب بامواب سے نوازیں۔

المستفتی: عابد حسین بیچن دی ہیگ

۹۰۲۔ الجواز بعون الملك الوهاب

صورت سنو میں جو رقم یہاں کی گورنمنٹ یا انکم ٹیکس آفس نے اپنی خوشی
یا قانون ملک کے مطابق زکوٰۃ دینے والوں کو واپس کی، اس کا لینا صاحب نصاب کے
لئے جائز و مباح ہے۔ اور اگر مطالبہ کے بعد ملے جب بھی جائز ہے۔ کما فی الہدایہ
العمال الذی حصل عن العودی (بائی طریق ای بلا عندہ) فہو
مباح عند ای حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ غام الافتاء مجلس علماء نیدرلینڈ

شئی مرہون سے فائدہ اٹھانا

قرض کی زکوٰۃ مقروض پر یا قرض دینے والے پر؟

مسئلہ ۹۰۲۔۔ حاجی محمد حبیب انگریز، غنی پور، ترونی۔

۱۳۶۱ھ-۶-۲۰

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ ایک کاشت کی زمین زید نے بکر سے ٹھیکہ پر لی اور اس کے بدلہ میں دس ہزار روپیہ بکر کو دیا۔ بکر نے ٹھیکہ کی کوئی میعاد مقرر نہیں کی بلکہ زید سے کہا کہ جب تک تمہارا روپیہ میں نہ لوٹا دوں تم اس زمین کی پیداوار سے فائدہ اٹھاؤ۔ سوال یہ ہے کہ اس زمین سے نفع حاصل کرنا زید کے لئے از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ اور زید کا روپیہ جو بکر کے پاس ہے اس کی زکوٰۃ زید پر واجب ہے یا بکر پر؟ بیتناؤ تو جروا۔ سائل محمد حبیب انگریز، غنی پور، ترونی، بہار اٹلا

الجواب اللہمہ ہدایۃ الحق والضواء

صورت مسئلہ میں نہ ٹھیکہ ہے نہ بٹال بلکہ یہ صورت قرض و رہن کی ہے۔ بکر کی زمین دس ہزار روپے کے عوض زید کے پاس رہن ہے اور رہن سے فائدہ اٹھانا شرعاً جائز نہیں، اور قرض کا فائدہ سمجھ کر بکر کی زمین سے کچھ حاصل کرنا بھی جائز نہیں کہ اس کو فقہاء کرام نے احادیث کریمہ کی روشنی میں رہا شمار فرمایا ہے۔

زید کا روپیہ جو بکر کے پاس ہے اس کا مالک زید ہی ہے اس کی زکوٰۃ زید پر واجب ہوگی۔ لیکن اگلے زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب کل یا بقدر نصاب یا بقدر خمس نصاب رقم واپس ملے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہ عیادہ الراجحہ فی خانہ الافاق اسلامک فونڈیشن، لندن

کسی جامعہ یا مدرسہ کو زکوٰۃ دینا

مسئلہ ۹۰۳۔۔ شکور، دی ہریگ، بالیستہ

۱۹۹۶ھ-۶-۲۰

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حضرت علامہ ارشد الفتاویٰ دہلی

صاحب زید لطف نے نہایت محنت و کاوش کے بعد ہالینڈ کے مشہور شہر دی ہیگ میں اپنے احباب و خالصین کے تعاون سے ایک عظیم الشان عمارت خریدی جس میں جامعہ مدنیۃ الاسلام کے نام سے ایک دینی ادارہ کو قائم فرمایا۔ چند برسوں کے بعد موجودہ عمارت کو فروخت کر کے اس سے کہیں زیادہ عظیم الشان دوسری عمارت خریدی اور اس میں جامعہ کا کام وسیع پیمانہ پر چلنے لگا۔ ہالینڈ کے مختلف شہروں کے علاوہ بلجیم وغیرہ سے بھی حفظ و قراءت اور درس تفسیر و حدیث کے لئے طلباء کا داخلہ جامعہ میں لیا گیا ملک بیرون ملک کے مدرسین و ملازمین کا تقرر ہوا۔ اب وہ جامعہ ایک گیسٹ کے ذریعہ چل رہا ہے۔ بیرونی مدرسین و طلباء کے قیام و طعام اور دیگر سائش کا انتظام بھی جامعہ ہی کی طرف سے جامعہ میں ہوتا ہے۔ جو طلباء یہاں زیر تعلیم ہیں سب خود کفیل ہیں کیونکہ گورنمنٹ انہیں وظیفہ دیتی ہے اور ان کے والدین بھی فقیر و مسکین نہیں ہیں۔ پھر ان طلباء کے کھانے پینے اور سونے کا اہتمام جامعہ کی طرف سے ہوتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ زکوٰۃ و فطر کی رقم جامعہ مذکور میں دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اگر کوئی دیکھے تو اس کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟۔

سائل: شکور صاحب دین دی ہیگ ہالینڈ

الجواب: اللہم ھذا بآیۃ الحق والصواب

کسی بھی اسلامی مدرسہ، جامعہ، انجمن کو زکوٰۃ و فطر کی رقم اس شرط پر دین جائز ہے کہ اس کا مقصد یا سکریٹری اس رقم کو فاسد ملکیت فقیر مسلم میں صرف کرے کیونکہ اوائے زکوٰۃ کے لئے کسی مسلمان فقیر یا مسکین کا اس مال زکوٰۃ پر قبضہ کرنا ضروری (شرط) ہے بالفرض اگر جامعہ کے مقصد نے مال زکوٰۃ و فطر سے صرف مطبخ چلایا اور اس کا کھانا فقیر و مسکین طب کو کھانا رہا پھر بھی زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی کیونکہ کھانے میں صرف اہانت کی صورت پائی گئی ملکیت کی نہیں اور یہاں ملکیت ضروری ہے۔ زکوٰۃ و فطر کی رقم سے جامعہ یا مدرسہ دینیہ کی تعمیر فرش کا انتظام اور ملازمین و مدرسین کی تنخواہیں نہیں دی جاسکتی۔ اگر مقصد ناظم نے زکوٰۃ کے پیسے سے یہ سب کام کیا تو وہ سخت گناہ مستحق عذاب نار ہوئے اس پر واجب ہے کہ توبہ کریں اور جس سے زکوٰۃ کی رقم لی ہے انہیں واپس کریں۔

زکوٰۃ اسوقت تک ادا نہیں ہوتی ہے جب تک کہ زکوٰۃ کی رقم مصارف زکوٰۃ میں نہ پہنچ جائے اور اس پر تملیک فقیر ثابت نہ ہو جائے۔

اگر یہاں کے مسلمان اپنی قوتِ بازو سے جامعہ کا تعاون نہیں کر سکتے ہیں اور اس کو اچھی طرح چلانے کی سکت نہیں رکھتے ہیں تو اللہ و رسول جن و علی و علی و علی و علی علیہ وآلہ وسلم کا مال بطریقِ حلیہ شرعی اس کی بقا اور ترقی کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے یعنی زکوٰۃ و فطر وغیرہ صدقات واجبہ کسی نیک صالح بندہ خدا کو جو مصرف زکوٰۃ بھی ہو بہ نسبت زکوٰۃ دیکر اس کے ملک کر دیا جائے اور وہ بہ نسبت ثواب غلامات یا کتابیں وغیرہ (جس میں چیز کی ضرورت جامعہ کو ہے) خرید کر جامعہ کے حوالہ کر دے یا بطور چندہ جامعہ کو نقدی دیدے۔ پھر اراکین جامعہ جس طرح اور جس جائز کام میں چاہیں اسے خرچ کریں۔ اس طرح زکوٰۃ والوں کی زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور یہ دونوں فریق بھی ثواب کے مستحق ہوں گے۔ المسئلة المحيلة منصوبة في الدر المختار و رد المحتار والمعتمدات الاسفار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الوہاب قادری عفری بوری دارالافتاء اسلامیہ

مسجد کے بکس میں زکوٰۃ کی رقم دینا

مسئلہ ۹۰۴:- فرہاد گسان، بلائیس سٹراٹ، آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ یورپ کے کئی ملکوں میں یہ رواج ہے کہ صاحبِ نصاب از خود فقراء اور مساکین کو تلاش کر کے زکوٰۃ نہیں دیتے نہ ان کے گھروں پر کوئی زکوٰۃ لینے کے لئے آتا ہے بلکہ اکثر مسجدوں میں ایک زکوٰۃ و فطرہ کا بکس لکھا جاتا ہے اور دوسرا مصالح مسجد کے چندہ کے لئے۔ صاحبِ نصاب حضرات اپنی اپنی زکوٰۃ و فطرہ کی رقمیں اس بکس میں رکھ دیتے ہیں۔ اور عید الفطر کے بعد مسجد کے ارکان اپنی صوابدید کے مطابق اس رقم کو مدارس و دارالعتیمی وغیرہ کو بھیج دیتے ہیں، یا کسی معتد شخص کے ذریعہ جماعتِ فقراء و مساکین کے درمیان تقسیم کرا دیتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں صاحبِ نصاب حضرات کی زکوٰۃ و فطر ادا ہوتی ہے یا نہیں؟

اور یہ صورت شرعاً صحیح ہے یا نہیں؟ فرما دگمان، بلاسیس سٹریٹ آفسٹرڈم ہالینڈ۔

۹۸۶ الجواب اللہم ھدنا لیلۃ الحق والقواد

ادائے زکوٰۃ کے لئے کس معتمد شخص کو یا کسی مسلم جماعت کو وکیل بنا دینا شرعاً جائز ہے لیکن زکوٰۃ اس وقت ادا ہوگی جبکہ وہ رقم کسی مسلم فقیر کی ملک میں پہنچ جائے۔ جن جماعتوں کو یا معتمد شخص کو اہل نصاب حضرات اپنی زکوٰۃ کا وکیل بناتے ہیں ان وکیلوں پر فرض ہے کہ جلد سے جلد زکوٰۃ کی رقم مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر کے سبکدوش ہو جائیں مدارس و دارالیتامیٰ تک زکوٰۃ کی رقم بھیجنے میں اگر مزید خرچ ہو تو وہ خرچہ زکوٰۃ کی رقم سے وضع نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کمی کو وکیل اپنے پاس سے پورا کرے گا۔ زکوٰۃ میں صرف وہی رقم محسوب ہوگی جو مستحقین زکوٰۃ کے قبضہ میں آئے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ①

کتبہ عبدالواحد قادری، جامعہ مدینۃ الاسلام

۸ رمضان ۱۳۱۲ھ

نابالغ بچیوں کے زیورات پر زکوٰۃ

سئلہ ۹۸۷۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر ماں باپ نے سونے کے زیورات بنوا کر اپنی بیٹیوں کو ہبہ کر دیا تو ان زیورات پر زکوٰۃ ہے یا نہیں خلاصہ جواب دیکر مشکور ہوں۔ حاجی گلاب، زولہ، نیدرلینڈ

۹۸۶ الجواب

اگر واقعی ماں باپ نے وہ زیورات بیٹیوں کی ملک میں دیدیئے تو اگرچہ وہ زیورات ہر ایک کی ملک میں بقدر نصاب یا اس سے زائد ہو اور اس پر سال بھی گزر گیا ہو ماں باپ یا نابالغ بیٹیوں میں سے کسی پر اسکی زکوٰۃ واجب نہیں۔ ماں باپ پر سئلے نہیں کہ وہ انکی ملک نہیں ہے اور بیٹیوں پر اس لئے نہیں کہ نابالغ ہونے کی وجہ سے، حکام شرع کی وہ متحمل نہیں جب بالغ ہو جائیں گی تو زکوٰۃ کا حکم اُن پر عائد ہوگا۔ واللہ اعلم

عبدالواحد قادری خدام الافناء جامعہ مدینۃ الاسلام۔ دی سیگب

۸ رمضان ۱۳۱۲ھ

سونے چاندی کی زکوٰۃ اسکی قیمت میں ادا کرنا

۹۰۶ مسئلہ :- رابعہ مصباح النساء، فرینک فورٹ

۱۳۲۳ھ-۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سونے چاندی کے اتنے زیورات میرے پاس موجود ہیں جن کے پانچ لکھاب بنتے ہیں، میں اپنے زیورات کی زکوٰۃ پور کرنسی میں نکالنا چاہتی ہوں۔ لیکن دریافت طلب بات یہ ہے کہ زیورات کی قیمت زکوٰۃ نکالنے کے وقت کی معتبر ہے یا زیورات بخرانے کے وقت کی؟ کیونکہ جب تک قیمت کا صحیح تخمینہ نہ ہو زکوٰۃ کی صحیح مقدار نکالنی مشکل ہے۔ امید کرتی ہوں کہ صحیح جواب دے کر عند اللہ ماجر ہوں گے۔ رابعہ مصباح النساء، فرینک فورٹ، جرمنی

۹۰۶ الجواب اللہم ھدایتہ العن والقضائے

جی ہاں جب چاندی یا سونے کی زکوٰۃ کسی کرنسی میں ادا کی جائے گی تو چاندی سونے کی قیمت کا معلوم ہونا ضروری ہوگا۔ چاندی سونے یا اس کے زیورات کی زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت کی قیمت عند الشرع معتبر نہیں اور نہ ہی خریدگی کے وقت کی قیمت معتبر ہے بلکہ جس دن اس پر قمری سال کا اختتام ہوگا اس دن کی قیمت معتبر ہوگی مثلاً کسی نے دس محرم الحرام ۱۲۲۳ھ کو اتنے زیورات خریدا جو ایک لکھاب یا اس سے زیادہ ہے۔ آئندہ محرم سے پہلے پہلے اس شخص نے کچھ اور زیورات یا سونا خریدا تو ۹ محرم الحرام ۱۲۲۳ھ کو ان تمام زیورات یا سونا کی جو قیمت ہوگی ان ساری قیمتوں کا چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ نکالنا ہوگا۔ اگر اس نے سال تمام سے پہلے زکوٰۃ نکال دی ہے تو سال تمام کے دن حساب کئے، کم دیا ہے تو پورا کرے اور زیادہ دیا ہے تو آئندہ سال محسوب کرے۔

ھنکذا فی الفتاویٰ الترضویہ وغیرھما من کتب الفقہ والفتاویٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کنز عبد الواحد قادری خادم الانشاء اسلامک فونڈیشن سیدر لینڈ

۱۱ محرم الحرام ۱۳۲۳ھ ۵ اپریل ۱۳۲۳ھ

زکوٰۃ کی رقم سے مسجد کی تعمیر

مسئلہ ۹۰۷: عابد رضا، بھونیشور، اترپردیش

۱۳۲۳ھ-۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی مدرسہ یا کسی اسکول کی عمارت بنوانے کیلئے زکوٰۃ کی رقم لگائی جاسکتی ہے یا نہیں؟

عابد رضا، عابدہ مڈل اسکول، لودھیہ بھونیشور (اٹلیا)

۹۰۷

الجواب

اسکول و مدارس یا میگزین گاہ و مساجد میں تملیک کی اہلیت نہیں اور اولیٰ زکوٰۃ کیلئے تملیک فقیر مسلم شرط ہے لہذا ان عمارتوں میں زکوٰۃ کی رقم نہیں لگ سکتی ہے۔ ہاں جہاں دینی ضرورت دائمی ہو وہاں میلہ کیا جاسکتا ہے مثلاً مسجد مدرسہ کی عمارت کی شدید ضرورت ہے اور صدقات واجبہ کے علاوہ کوئی اور آمدن کا ذریعہ نہیں ہے تو کسی مسلمان فقیر کو زکوٰۃ کی رقم پر نیت ادا کر زکوٰۃ دیکر یہ ترغیب دی جائے کہ وہ اس رقم سے مسجد یا مدرسہ بنوادے پھر وہ مسلم فقیر زکوٰۃ کی رقم کو اپنے قبضہ میں کر لینے کے بعد اس رقم سے عمارت بنوادے تو زکوٰۃ دینے والے کے علاوہ فقیر بھی ثواب کا مستحق ہوگا اور مسلمانوں کا ایک اہم کام بھی ہو جائے گا والحیلۃ لہ ان یتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یامرہ بعد ذلک بالصرف الیٰ ہذا الوجوہ فیكون للمتصدق ثواب الصدقة ولذلك الفقیر ثواب بناء المساجد والقطرۃ۔ (شرح شرح الاشیاء ص ۶۱۳) واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۲۱ نومبر ۱۳۲۳ھ

امام یا معلم کو بنام تحفہ زکوٰۃ کی رقم دینا

مسئلہ ۹۰۸: میر حسن، سنوئیل بیو، بالیٹ

۱۳۲۴ھ-۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عید کے دن رشتہ داروں

یا بڑوسیوں کے بچوں کو عیدی کے نام پر کچھ روپے پیسے دیئے جاتے ہیں۔ یا امام و معلم کو تحفہ کے نام پر روپے پیسے دیئے جاتے ہیں۔ اگر دینے والا زکوٰۃ کی ادائیگی کی نیت کر لے تو اس طرح اس کی زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ جبکہ لینے والوں نے صرف عیدی یا نذرانہ خالص سمجھ کر لیا ہو۔ مدلل جواب سے نوازنے کی زحمت گوارہ کریں۔

سائل: میرن جسوتیل یورخ

۸۶ العیون بعون الله الوهاب واليه المرجع والمآب

بیشک وہ معلم و امام یا پڑوسی و رشتہ دار جنہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ان کو بنام عیدی یا بنام تحفہ یا نذرانہ روپیہ پیسہ دینے اور ادائے زکوٰۃ کی نیت کر لینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ خواہ لینے والوں نے عیدی یا تحفہ ہی سمجھ کر لیا ہو۔

بلکہ اگر زکوٰۃ دینے والوں نے ادائے زکوٰۃ کی نیت کی مگر زبان سے عیدی یا تحفہ کہہ کر دیا جب بھی زکوٰۃ ہی ادا ہوگی۔ خاص کر وہ حضرات جو مصرف زکوٰۃ ہیں مگر شرم و غیرت کی وجہ سے لوگوں کے سامنے دست سوال دراز نہیں کرتے۔ لَا يَسْتَكُونُ الْمَتَاعُ الْخَافَا انہیں بجائے زکوٰۃ کے تحفہ تحائف ہی کے نام پر دینا افضل ہے مگر نیت ادائے زکوٰۃ کی ہو۔ ادائے زکوٰۃ کے لئے تملیک فقیر شرط ہے اور نا کچھ بچوں میں قبضہ کرنے کی صلاحیت نہیں ہوتی ہے اس لئے اگر زکوٰۃ کی رقم بچوں کو دی جائے تو ان کے کس ویل اقر کے ذریعہ مال زکوٰۃ پر ان کے لئے قبضہ ثابت ہو جانا چاہئے۔ خلاصۃ الفتاویٰ کتاب الزکوٰۃ ص ۲۳۲ میں ہے۔

لودفع علی صبیان اقاربہ واولادہم اگر کسی نے عید کے دنوں میں اپنے رشتہ داروں
فی ایام العید یعنی عیدی بنیۃ کئے بچوں کو زکوٰۃ کی نیت سے عیدی دے دی
الزکوٰۃ (الی) ادائی المعلم یا زکوٰۃ ہی کی نیت سے معلم کو دی تو زکوٰۃ
بنیۃ الزکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

نظر العیون البصار کتاب الزکوٰۃ ص ۲۲۱ میں ہے

العبرة لنية الدافع لا العلم دینے والے کی نیت کا اعتبار ہے جسے زکوٰۃ دی

المدقوع۔

جاری ہے اسکے علم کا کوئی اعتبار نہیں۔

اور رد المحتار کتاب الزکوٰۃ میں ہے۔

لَا عَتَبَ لِلتَّسْمِيَةِ قُلُوبًا تَامَ لَيْسَ كَالْعَتَبِ لَا نَبِيَّ إِلَّا كُنْزِي
 سَمَاهُ هَبِيَّةٌ أَوْ قَرْضًا مَالِ كَامَ هَبِيَّةٌ أَوْ قَرْضًا رَكْعَةً دِيَا تَبِ هَبِيَّةٌ قَوْلِ
 تَجْزِيهِ فِي الْأَصَحِّ كَيْ مَطَابِقِ زَكَاةً هَبِيَّةٌ أَدَا هَبِيَّةٌ

پس صورتِ مسئلہ میں بیشک زکوٰۃ ہی ادا ہوگی چاہے مال زکوٰۃ کا نام کچھ بھی رکھ دیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الوحید قادری، فخر، مسند قوری، مشرقیہ

۲۱ فروری ۱۹۸۶ء

یورپ کی زمین عشری ہے یا خراجی؟

مسئلہ ۹۰۹: سلیمان پشاورمی نیس۔ فرانس۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فرانس، جرمنی اور ہالینڈ وغیرہ یورپین ملک میں لاکھوں ایکڑ زمین کاشت کی جاتی ہے جس کی کاشت عموماً غیر مسلم کرتے ہیں۔ لیکن کہیں کہیں مسلمانوں نے بھی کاشت کی کچھ زمینیں گورنمنٹ سے لے رکھی ہیں۔ ان زمینوں میں سبزی، ترکاری اور مختلف اناج نیز پھل فروٹ وغیرہ کی کاشت کی جاتی ہے۔ دیگر کاشتکاروں کی طرح مسلمانوں سے بھی ان زمینوں کا سالانہ گریڈ گورنمنٹ وصول کرتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان ملکوں کی زمینیں عند الشریعہ عشری ہیں یا خراجی؟ اور اسکی پیداوار پر عشر واجب ہے یا نصف عشر؟ کاشت کے ہر حقہ زمین کو میراث کرنے کے لئے پان کے عوں کا گورنمنٹ کی طرف سے انتظام ہے جس کا پیسہ زمین کے کریہ کے ساتھ وصول کیا جاتا ہے۔

سائل۔ سلیمان، پاک گیرج نیس، فرانس۔

بجواب الوہاب

ان ملکوں کی زمینیں زرخیزی ہیں۔ خراجی۔ کہ زکوٰۃ زمین مسلمانوں کی مفتوحہ ہے نہ مسلمانوں کی ملکیت اس پر مسلم ہے۔ نہ ہی مسلمان بادشاہوں نے بطور حق منوک

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى حُضُورُ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَيْتُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "كُلُّ قَرْضٍ جَوْرٌ" كَمَا "هَرُوه قَرْضٍ حَسْبُ" نَفْعٌ حَاصِلٌ كِي جَاءَ مُنْفَعَةٌ فَهَوَ رَبُّوَا - "سود ہے" (کنز العمال)

اور رہا مالِ غنیمت ہے جس کو لوٹانا واجب ہے۔ اس کا مالک مالک نہیں بلکہ غاصب ہے۔ اور جب ملکیت ثابت نہیں تو اس کی زکوٰۃ بھی نہیں۔ اگرچہ وہ مالِ غنیمت نصاب کو پہنچ جائے یا نصاب سے بھی زیادہ ہو جائے اور اس پر سال بھی گزر جائے۔ شخص مذکور فی السؤال پر توبہ فرض ہے اور یہ بھی فرض ہے کہ جس جس مسلمان سے بنام منافع اس نے اپنے دیئے ہوئے قرض پر رقم وصول کی ہے۔ ان سب کو ان کی رقمیں واپس کرے اور اگر وہ لوگ نہ ملیں تو ان کے وارثوں کو حسب سہام شرعی دیدے اور اگر ان کے وارثین کا بھی اتہ پتہ نہ چلے تو ان تمام رقموں کو راہِ خدا میں صدقہ کر دے تاکہ ان کی روحوں کو ثواب پہنچے اور اس غاصب سود خور کے گناہ میں کمی ہو۔ علامہ محمد امین عابدین شامی علیہ الرحمہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں۔

لَوْ كَانَ الْخَبِيثُ نَصَابًا لَا يُلْزَمُهُ أَزْغِيثُ مَالٍ بَعْدَ نَصَابٍ تَوَاسٍ فِي زَكَاةٍ وَاجِبِ الزَّكَاةِ لِأَنَّ الْكُلَّ وَاجِبُ التَّصَدُّقِ نَحْوُ كُنْزِ مَالٍ (سود خور) پر سال کا صدقہ کرنا واجب علیہ فلا یفید ایجاب التصدق ببعضہ ہے۔ تو اس کے ایک حصہ صدقہ زکوٰۃ کر دینے کا کوئی فائدہ و مثله فی البزازیہ والقنیۃ نہیں اسی طرح یہ مسئلہ فتاویٰ بزاز و قنیزی میں بھی ہے۔ اب اگر اس کے اپنے مال سے سود کی رقم کا علیحدہ کرنا خاصا دشوار ہے تو جب اس نے غنیمت مال کو طیب مال میں ملایا اس وقت سے لیکر اب تک جس قدر سال اس پر گزرے ہر سال کی زکوٰۃ پورے مشترک مال پر واجب ہے۔ درمختار میں ہے۔

وَلَوْ خَلَطَ السُّلْطَانُ الْمَالَ اِذَا بَادَهُ شَاهُ نَفْعُ كَيْسُ مَالٍ كَوَاسِي الْمَغْصُوبِ بِمَالِهِ مَلِكُهُ فَتَجِبُ مَلَكِيَّتُ دَائِي يَاسُ مَالٍ مِلْ دِيَا تَوَاسٍ سَائِي السَّكُوتُ - ۱۵ مال میں زکوٰۃ واجب ہے۔

وَلِلَّهِ تَعَالَى اَعْلَمُ كَتَبَهُ عَبْدُ الْوَاحِدِ قَادِرِي خَادِمُ الْاِفْتَاءِ اِسْلَامُكَ فَوْنُ شَيْنِ نِدْرِ لَيْسَتْ

فرتج وغیرہ پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

مسئلہ ۹۱۱: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی کے گھر میں اپنی ضرورت کے لئے واشنگ مشین (کمپڑا دھونے کی مشین) فرتج آئس بجس دکھانے پینے کے سامان کو ٹھنڈا رکھنے یا برف جمانے کی مشین، مائیکرو ویف دکھانا گرم کرنے کی مشین وغیرہ موجود ہے۔ اور چاندی یا سونے کے زیورات کا نصاب بھی اس کے پاس موجود ہے تو کیا سامان مذکورہ کی بھی زکوٰۃ دین واجب ہوگی؟ بینوا و توجہ ورا سائل۔ خادم رسول، سو ترمیر، الہینڈ

تر ۹۱۱ الجواب۔ ہوا الہادی الی الصواب۔
فی زمانہ سامان مذکورہ کا شمار ضروریات زندگی یا اثاثہ خانہ میں ہے جس کا استعمال متوسط گھرانوں میں عام ہو چکا ہے۔ مذکورہ سارے سامان مال تو ہیں مگر مال غیر نامی ہیں لہذا ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے اسکی ادائیگی

مسئلہ ۹۱۲: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص صاحب نصاب ہے، مگر ابتداء سال میں وہ ایک مخصوص رقم علیحدہ کر لیتا ہے اور جب مستحقین زکوٰۃ میں سے کوئی آجائتا ہے تو وہ اسی رقم میں سے اس کی مدد کرتا ہے اور جب کسی غریب مسلمان بچی کی شادی بیاہ ہوتی ہے تو وہ اسی رقم میں سے اسکا تعاون کرتا ہے اور جب سال تمام ہوتا ہے بقیہ رقم کو بھی مستحقین میں بانٹ دیتا ہے کیا اس طرح سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے؟ سائل، خادم رسول، سو ترمیر، الہینڈ

تر ۹۱۲ الجواب۔ ہوا الہادی الی الصواب۔
جب وہ صاحب نصاب ہے تو سال تمام ہونے سے پہلے بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے۔ مستحقین زکوٰۃ کی شادی بیاہ میں اشیاء خورد و نوش یا اشیاء خانہ و پیش

خرید کر اس کی ملکیت میں دے دینے سے بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے بلکہ بعض صورتوں میں یہ زیادہ بہتر ہے۔ اس طرح وہ زکوٰۃ کی ادائیگی سے بھی سبکدوش ہوتا رہتا ہے اور فقراء و مساکین کی بروقت مدد بھی ہوتی رہتی ہے۔

سال مکمل ہونے پر صدقہ کئے ہوئے پیسہ کا حساب کر لے۔ اگر زکوٰۃ کی رقم سے کم صدقہ کیا ہے تو اسے پورا کرے۔ اور اگر زیادہ صدقہ کر دیا ہے تو اوندہ سال کی زکوٰۃ میں منہا کر لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتب عبد الواحد قادری غفرلہ مجلس علماء انڈیا ریسنڈ

۲۱ صفر المظفر ۱۴۲۲ھ

مدرسہ یا انجمن کی رقم پر زکوٰۃ

۹۱۳۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی دارالعلوم یا مدرسہ یا انجمن میں عام مسلمانوں کی طرف سے امدادی فنڈ میں پیسے جمع ہوتے ہیں اس میں زکوٰۃ و صدقات اور نفلی تبرعات کے علاوہ مدرسہ و انجمن پر وقف شدہ مکانات و اراضیات کی آمدنی بھی جمع ہوتی ہے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ مدرسہ یا انجمن کی جمع شدہ رقم پر (جن سے سیکڑوں نصاب بن سکتے ہیں زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟ بینوا و توجروا اسحاق دوست علی۔ کاپن۔ ہالینڈ

۱۸۹۰ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔

مدرسہ و انجمن اور ان جیسے دوسرے فلاحی اداروں کی رقموں پر کوئی زکوٰۃ نہیں کیونکہ اس جمع شدہ مال کا کوئی مالک نہیں ہے۔ اور جب کوئی مالک نہیں تو زکوٰۃ کس پر واجب ہوگی؟ وہ رقم تو نیکی کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے ہے جس کی حیثیت راہِ خدا میں وقف کردہ اموال کی ہے اور مالِ موقوف پر زکوٰۃ نہیں ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد الواحد قادری غفرلہ

خادم اسلامک فونڈیشن ہند ریسنڈ

بینک کے منافع پر زکات کی صورت

۹۱۴؎: کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ یورپ کے بینکوں میں جو میعاد دی یا غیر میعاد دی روپیہ جمع کئے جاتے ہیں ان روپیوں سے بینکوں کے ذریعہ مختلف قسم کی تجارت ہوتی ہے اور صنعت کے کارخانے چلائے جاتے ہیں۔ پھر اس سے جو نفع حاصل ہوتا ہے وہ مختلف کارندوں اور مالکوں پر فیصد کے حساب سے تقسیم ہوتا ہے اور جس نفع کا مختصر حصہ بینک میں جمع کرنے والے حضرات کو بھی ملتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر کسی کی اتنی مالیت بینک میں جمع ہے جس سے ایک نصاب مکمل ہو جائے تو اس مال پر جو منافع سال کے اخیر میں ملا کیا اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی؟ عثمان علیہاں۔ روڈرڈم۔ ہالینڈ

۹۱۵؎ الجواب: ————— ہوالہ ہادی الی الصوام

سوال میں معاملہ کی جو صورت بیان کی گئی ہے اسے مضاربہ کہا جاتا ہے جس کا منافع کارندہ اور مالک مال دونوں کے لئے حلال ہے۔ سال کے اختتام سے پہلے جو نفع ملے گا نصاب کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ نکالی جائے گی۔ نفع کی رقم پر سال کا گزرنا وجوب زکوٰۃ کیلئے ضروری نہیں ہے۔ مثلاً نصاب کا سال یکم محرم کو تمام ہوتا ہے مگر ذی الحجہ کی ۲۹ تاریخ کو ہزار روپیہ نفع کا آگیا تو یکم محرم کو نصاب کے علاوہ اس ہزار روپیہ نفع کی بھی زکوٰۃ نکالنی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بعض زمین کی زکوٰۃ واجب ہے

۹۱۵؎: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اس لئے زمین خریدا کرتا ہے کہ جب قیمت زیادہ ہو جائے گی تو اس کو بیچ کر نفع حاصل کیا جائے گا۔ اب اگر ایسی کوئی زمین دو سال چار سال تک خریدنے والے کے پاس

رہ گئی تو اس زمین کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ مبینا و توجہاً
عثمان علیہما۔ روڈم۔ بالینڈ

۹۱۶ الجواب ————— ہوالہادی الی الصواب —————

جی ہاں جو زمین فروخت کرنے کے لئے خریدی گئی ہو وہ مال تجارت ہے اور سال تمام ہونے کے بعد مال تجارت پر زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے۔ اگر وہ زمین دسیوں سال تک فروخت نہ ہو تب بھی ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے گی اور اس بات پر اجماع ہے کہ نقدی یا مال تجارت کی زکوٰۃ سالانہ ڈھائی فیصد (۲½٪) واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ عبد اللہ اللہ قادری مفتی، القرآن، اسلامک فونڈیشن، لندن۔
۴ جمادی الآخرہ ۱۳۲۵ھ

مہر کی رقم پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

۹۱۶ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندو کی شادی زید سے ہوئی جس کی مہر ایک سونے کا کنگن (۵ گرام) اور پانچ سو ایر و نقد (یورپین کرنسی) مقرر ہوئی۔ کنگن مہر مہر میں زید نے اپنی منگو کو نکاح کے بعد دیدیا اور نقدی چونکہ مہر مؤجل تھی اس لئے اب تک اس کی ادائیگی نہیں ہوئی ہے۔

کنگن کے علاوہ کوئی اور زیور یا نقدی ہندو کے پاس نہیں ہے اگر اس کو مہر مؤجل کی رقم مل جائے تو وہ صاحب نصاب ہو جائے گی۔ واضح ہو کہ نکاح کو ایک سال سے زائد ہو چکا ہے۔ ہمیں یہ معلوم کرنا ہے کہ مہر کی ملکیت بہر طور بیوی کو حاصل ہے مگر مہر کا کچھ حصہ اس کے پاس ہے اور کچھ حصہ شوہر کے قبضہ میں ہے تو کیا سال گزر جانے پر ہندو کے اوپر زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہو جائے گی؟

سائل: محمد ایوب، ریاست علی، کامپن، بالینڈ

۹۱۷ الجواب ————— ہوالہادی الی الصواب —————

بیشک مہربیوی کا حق ہے مگر جس قدر مہربانی فی الحال اس کا قبضہ ہے وہ نصاب کو نہیں پہنچتی اور جو رقم اُسے صاحب نصاب بنائے وہ اس کے قبضہ میں نہیں ہے بلکہ دین ضعیف میں مستغرق ہے۔ پھر وہ اپنے شوہر (زید) کو اس کی ادائیگی کے لئے مجبور نہیں کر سکتی۔ پس صورت مسئلہ میں ہندہ پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ وہ صاحب نصاب نہیں ہے۔ فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ شامی اور تئوریۃ البصار وغیرہ میں مبسوط کے حوالہ سے ہے۔ دین ضعیف وہو مایکون بد لاعما لیس بمال کاملہ و بدل الخلع، اور قاضی خاں میں ہے

وفی الدین الضعیف لا تجب دین ضعیف میں زکوٰۃ وجب نہیں ہوتی الزکوٰۃ مالم یقبض ماتی جب تک اس میں سے بقدر نصاب پر قبضہ درہم و یحول الحول ۱۱ نہ ہو جائے اور اس پر سال نہ گزر جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کتبتہ عبد الواحد قادری عظمیٰ خادم الدینی مجلس علماء بنیدرینہ

۹ رجب المرجب ۱۴۲۴ھ

فساق و فحشا کو زکوٰۃ دینا

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ کوئی ایسا مسلمان جو شراب اور ہیر دین کا عادی ہے اپنی بیوی تک کی جائز کمائی کو ہیر دین میں خرچ کر دیتا ہے۔ اگر اس کو زکوٰۃ کی رقم دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ بیسنا و توجروا

سائل: محمد رفیع منگل۔ ایچل دونک۔ آمسٹرڈم

۹۲ الجواب ۷۸۶۔ ہوالہادی الی الصواب

اگر وہ مسلمان مستحقین زکوٰۃ میں سے ہے یعنی فقیر مسکین وغیرہ ہے تو اس کو زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کیونکہ ادائے زکوٰۃ کے لئے تملیک فقیر مسلم شرط ہے اور جب وہ پائی گئی تو مشروط کا وجود یقینی پایا جائے گا

لیکن ایسے شخص کو جو گناہ کبیرہ کا عادی ہو اور غالب گمان ہو کہ زکوٰۃ کی رقم کو بھی وہ اسی میں صرف کرے گا تو زکوٰۃ دینا لائق و مناسب نہیں بلکہ دینے والا گنہگار ہوگا۔ قَالَ تَعَالَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ۔ ارشاد الہی ہے۔ گناہ اور نافرمانی پر کسی کی مدد مت کرو۔
طحاوی علی المراقی الفلاح ص ۳۳۵ میں ہے۔

لَا يَنْبَغِي دَفْعُهَا لِمَنْ عِلْمُ زَكَوٰةِ اَيْسے شخص کو نہیں دینا چاہئے جس کے متعلق علم ہو کہ وہ اُسے اسراف یا گناہ کے کاموں میں خرچ کرے گا۔
مَعَصِيَةً ۱۵

وَاللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰمُ السِّرِّ الْعَلِيِّ ۝ عَبْدُ الْوَاجِدِ قَادِرٌ غَفَرُ ۝ الْقُرْآنِ ۝ سَامَكُ فَرْدِ بَیِّنٌ ۝

تیدر لینڈ - ۱۹ رجب المرجب ۱۴۲۴ھ - ۱۵ ستمبر ۲۰۰۲ء



کتاب الصوم

(روزوں کا بیان)

روزہ اور عیدین کا تعین تاریخ شمسی سے

مسئلہ ۹۱۸۔ حاجی عبد القیوم، اتورپن، بلجیم
 ۱۸-۲-۱۹۹۵ء
 کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بلجیم
 اور ہالینڈ کی کچھ مسلم تنظیمیں (جن میں اکثریت انڈونیشین، مغربی اور کچھ ترک مسلمانوں
 کی ہے) یہ سب روزے اور عیدین کے سلسلہ میں سعودی عرب کے اعلانات پر
 عمل کرتی ہیں۔

اور کچھ تنظیمیں (جن میں اکثریت سورینیائی، ہندوستانی مسلمانوں کی ہے)
 ہالینڈ کے مقامی رویت ہال کمیٹی کے فیصلوں پر عمل کرتی ہیں۔ اور چند جماعتیں (جن میں
 کچھ سورینیائی اور اکثر پاکستانی مسلمان ہیں) آبرو میٹری اور انگلینڈ میں مقیم علماء کرام
 کے حکم کے مطابق عمل کرتی ہیں اور شمسی تاریخوں کے مطابق روزے اور عیدین کے
 ہفتوں، مہینوں قبل اُن کا تقرر کر دیا کرتے ہیں۔ مثلاً فلاں تاریخ کو پہلا روزہ یا
 عید ہے اور فلاں تاریخ شمسی کو بقر عید ہے۔

مذکورہ تینوں قسموں میں سے شریعت اسلامیہ کے مطابق کون سی تنظیم یا جماعت
 ہے جواب دیکر شکور و منون فرمائیں۔ اسکا ن نور الاسلام، اتورپن، بلجیم۔

۹۱۷ الجواب هو الہادی الی الصواب

ہمارے علماء نے اس بات کی صراحت کر دی ہے کہ ماہ رمضان یا عیدین

کی آمد کے لئے ستاروں کے ماہرین کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ روزہ کا وجوب حدیث نبوی کے مطابق ماہ شعبان کے اکمال یعنی تیس دن پورے ہونے پر یا انتیس شعبان کو ماہ رمضان کا چاند ثابت ہو جانے پر موقوف ہے۔ صرف چاند کی وروت (نیومون) یا بگملہ دگر انفصال شمس و قمر کا علم ہو جانے پر نہیں ہے۔ چنانچہ فقہ اسلامی کی مشہور کتاب ریختہ المختار (العلامة الشافعی لابن عبدین میں ہے۔

صريح به علمائنا من عدم
الاعتماد على قول اهل النجوم
في دخول رمضان لان ذلك
مبنى على ان وجوب الصوم
معلق بروية الهلال لحديث
"صوموا لروية"

ہمائے علمائے ہمارے صراحت فرمائی کہ دخول ماہ رمضان کے سلسلہ میں اہل توحیت کا قول قابل اعتماد نہیں کیونکہ روزے کا وجوب انتیسویں شعبان کو چاند کی وروت بصری پر موقوف ہے۔ جیسا کہ حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو۔

حدیث شریف میں روزہ رمضان کا وجوب رویت ہلال پر موقوف و مبنی رکھا گیا ہے تو لید ہلال یا علم ہلال کی سرے سے کوئی بات نہیں ہے۔ پھر بھی ہمارے بعض جَدت پسند حضرات نے غالباً خارجی اثر کے دباؤ میں آکر یہاں رویت کا معنی علم فرمایا اور اس بات کی کوشش کی کہ چلنے اگرچہ رویت ہلال (چاند کا سر کی آنکھوں سے دیکھنا) مستحق تو نہیں ہو سکا لیکن آبرو و تیری کے ذریعہ نیومون (قرآن شمس و قمر) کا علم تو حاصل ہو گیا کہ دنیا کے کسی بھی خطہ ارض کے افق پر چاند کی پیدائش ہو چکی ہے اس طرح حدیث نبوی "صوموا لروية" اسی صوموا لعلامة پر تو عمل ہو گیا۔ الامان والحفیظ۔

مگر ہمیں ست مکتب و ملا کا پغلاں تمام خواہ شد
فقیر اقم الحروف عفی اللہ عنہ اہل علم حضرات کی بارگاہوں میں تو کچھ عرض کرنے کی
جسارت نہیں رکھتا ہے۔ البتہ سائل کی معلومات میں غالباً اضافہ کے لئے یہ بتانا

ضروری سمجھتا ہے کہ احکام شرع میں خصوصیت کے ساتھ استعمال ہونے والے الفاظ کے وہی معنی و مفہوم تحت ہوتے ہیں جو قرن اول سے آج تک جمہور علماء کے درمیان متعارف ہیں ورنہ دور کیوں جائے؟ جس صوم کے وجوب کا رویت پر انحصار و وقف ہے اس صوم کا معنی شرعی صبح صادق سے غروب آفتاب تک کھانے پینے اور جماع سے اپنے آپ کو باز رکھنا ہے۔ لیکن صوم صرف اسی معنی میں منحصر نہیں ہے بلکہ اس کے دوسرے معنی بھی لغتوں میں موجود ہیں یہاں تک کہ قرآن عظیم میں بھی صوم کا معنی عدم تکلم (ذبولنا) ہے تو کیا کوئی مسلمان شرعی معنی سے چشم پوش کر سکتا ہے جو قرن اول سے آج تک عند العلماء متعارف ہے۔ حاشا دکلا۔ اسی طرح صلوٰۃ الحج، زکوٰۃ وغیرہ اصطلاحات شرعیہ کا حال ہے کہ اگر انہیں دوسرے معنوں میں محمول کیا جائے تو نظام شریعت ہی تشریتر ہو جائے گا۔ گویا وہ ایک موم کا کھلونا ہے جب چاہا جیسا چاہا بنا لیا پھر بگاڑ دیا۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔

ہاں رویت کا معنی علم بھی ہوتا ہے مگر اس وقت جبکہ اس کے بعد دو مفعول موجود ہوں کیونکہ ایسی صورت میں رویت افعالِ قلوب میں شمار ہو کر متعذی بدو مفعول ہوتی ہے، اہل علم کے نزدیک یہ قاعدہ اگرچہ مشہور و معروف ہے مگر اس کے سکونِ قلب کے لئے ایک معتمد علیہا حوالہ کی ماضی خدمت ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں۔

قوله رُوِيَ تَهْمَا (بضم الزاء) رُوِيَ تَهْمَا میں رآ پیش کے ساتھ اور ہمزہ جزم کے وسکون الهمزة) وهو من رآی بالعین فیعدی الی مفعول واحد واذا کان بمعنی العلم یتعدی الی مفعولین۔ (عمدة القاری شرح بخاری ص ۱۰ ص ۱۹۵)

رُوِيَ تَهْمَا میں رآ پیش کے ساتھ اور ہمزہ جزم کے ساتھ ہے (رُوِيَ) جس کا معنی سر کی آنکھوں دکھنا ہے کیونکہ متعذی بیک مفعول ہے (جیسے کہ رُوِيَ تَهْمَا میں صرف ایک مفعول ہے) اور یہی رائی کا معنی جاننے کے بھی ہو سکتا ہے بشرطیکہ وہ متعذی بدو مفعول ہو۔

لہذا جو حضرات صوم والرویتہ میں رویت کا معنی علم سمجھتے ہیں وہ دکھ میں کہ اس میں دو مفعول کہاں پوشیدہ ہے؟ اور ہرگز نہیں دکھلا سکتے تو

تو اسلاف کرام کا منہ کیوں پڑھاتے ہیں۔
شمسی تاریخوں سے قمری مہینوں کا تعین نہیں کیا جاسکتا کیونکہ دونوں کا
مستقر و منزل ایک نہیں ہے اسی لئے ارشاد ہوا "لَا الشَّمْسُ يَنْتَبِغِي لَهَا
أَنْ تَذُرَ لَكَ الْقَمَرَ" پس جو لوگ قمری مہینوں کی ابتداء و انتہا کا حساب
شمسی تاریخوں یا آبرو شیری کی اطلاعات پر رکھتے ہیں وہ شریعت کو نہیں اپنی
طبیعت کو امام و مقتدا بتاتے ہیں۔

سعودی "ام القریٰ" کلینڈر کے مطابق اپنے روزے اور عیدین نیز دیگر
تعطیلات کا تقرر کرتی ہے۔ تعطیلات کا تقرر کلینڈر کے مطابق کرنا یہ اس کی مجبوری ہوگئی
ہے لیکن روزے کی ابتداء و انتہا پھر عیدین سعیدین کا تقرر علم ہیئت کے ذریعہ بتائے
گئے کلینڈر کے مطابق کرنا اسلامی شرع کے خلاف ہے۔ لہذا مذکورہ دونوں صورتیں
(آبرو شیری کے اعلان و اطلاع کے مطابق یا سعودی اعلان کے مطابق قمری
مہینوں کی ابتداء و انتہا اور اس کا تعین) شرعی طریق پر عمل کے قابل نہیں۔

رویت ہلال کمیٹی نیدرلینڈ کا ایک شعبہ مجلس علماء بھی ہے جو بعض امور دینیہ
ور دنیہ ہلال کا فیصلہ کرتی ہے۔ اگر وہ فیصلے حدود شرع میں رہ کر ہوتے ہیں تو وہ
قابل تعریف و عمل ہیں۔

سائل نے ہالینڈ کی مسلم تنظیموں کو تین قسموں پر منقسم کیا ہے۔ اب جواب ہالا
کی روشنی میں اُسے خود فیصلہ کرنا ہے کہ کون کون سی تنظیم اسلامی اصولوں کے مطابق
چل رہی ہے اور کون کون نہیں۔ جو تنظیمیں اسلامی اصولوں کے مطابق چل رہی ہوں
یقیناً وہی حق پر ہیں اور انہیں کے ساتھ رہنے میں بہتری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ دارالافتاء مدینۃ الاسلام ہالینڈ

جہاں چھ ماہ کے دن ہو وہاں روزہ کس طرح رکھیں

۹۱۹ میلہ : محمد حسین سلیم، آسٹریئم

۲۰۰۸-۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ از روئے شرع اسلامی روزہ نام ہے صبح صادق سے غروب آفتاب تک کھانے پینے اور جماع سے بچنے کا۔ لیکن نظام شمسی کے تحت جن علاقوں (اور تھ پول یا ساؤتھ پول) میں چھ مہینے کی رات در چھ مہینے کا دن ہوتا ہے وہاں روزہ رکھنا کیونکر ممکن ہے۔ اس مسئلہ کا اسلامی حکام کے عالم کے لئے نہیں بلکہ دنیا کے بعض خطے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ سوال یہ ہے کہ مذکورہ علاقہ میں اگر مسلم آبادی ہو یا کسی غرض سے مسلمان وہاں پہنچ جائے تو اس پر ماہ رمضان المبارک کا روزہ فرض ہے یا نہیں؟ اگر فرض ہے تو وہ روزہ کس طرح رکھے گا؟ بیٹنوا

بالدلیل وتوجدوا عند الجلیل۔ حسین سلیم رضوی مسجد امشرؤم

اللہم ھذا حجة الحق والقواب

اسلام کی وسعت سائے جہان کو محیط ہے لیسکون للفلکین فذیبرا جس فرض کا شریعت اسلامیہ میں کوئی بدل ہے اور مکلف فرض کی ادائیگی سے معذور ہے تو اسے بدل کی اجازت ہے۔ مثلاً نماز پڑھنے کے لئے حدیث ولوں کو غسل یا وضو فرض ہے لیکن اگر وہ پانی کے استعمال سے معذور محض ہو یا پانی ہی میسر نہ ہو تو اس کا بدل تیمم ہے۔ اسی طرح ایسا مریض جس کے شفا یاب ہونے کی امید نہ ہو یا ایسا ضعیف و ناتواں جس کی طاقت رفتہ کے لوٹنے کا امکان نہ ہو تو ان کے روزوں کا بدل فدیہ ہے

”وَالَّذِينَ يَطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِّنْ سَكِينٍ“

مقامات مذکور میں جو مسلمان ماہ رمضان میں موجود ہوں یا وہاں پہنچ کر تقیم چاہیں اور عاقل و بالغ بھی ہوں تو ان پر روزہ رکھنا فرض ہے۔ لقولہ عزوجل ”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ اور جب کسی عاقل و بالغ مکلف مسلمان نے ماہ رمضان پایا تو اس پر روزہ رکھنا لازم ہے۔ حضرت امام شریعی کی مبسوط فقہ میں ہے ان الصوم قد لزومه لشهود الشهر“ اور اگر روزہ رکھنا ممکن نہ ہو تو ہر روز کے بدلے میں ایک فدیہ مسکین فقیر کو دیتا رہے اور جب ایسا موقع میسر آجائے کہ اب روزہ رکھ سکتا ہے تو ان دنوں کے روزوں کی قصا رکھ لے۔۔۔

دوسری صورت اس کی وہی ہے جو نمازوں کی ہے یعنی اقرب الايام یا اقرب ابلااد کے شب و روز کا صحیح اندازہ لگا کر سحری اور افطاری کا صحیح وقت معلوم کریں اور روزے رکھیں۔ اس مسئلہ کو سمجھنے کے لئے کتاب الصلوٰۃ مسئلہ ۸۳۳ کا مطالعہ کیجئے۔ ویسے اس مسئلہ کی تائید و وضاحت فتاویٰ شامی ص ۳۲۸ اور طحاوی علی الدر المنثور ص ۵۵ میں بھی ہے

”يقدر ان في الصوم ليلهم باقرب بلد اليهم
يمسكون الى المغرب باقرب بلد اليهم على
ما قاله الزركشي وابن العمار“
والله تعالى اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانبياء رحمہ

مدینۃ الاسلام - دی ہریک

جن راتوں میں عشاء کا وقت نہیں آتا ان میں سحری۔

۹۲۰۔۔۔ مولانا اسرار الحق صاحب اشرفی دی ہریک

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بالینڈ اور ملحقہ ممالک میں گرمی کے موسم میں سورج ڈوبنے کے بعد تقریباً آٹھ راتوں میں سورج اٹھارہ درجہ سے نیچے نہیں ہوتا یعنی ان ممالک میں شفق ابھین غروب نہیں ہونے پاتا کہ صحیح حدیث طلوع ہوجاتی ہے ماہ رمضان کے ان ایام میں اساک عن الاکل والشرب لصوم (سحری) کا حکم کیا ہوگا؟ یعنی کب تک سحری کا شرعی وقت رہتا ہے؟

سائل (مولانا قاری) اسرار الحق اشرفی خطیب جامعہ المدینۃ فیض الاسلام دی ہریک

۹۲۱۔۔۔ الجواب هو الهادی الى الصواب

ان مخصوص راتوں کے لئے علمائے اہلسنت نے عشاء کا جو آخری وقت اندازہ سے مقرر فرمایا ہے وہی آخری وقت سحری کا بھی آخری وقت ہے۔ کیونکہ وتر اور سحری نایاب ہے عشاء کے اس سے پہلے نہ وتر صحیح ہے اور نہ سحری۔ لیکن جن راتوں میں سورج اٹھارہ ڈگری سے نیچے نہیں جاتا کہ مائل بطلوع ہو جاتا ہے تو جس وقت سورج دو فوسٹھارہ

ڈگریوں کے درمیان آجائے تو اُس وقت مائل بطلوع ہونے سے پہلے سحری سے فارغ ہو جانا چاہئے۔ اور احتیاط اس میں ہے کہ اگر ان ایام میں سحری نہ کریں تو زیادہ بہتر ہے جو کچھ کھانا پینا ہے سورج کے بارہ ڈگری پر پہنچنے سے پہلے (شفیقِ احمر ختم ہونے سے قبل) کھا پی لیں اور بس۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری۔ قری دارالافتاء۔ آسٹریٹم

۹ جمادی الآخرہ ۱۳۶۹ھ

ہندوؤں کے سامانِ افطاری گناہ کرنا

مسئلہ ۹۲۱ :- کلیم الدین انصاری، ترونی قلعہ گھاٹ

۱۳۱۴-۸-۱۳۱۵
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ رمضان شریف کے دنوں میں بعض ہندو روزہ دار مسلمانوں کی بہت عزت کرتے ہیں بلکہ افطاری وغیرہ کا اہتمام بھی اپنی سمجھ میں بہت احتیاط سے کرتے ہیں پھر افطاری کا سامان یا تو مسجد میں بھیجتے ہیں یا چند روزہ دار مسلمانوں کو اپنے یہاں بلا کر افطاری کراتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ہندوؤں کے یہاں کے بنے ہوئے سامان سے افطار کرنا درست ہے یا نہیں؟ اور افطاری کا اہتمام کرنے پر ان ہندوؤں کو کچھ ثواب ملتا ہے یا نہیں؟ کلیم الدین انصاری ترونی ہارید پور

۹۲۱ الجواب بعون الملک الوہاب

إِنَّمَا الْمَشْرُوعُ كَوْنُ فَجَسَّيْ سَے مراد ان کے عقیدے کی نجاست ہے جس سے پینا مسلمانوں پر اہم ترین فرض ہے۔ اور یہ بھی صحیح ہے کہ عموماً مشرکین کا غسل جنابت ترکِ فرض کی وجہ سے نہیں اترتا تو اس وجہ سے بھی ان کے جوٹھے وغیرہ سے پرہیز کرنا احتیاط کا تقاضا ہے لیکن ان کی بنائی ہوئی چیزوں کے استعمال یا اشیاء خوردنی کے کھانے میں کوئی حرج و مانعت نہیں اور نہ ان کی بھیجی ہوئی چیزوں سے فطار کرنے کی مانعت ہے باقی رہا ثواب تو عند الشریع ثواب اہل ایمان کے ساتھ مختص ہے۔ قَالَ تَعَالَى "وَمَا لَكُمْ فِي الْأَخْذَةِ مِنْ خَلْقٍ" وہو تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ
۱۳ شعبان ۱۴۱۴ھ

روزہ اور ذیابیطیس (شوگر)

۹۲۲ مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مجھے شوگر (ذیابیطیس) کا عارضہ ہے جس کی وجہ سے انمولین کا انجکشن روزانہ چار بار لینا پڑتا ہے اور رمضان بالکل قریب ہے، ڈاکٹروں نے تو روزہ رکھنے سے روک دیا ہے مگر مجھے آپ کے شرعی حکم معلوم کرنا ہے کہ کیا میں ماہ رمضان کا روزہ رکھوں؟ اگر میں روزہ رکھنے میں ہلاک ہوگئی تو اس کا وبال میرے سر تو نہیں ہوگا؟ اور اگر میں روزہ نہ رکھوں تو ترکِ فرض کی وجہ سے جہنمی تو نہیں ہو جاؤں گی؟ امید کر شانِ جواب کے شاد کام فرمائیں گے۔

ہمیشہ شاکر۔ شاردھا۔ آسٹریا
۹۲۶ الجواب اللہم ھذا بآیۃ الحق والقوا سب

ماہ رمضان شریف کے روزوں کی فرضیت قطعی ہے۔ لقولہ عزوجل
”فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ اور اس کی شدید تاکید عادیث
کثیرہ سے ثابت ہیں۔

قواعد الدین ثلثة علیہا
اسس الاسلام۔ من ترک منہن
واحدة فہو بہا کافر وحلال
الدم شہادۃ ان لا الہ الا اللہ
والصلوۃ المکوبۃ وصوم رمضان
(رواہ ابویعلیٰ باسناد حسن)
ارشاد فرمایا کہ دین کے ستون تین ہیں دینِ مباح
نصاب وغیرہ مستطیع کیلئے، جن پر سلام کی بنیادیں
ہیں جس نے بھی ان میں سے کسی ایک کو چھوڑ دیا وہ
کافر ہے اور اس کا خون مباح ہے۔ پہلا کلمہ توحید
کی شہادت دینا ہے، دوسرا نماز پکبگانہ اور
تیسرا رمضان شریف کا روزہ رکھنا ہے۔

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ چار چیزیں
کو اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان پر فرض فرمایا ہے جو ان
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع
فرضہن اللہ فی الاسلام فمن جاء

بشلائہ لم یغنی عنہ شیئاً حتیٰ میں سے تین کو بچا لائے وہ انکو کچھ بھی فائدہ
یاتی بہت جمیعاً الصلوة والزکوٰۃ نہیں دیں گے یہاں تک کہ سب کو بچا لائے
وصیام رمضان وحج البیت۔ وہ نماز، زکوٰۃ، ماہ رمضان کا روزہ اور کعبہ لے
(مسند امام احمد بن حنبل) کاج ہے۔

اس وعید شدید کے سننے کے بعد کوئی مسلمان بغیر عذر شدید کے روزہ
رمضان چھوڑنے کی جرات نہیں کر سکتا ہے۔ طمہ ڈاکٹروں کے کہنے پر بھرپور دست
کیجئے خود تجربہ کر کے دیکھئے اگر روزے رکھنے سے مرض میں شدت پیدا ہوتی ہے تو
یہ روزہ نہ رکھنے کے اعذار میں سے ہے آپ روزہ نہ رکھیں بلکہ ہر روزہ کے بدلے
ایک فدیہ ایک فقیر و مسکین کو دے دیں ایک فدیہ ایک صدقہ فطر کی مقدار ہے۔ اور
اگر روزہ رکھنے سے مرض میں اضافہ نہیں ہوتا ہے تو ضرور روزہ رکھئے کہ روزہ صحت
جسمانی کا بھی ضامن ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ روزہ کے طفیل صحت بھی مل جائے گی۔ لقولہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "تصوموا تصحوا" (روزہ رکھو صحت حاصل کرو)

المعجم الاوسط۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز
۱۵ شعبان المعظم ۱۴۲۱ھ

مسافرت سفر اور روزہ نہ رکھنے کی نھمت

مسئلہ ۹۲۳ :- محمد شریف دین بوس۔ نیدرلینڈز۔
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص رمضان المبارک
کی صبح میں روزہ دار بیدار ہوا، لیکن اسے کسی کام سے آمر سفورٹ جانا ضروری تھا
اس آدمی نے ایک امام صاحب سے مشورہ لیا جو امام صاحب بنگلہ دیش سے تشریف
لائے ہوئے ہیں امدان کے پاس عالم، فاضل، ادیب اور مفتی کی سندیں بھی ہیں۔
امام صاحب نے کہا کہ اس مقام سے آمر سفورٹ ساٹھ پنسیٹھ کیلو میٹر ہے لہذا وہاں

جانے کے لئے شرع نے روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا ۶۰، ۶۵، ۷۰ کیلومیٹر کے سفر کا اگر ارادہ ہو تو کیا وہ مسافر ہو جائے گا؟ پھر اگر اس شخص نے امام صاحب کے کہنے پر روزہ توڑ دیا تو اس کے لئے اور دنوں میں اس کی صرف قضا ہے یا قضا و کفارہ دونوں ہے؟ بینا و توجیراً محمد شریف دین بوس انیدر لینڈ

۹۲ الجوامع المفيدة في الدين والحق والصواب

اِنَّ اَيُّكُمْ وَاَمَّا السَّيِّئُ الرَّاجِعُونَ - جس طرح رمضان المبارک میں بے عذر شرعی روزہ توڑنا حرام اور ماہ مبارک کی حرمت کو پامال کرنا نہایت بد انجام ہے اسی طرح کسی مسلمان کا روزہ توڑنا بھی اشد حرام اور تحقق عذاب الیم و لام ہونا ہے۔ اگر اسلامی آئین و قوانین یہاں بذریعہ امارت نافذ ہوتے تو ایسے جاہل اماموں کو تعزیری موت تک کی سزا دی جاسکتی تھی۔ پھر بھی مسلمانوں کو رضا کارانہ طور پر اسلامی آئین کی حفاظت کرنی چاہیے۔ اگر سماجی طور پر اسے تادیبی سزا نہیں دے سکتے تو قطع تعلیق تو کر سکتے ہیں۔ یعنی ایسے نام نہاد اماموں سے اسلامی تعلقات ختم کر دیں۔ ہاں اگر وہ صدق دل سے توبہ کر لے اور امامت کی صلاحیت رکھتا ہو تو اسے اس شرط پر امام بنا سکتے ہیں کہ اب وہ بے تحقیق کے کوئی مسئلہ نہیں بتائے گا۔

قرآن کریم نے ان لوگوں کو روزہ نہ رکھنے کی رخصت دی ہے جو حالت سفر میں ہیں یہ ہرگز نہیں ہے کہ ابھی سفر شروع نہیں ہوا اور روزہ کھانے کا اختیار ہو گیا۔ العیاذ باللہ "بقولہ تعالیٰ: وَ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرًا اور سفر کی حالت میں بھی روزہ رکھنا ہی افضل ہے، سوائے پیام بن اسلام کی خشکی راستے سے سفر کی مسافت ۵۰ میل انگریزی ہے جو موجودہ ناپ

میں تقریباً ۹۲ کیلومیٹر بنتا ہے۔ اس سے کم دوری کا سفر کرنے میں آدمی ہرگز مسافر نہیں ہو سکتا۔ شخص مذکور فی السؤال نے اگر امام مذکور کے کہنے سے روزہ توڑ دیا ہو تو اس پر ایک روزہ قضا کے ساتھ دو مہینے لگاتار (۶۰ دن کا) کفارہ کا روزہ رکھنا اور روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دو دنوں وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلانا اور ایک

روزہ قضا کا رکھنا، اگر شخص مذکور مسافت سفر پر بھی جائے گا ارادہ کر کے روزہ توڑ دیتا
جب بھی اس پر قضا و کفارہ دونوں واجب ہوتے۔

خلاصۃ الفتاویٰ ص ۲۵۴ میں ہے ”المفتیم اذا انوی السفر ثم افطر
تجب الکفارة“ اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے المسافر اذا تذکر
شیئاً انسیہ فی منزله فدخل فافطر ثم خرج قبل علیہ الکفارة
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبدہ الواجد قادری غفرلہ قائم الخیر محمد طیب آسٹریڈم

۸ ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ

افطار کی دعا، کس وقت پڑھنی چاہئے؟

مسئلہ ۹۲۴۔ تشار علی بسن و غیرہ۔ آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ افطار کی دعا، ما تورد اللہم
لک صمت ویک امنت وعذیک توکلت وعلی رزقک افطرت،
کس وقت پڑھنا چاہئے؟ ہالینڈ، جرمنی، بلجیم، انگلینڈ، فرانس اور یو۔ کے بشپتر ممالک
میں افطار سے پہلے اکثر مسجدوں میں جہاں افطاری کا اہتمام ہوتا ہے وہاں افطار سے
پہلے فاتحہ خوانی ہوتی ہے پھر اجتماعی دعائیں ہوتی ہیں اور انہیں اجتماعی دعاؤں کے
اخیر میں افطاری کی مذکورہ دعا، پڑھ کر افطار کر لی جاتی ہے پھر افطاری کے بعد نماز
مغرب سے پہلے کھانا کھانے کے بعد دعا پڑھی جاتی ہے۔

سوال یہ ہے کہ افطاری کی مذکورہ دعا، افطاری سے پہلے یا افطاری کے وقت
یا افطاری کے بعد کس وقت پڑھی جائے؟ امید کہ واضح جواب سے مشرف فرمائیں گے کیونکہ
اس بارے میں یہاں روزے داروں کے درمیان اختلاف ہے۔

تشار علی بسن و محمد علی مدلل، نظام سوکھائی، آسٹریڈم، ہالینڈ

الجواب اللہم ھذا ینہ الحق والصواب

اس سوال کا کافی دوانی و شافی جواب فتاویٰ رضویہ شریف میں موجود ہے

تفصیلی دلائل وہاں سے معلوم کر لیں چاہئے۔ مختصر جواب یہ ہے کہ تینوں صورتوں کو علماء اسلام نے اپنی اپنی تصانیف میں تحریر فرمایا ہے کسی پر بھی عمل کرنے میں شرعی مواخذہ نہیں ہے روزہ بہرہ صورت ہو جائے گا۔ البتہ اگر روزہ دار اس دعا کے ذریعہ استعجاب بلکہ ابتلاع سنت کا بھی ثواب حاصل کرنا چاہے تو افطاری کے فوراً بعد اس دعا کو پڑھے کہ دعا کے تمام الفاظ بعد افطار ہی پڑھنے کے متقاضی ہیں۔ اور شرع شریف کا اصول ہے کہ الفاظ منصوصہ کو بے ضرورت شرعی و مجبوری معنی غیر پر محمول نہیں کیا جاتا ہے اس دعا کے الفاظ ماضی پر دلالت کرتے ہیں مثلاً صُمْتُ (میں نے روزہ رکھا) اَصُمْتُ (میں نے ایمان لایا) تَوَكَّلْتُ (میں نے بھروسہ کیا) اَفْطَرْتُ (میں نے افطار کی)..... اگر اس دعا کو افطاری سے قبل پڑھی جائے تو واقعہ کے خلاف ہوگا کہ ابھی افطار کی نہیں اور روزہ رکھ کر رہا ہے کہ میں نے افطار کی۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ دعا احادیث پاک میں اس طرح مروی ہے ① اِذَا افْطَرَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي آعَانِي فَصُمْتُ وَرَزَقَنِي افْطَرْتُ ② اِذَا افْطَرَقَالَ اللَّهُمَّ لَكَ صُمْتُ وَعَلَى رِزْقِكَ افْطَرْنَا ③ اِذَا افْطَرَقَالَ ذَهَبَ الظَّمَاءُ وَانْتَلَتْ الْعُرُوقُ اِی یعنی ہر جگہ پہلے شرط پھر جزاء اور شرط پھر جزاء مقدم نہیں ہو سکتی اس سے روشن ہو کہ افطار کی پہلے ہے دعا بعد میں۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى ذٰلِكَ۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ کہتا عبد الواحد قادری غفرلہ خادمہ رافقہ توری سیدہ سیدہ

۳۔ رمضان المبارک ۱۴۰۶ھ

روزہ اور انجکشن

۹۲۵ھ۔ منعیہ فیض، برستگم، انگلینڈ

۲۱-۱۲-۲۰۰۱ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ روزہ کے دنوں میں انجکشن یا ٹیکہ لینے سے جبکہ انجکشن کے ذریعہ دوا بدن میں داخل کی جائے تو روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟ اگر ٹوٹ جائے گا تو صرف قضا جب

سے یا قضا و کفارہ دونوں؟

اور اگر بذریعہ پانی یا انگکشتن کی سوئی کے سوراخ کے ذریعہ غذا معدہ میں پہنچائی جائے تو روزہ رہے گا یا ٹوٹ جائے گا؟ اور ٹوٹنے کی صورت میں صرف قضا ہے یا قضا و کفارہ دونوں؟ امید ہے کہ ہر دو سوالوں کا مدلل و مفصل جواب عطا فرما کر شکر یہ کاموقع دیں گے۔

منیر عالم فیضی برمنگم، انگلینڈ۔

۹۱۶ الجواب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

فہم جواب سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لیں چاہئے کہ روزہ کارکن کھانے پینے اور جماع سے باز رہنا ہے اور روزہ کا وقت صبح صادق سے غروب آفتاب تک ہے۔ اب اگر روزہ کا کوئی رکن فوت ہو جائے تو یقیناً روزہ بھی فوت ہو جائے گا لان انتقاض الشئ عند فوات رکنه امر ضروری و ذلک بالاکل والشرب والجماع۔ (بدائع الصنائع)۔ اب سوال یہ ہوتا ہے کہ انگکشتن یا ٹیکہ ارکانِ روزہ میں سے کس رکن کو توڑتا ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ جماع تو ہے نہیں تو اب آکل و شرب کا معاملہ ہوتا ہے اگر تحقیقاً یہ بات ثابت ہو جائے کہ انگکشتن یا ٹیکہ آکل و شرب ہے یا کھانے پینے کا اطلاق اس پر صحیح ہے تو روزہ ٹوٹ جائے گا اور اگر کل و شرب کا اطلاق اس پر صحیح نہیں تو روزہ ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے۔

آکل و شرب کا اطلاق ان چیزوں پر ہوتا ہے جو کسی منفذ کے ذریعہ معدہ یا دماغ تک پہنچے اور اسے قائم پہنچائے۔ ہدایہ، فتح القدیر شامی میں ہے ”وَصَوْرُ مَا فِيهِ صِلَاحُ الْبَدَنِ إِلَى الْجُوفِ“ اور جوف (معدہ) تک پہنچنے کے اصل اور قدرتی پانچ ہی راستے ہیں۔ خلق کان، ناک، صبرز (پانہ کا راستہ) صبال المرأۃ (عورت کے پیشاب کا راستہ) اور شریح البدن کے مطابق جوف (معدہ) اور دماغ کے درمیان چونکہ قدرتی راستہ ہے تو جو چیز دماغ میں پہنچتی ہے وہ معدہ میں بھی پہنچ جاتی ہے۔ پس جو چیز دماغ کے خلد میں پہنچے گی وہ معدہ میں بھی پہنچ جائے گی۔ جس کا بحر الرائق اور شامی وغیرہا میں سے والتحقیق ان بین

جوف الرأس وجوف المعدة منفذاً أصلياً فما وصل إلى جوف الرأس وصل إلى جوف البدن " تو یہ کہنا زیادہ مناسب ہے کہ جو کھانے پینے کی چیزیں منفذ کے ذریعہ معدہ یا دماغ میں پہنچ جائیں وہ مفسد صوم ہیں۔ یہاں اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ پائپ یا انجکشن کی سوئی کا اندر دینی خود ساختہ سوراخ منفذ کے حکم میں ہے یا نہیں؟ تو جزئیات فقہیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قدرتی پائپوں راستوں کے علاوہ جائفہ اور اتمہ کی طرح اگر کوئی اور راستہ بن جائے جس کے ذریعہ اصلاح بدن کی چیزیں دماغ یا معدہ میں پہنچانی جائیں تو ان سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔ جیسا کہ کثر، تبیین اور محبر وغیرہ میں ہے "داوی جائفۃ او اتمۃ یدواء ووصل الدواء الى جوفه او دماغه افضل"۔

(جائفہ اور اتمہ ایسے زخم ہیں جس زخم کے سوراخ معدہ و دماغ تک پہنچ جاتے ہیں کہ جب زخم کے سرے پر دوا رکھی جائے تو وہ دوا معدہ یا دماغ میں سوراخ کے ذریعہ پہنچ جائے)۔

انجکشن اور ٹیکہ کی دوائیں نہ تو کسی منفذ کے ذریعہ معدہ میں پہنچتی ہیں اور نہ دماغ میں تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ ہاں مسام کے ذریعہ جسم اور معدہ و دماغ میں بھی سرایت کر جاتی ہیں تو مسام کے ذریعہ کھانے پینے یا اصلاح بدن کی چیزیں اگر جسم بلکہ معدہ میں سرایت کر جائیں تو شرعاً اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور اگر بالفرض اس سے روزہ فاسد ہو جائے تو ہر توفی و غافل کا روزہ فاسد ہو جائے گا کہ پانی بہر حال مسام کے ذریعہ جسم بلکہ معدہ تک میں سرایت کرتا ہے۔ اسی لئے فتح القدیر میں اس کی وضاحت موجود ہے "المفطر الذ اخل من المنافذ كالمدخل والمخرج لامن المسام"۔

واضح ہوا کہ انجکشن یا ٹیکہ لیتے سے روزہ فاسد نہیں ہوگا اگرچہ معدہ ہی میں انجکشن یا ٹیکہ کیوں نہ لگوا یا ہو۔ اور جب روزہ فاسد نہیں ہوا تو نہ قصا سے نہ کفارہ۔ پائپ یا انجکشن کے ذریعہ کھانے پینے کی چیزیں معدہ میں پہنچیں یا سگریٹ و

پرس کا دھواں دماغ میں پہنچا تا یقیناً مفید موم ہے اگر بحالت غرور و مجبوری طبیب
حاذق کے کہنے کے مطابق پائپ یا سوراخ دار سونے کے ذریعہ معدہ میں کھانا پینا یا دوا
پہنچائی گئی تو اس روزے کی قضا ہے کفار و نہیں کما فی احکام القرآن
واختلفوا فیما وصل الی الجوف من جراحة جائفۃ او امة
فقال ابو حنیفۃ والشافعی علیہ القضاء او سگریٹ یا پیرس
اگر عمدہ پیا ہو تو قضا و کفارہ دونوں واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری عفر خادم الافناء اسلامک فونڈیشن نیرینڈہ

۲۱ دسمبر ۲۰۰۱ء

محترمہ بھی بالغہ ہے

۹۲۶ سئلہ :- کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ میرے یہاں ایک
بارہ سال کی بچی رہتی ہے جس کے جسم پر بالغ ہونے کی کوئی نشانی ظاہر نہیں ہوئی
ہے اور نہ ہی اسے حیض آتا ہے۔ البتہ اس نے دو ایک بار ایسا خواب دیکھا جس
کی وجہ سے اسے احتلام ہو گیا۔ تو کیا ایسی صورت میں اس پر ماہ رمضان کا روزہ
رکھنا فرض ہو جائے گا؟
احمد روزن آسٹڈم

۹۲۷ الجواب :- هو الہادی الی الصواب

صورت مسئلہ میں وہ بچی جسے احتلام ہونا شروع ہو گیا ہے وہ عند الشرع
بالغہ کے حکم میں ہے حیض کا نہ آنا یا علامت شباب کا ظاہر نہ ہونا اس کی بلوغت
کے لئے مانع نہیں ہے۔ اس پر نماز روزے فرض ہو چکے ہیں۔ اگر بارہ سال سے
کم عمر میں بھی احتلام ہونے لگے یا جاگتے میں خواہش کی وجہ سے انزال منی ہونے لگے
جب بھی ایسی بچیاں بالغہ کے حکم میں آجائیں گی اور ان پر احکام شریعت کا نفاذ ہونے
لگے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدالواحد قادری عفر

۱۷ رجب ۱۴۲۳ھ

روزہ اور حیض واستحاضہ

۹۲۷ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ماہ رمضان میں میاں بیوی کو رات میں کس وقت تک ہمبستر ہونے کی شرعی اجازت ہے؟ اگر کسی عورت کا حیض صبح صادق سے پہلے بند ہو جائے مگر سورج نکلنے کے بعد وہ غسل کرے تو کیا اس پر اس دن کا روزہ ماہ رمضان میں فرض ہو جائے گا؟ ایام حیض سے اگر زیادہ دنوں تک خون آتا رہے تو اُن زیادہ دنوں کا روزہ بھی رکھنا فرض ہے یا اس کی قضا کرے گی؟ یتیموں سوالوں کا جواب دیکر شکریہ کا موقع دیں۔

سعود حجت۔ المسیرہ ستات۔ ہالینڈ

۹۲۸ الجواب۔ ہوالہادی الی الصوام

۱۔ صبح صادق شروع ہونے سے پہلے پہلے میاں بیوی کے درمیان مجامعت کی شرعی اجازت ہے۔ قَالَ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى نے ارشاد فرمایا۔

فَالَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ
اب تمہیں اپنی بیویوں سے مباشرت کی اجازت اور اللہ تعالیٰ نے جو تمہارے لئے مقدر فرمادیا ہے اس کو تلاش کرنے کی۔ تو تم کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ صبح کا سفید دھاگا (مصحف صاف) سیاہ دھاگے (صبح کا کاف) سے تمیز ہو جائے

اس آیت کریمہ سے صاف واضح ہوا کہ ماہ رمضان المبارک میں بیوی سے ہمبستری کی اجازت صبح صادق (اختتامِ سحری) تک ہے۔ وہو اعلم

۲۔ آیت مذکورہ ہی سے معلوم ہوا کہ اگر صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے اگر کوئی مسلمان جنبی اور ناپاک ہو پھر بھی اس پر روزہ رکھنا فرض ہے لہذا جس حائضہ عورت کا حیض صبح صادق ہونے سے پہلے منقطع ہو گیا ہو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا فرض ہے۔ بال تاخیر سے غسل کرنے کی وجہ سے نماز خیر قضا ہوئی جس کا گناہ اس پر ہو گا۔ وہو اعلم

۲۔ جب عادت سے زیادہ آیام گذر جائیں اور خون کا سیلان بند نہ ہو تو وہ استحاضہ ہے اور استحاضہ کی حالت میں نہ تو نماز معاف ہے اور نہ روزوں کی قضا کی اجازت ہے۔ لہذا عورت مذکورہ فی السوال عادت کے آیام گزارنے کے بعد غسل طہارت کرے، ماہ رمضان کا روزہ رکھے اور ہر نماز کا وقت داخل ہونے کے بعد تازہ وضو کر کے فرض و واجب و نوافل جس قدر چاہے اسی ایک وضو سے پڑھے۔
واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری عفرلہ خادمہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ
۱۰۔ رحمت اداوی الاخرۃ ۱۴۲۳ھ

روزہ دار اور سونگھنے والی دوا

۹۲۸ مسئلہ شریعت مطہرہ کا اس مسئلہ میں کیا حکم ہے کہ ایک شخص برونخائیس (نمونہ) کا شکار ہو گیا اور ڈاکٹر نے اس کے لئے ایک قسم کے نسوار کا انتخاب کیا جو دن میں کئی بار منہ یا ناک کے ذریعہ کھینچا جاتا ہے۔ اگر ماہ رمضان شریف میں اس کا استعمال کیا جائے تو روزہ رہے گا یا فاسد ہو جائے گا؟ جواب ہے نواز کر میری شکلات کو آسان فرما میں اسماعیل الہی بخشش۔ دی بیگ۔ ہالینڈ

۹۲۹ الجواب۔ ہوا الہادی الی الصواب۔
نمونہ کے مریضوں کے لئے ہالینڈ کے ڈاکٹر حضرات جن دواؤں کا نمونہ انتخاب کرتے ہیں ان میں "VENTOLIN" وغیرہ ہوتی ہے جس کو سانس کے ذریعہ جسم کے اندرونی حصہ میں پہنچائی جاتی ہے۔ لیکن وہ دوا نہ کھانے کے سبب نہ پینے کی اور نہ ہی اس پر کھانے پینے کا اثرات صحیح ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ دوا معدہ یا دماغ میں بذریعہ سانس نہیں پہنچائی جاتی ہے بلکہ بھچڑوں تک پہنچانے کی سعی کی جاتی ہے۔ تو کھانے پینے کی نالیوں سے یہ دوا شکم کے اندر نہیں جاتی بلکہ ہوا کی نالیوں کے ذریعہ بھچڑے تک پہنچ جاتی ہے۔

تو اس کی مثال زیادہ سے زیادہ اُس ڈراپ کی س ہے جو اٹلیل (پشیا کا) (ستر)

کے ذریعہ ٹپکائی جاتی ہے۔ یا اس انجکشن کی سی ہے جو گوشت میں دی جاتی ہے جو
معدہ تک نہیں پہنچتی اور اگر بالفرض وہ معدہ تک بھی پہنچ جائے تو وہ کسی منفذ کے ذریعہ
نہیں پہنچتی ہے۔ لہذا جس طرح انجکشن اور تحلیل کے ذریعہ ٹپکائی گئی دوا مفسدِ صوم
نہیں دوا، مذکورہ کا استعمال بھی مفطر و مفسدِ صوم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مکتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ۔ خادم اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز
۱۱ جمادی الآخرہ ۱۴۲۳ھ

روزہ اور مانع حیض دوائیں

۹۲۹؎: کیا فرماتے ہیں علمائے ملتِ اسلامیہ اس مسئلہ میں کہ ماہِ رمضان
میں روزہ کی وجہ سے ایامِ حج میں طواف اور مسجدِ حرام میں داخل ہونے کی وجہ سے یا
زیارتِ اقدس کے وقت مسجدِ نبوی میں داخل ہونے میں رعایت کی وجہ سے اگر کوئی
عورت ایسی دواؤں کا استعمال کرے جس کی وجہ سے حیض نہ آئے تو کیا حسنِ نیت
کی وجہ سے ایسا کرنا از روئے شرع جائز ہے؟

سائلہ: زینتِ الرسول معرفتِ فحرتِ فاطمہ اسلامک انسٹیٹیوٹ عظیم، یادِ بہار، انڈیا

۹۲۸؎ الجواب: هو الہادی الی الصواب۔

جہاں تک مانعِ حیض دواؤں کے جائز و ناجائز ہونے کا تعلق ہے تو چونکہ
شریعت میں اس کی ممانعت یا اس کے عدم جواز کا کوئی جزئیہ نہیں ہے اس لئے اس کا
استعمال ناجائز و گناہ تو نہیں ہوگا۔ البتہ تقدیر الہی میں مداخلت اور بعض بیماریوں کو
دعوتِ دینے کے مترادف ہونے کی وجہ سے اس سے بچنا زیادہ مناسب ہے۔
ام المؤمنین حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ طیبہ طاہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جب اس عارضہ
میں مبتلا ہوئیں تو حضورِ کریمؐ نے فرمایا: اے اللہ تعالیٰ علیہ اجمعین نے ارشاد فرمایا:
اِنَّ هٰذَا شَيْءٌ كَتَبَهُ اللّٰهُ عَلٰی اٰدَمَ بْنِ اٰدَمَ کہ یہ ایسی چیز ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت
آدم کی بیٹیوں پر لکھ دیا ہے۔

اگر عورتیں حیض کی وجہ سے روزے نہ رکھ سکیں یا طواف و زیارت نہ کر سکیں تو وہ عند اللہ جواب دہ نہیں ہوں گی اس لئے کہ یہی تقدیر الہی ہے اور مانع حیض دوائیں عورتوں کے رحم اور بچہ دانی پر برا اثر ڈالتی ہیں اس لئے اس سے بچنا چاہئے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ عبد الوجد قادری غفرلہ اسلاک ٹریڈنگ نیدرلینڈز
۱۳ جمادی الآخرہ ۱۴۲۳ھ

جہاں افطاری کے بعد صبح صادق ہو جاتی ہے

”مسئلہ ۹۳۔ کیا فرماتے ہیں علمائے حقانی و مفتیان ربانی اس اہم مسئلہ میں کہ ماہ جون، جولائی میں یورپ کے اکثر ملکوں میں سورج غروب ہونے کے بعد شفق ابیض یا تو طلوع نہیں ہوتی اور بعض ملکوں میں طلوع ہوتی ہے تو اس کے غروب سے پہلے صبح صادق طلوع ہو جاتی ہے۔ ایسی صورت حال میں روزہ کی ابتدا صبح صادق سے (تقریباً ایک بجکر چھتیس منٹ پر) ہو جاتی ہے اور اس کا اختتام غروب آفتاب (تقریباً دس سوا دس بجے) کے بعد ہو جاتا ہے۔ اس طرح روزہ تو مکمل ہو جاتا ہے لیکن نماز عشاء و تراویح اور سحری کا صحیح وقت نہیں ملتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ غروب آفتاب کے بعد اگر فوراً صبح صادق طلوع ہو جائے تو ان ایام میں روزہ کس طرح رکھا جائے گا؟ تفصیل کے ساتھ جواب با صواب سے نواز کر ممنون فرمائیں۔

سائل: افضل کمال۔ بروسیلز۔ بیلیجیم

”الجواب۔“ ہوالہادی الی الصواب

جب ان ملکوں میں رمضان المبارک کا مہینہ آتا ہے تو یہاں رہنے والے مسلمان مرد و عورت بالغ و مقیم مستحکم پر پورے ماہ رمضان کا روزہ رکھنا فرض ہے لقولہ تبارک و تعالیٰ کہ اللہ تعالیٰ کا شاد گرامی ہے
فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ
فَلْيَصُمْهُ۔
تو اے مسلمانوں! تم میں جو اس مہینہ کو پائے
اسے چاہئے کہ اس کا روزہ رکھے۔

سائل نے جن ملکوں کا ذکر کیا ہے مجدد تبارک تعالیٰ ان ملکوں میں ہر سوچیں گھنٹے میں صبح و شام ہوتی ہے جس میں روزہ مکمل ہوتا ہے اور بعونہ تعالیٰ یہاں کے مسلمان باشندے روزے کی سعادت سے بہرہ ور ہوتے ہیں۔ ان مہینوں میں بندہ ناچیز نے بھی یہاں روزے کی لذت پائی ہے اور نومبر دسمبر کے روزوں سے زیادہ لطف اٹھایا ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔

نماز عشاء اور تراویح سے متعلق یہاں مقیم علماء کرام نے اپنے اکابر کی مدد سے اور اپنے مسلسل تجربات کی روشنی میں نمازوں کا ٹائم ٹیبل (اوقات الصلوٰۃ) ترتیب دیا ہے ہر ملک کے مسلمانوں کو اپنے اپنے علماء کے ترتیب دیئے ہوئے اوقات الصلوٰۃ کے مطابق عمل کرنا چاہئے اور اگر کسی بات میں شبہ ہو تو مرکزی دارالافتاء کی جانب رجوع کرنا چاہئے۔ جن ملکوں میں دس ساڑھے دس بجے رات میں سورج غروب ہوتا ہے اور ایک بجے رات کے بعد صبح صادق طلوع ہو جاتی ہے ان ملکوں میں افطاری کے بعد بھی کھانے پینے کا اچھا موقع مل جاتا ہے۔۔۔۔۔ مگر جن ملکوں میں سورج ڈوبتے ہی صبح صادق طلوع ہو جاتی ہے وہاں کے مسلم حضرات روزہ رکھنے کے معاملہ میں مریض کے حکم میں ہیں کہ شرعاً خوف ہلاکت بھی مرض کی طرح صبح افطار ہے۔ چنانچہ درمختار مع ردالمحتار میں ہے۔
 وخوف هلاك ونقصان اعذار مبہمہ میں سے ہلاکت کا خوف اور نقص عقل ولو بعطش او جوع میں کمی واقع ہونا بھی ہے اگرچہ یہ بات پیاس اور بھوک کی شدت سے پیدا ہو۔

شدید۔ اور فتاویٰ عالمگیری پر بندہ میں ہے۔

ومنها العطش والجوع كذا اذا اور اعذار مبہمہ میں سے بھوک پیاس ہی کی طرح
 اخيف منها الهلاك الخ ہلاکت کے خوف کا ظاہر ہونا بھی ہے۔
 لہذا وہاں کے باشندے اگر روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے ہوں یا طاقت تو رکھتے ہیں لیکن نہایت کمزوری واقع ہونے یا ہلاکت کا خوف ہے تو وہ ان دنوں کی تقاضا مستدل ایام میں کریں۔ قال تعالیٰ ارشاد الہی ہے۔

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۝

تم میں جو بیمار ہو یا حالت سفر میں تو ان ایام کی قضا وہ دوسرے دنوں میں کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الوہید قادری عفریہ وارد حال نوری مسجد امیرٹومہ
خادم الاوقاف جامعہ مدینۃ الاسلام دی ہیک۔ ۹ ایشبان ۱۳۸۵ھ

اگتیسواں روزہ

مسئلہ ۹۳۱: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان اپنی تہیہ گزارنے کے لئے ماہ رمضان شریف میں انڈیا آ گیا۔ رمضان المبارک کا آخری عشرہ دہلی میں گزارا۔ ۱۹ رمضان کو شام کے وقت اُس نے عید الفطر کا چاند دیکھا اور اسی رات میں تقریباً ایک بجے انڈین ٹائم سے بذریعہ K. L. M طیارہ وہ ہالینڈ کے لئے روانہ ہوا اور تقریباً چھ بجے وہ ہالینڈ پہنچ گیا، جبکہ ہالینڈ کے مسلمان اُس وقت سحری کھا رہے تھے کیونکہ ان دنوں میں سحری کا آخری وقت ساڑھے چھ پونے سات بجے تک تھا۔ ہالینڈ کے حضرات علماء کرام و مفتیان عظام نے اس کی شہادتِ رویت کو تسلیم نہیں کیا۔ ایسی صورت حال میں اس شخص کو تیسویں رمضان المبارک کا روزہ رکھنا ضروری ہے یا اپنی رویت کے اعتبار سے پہلی شوال کا روزہ رکھنا حرام ہے؟ دلائل شرعیہ کی روشنی میں جواب دیکر مابور ہوں۔

یاقر حسین حسین علی ہاردرویک ہالینڈ

٦٨٢ الجوامع — هو الهدى الى الصواب

جب شخص مذکور اپنے وطن اصلی میں پہنچ گیا اور ابتداً روزہ کا وقت پایا تو اس پر اس دن کا روزہ رکھنا فرض ہو گیا کیونکہ ایسی صورت میں عامۃ المسلمین کی موافقت ضروری ہے۔ ترمذی شریف میں ہے۔

الضوم يوم تصومون والفطر
يوم تفطرون والاضحیٰ يوم

تضعوت ۱۵ جس دن عام مسلمان عید و قربانی کرتے ہیں۔
 اسی مضمون کی حدیثیں سنن بیہقی ص ۲۵۲، سنن ابی داؤاد ص ۳۱۸، اور ابن ماجہ
 شریف ص ۱۲ وغیرہم کتب احادیث میں بھی ہیں۔ اور ان تمام حدیثوں کا مفاد یہی
 ہے کہ منفرد شخص، اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ نہ بنائے بلکہ اپنے آپ کو اجتماعیت میں
 ضم کر دے چنانچہ فتح القدیر ص ۲۲۹ میں ہے۔

ان الصوم المفروض يوم
 يصوم الناس والفطر
 المفروض يوم يفطر الناس
 اعني بقيد العموم ۱۵
 روزہ رکھنا اس دن فرض ہے جس دن عامۃ
 المسلمین روزہ رکھتے ہیں اور عید الفطر اس
 دن واجب ہے جس دن عامۃ المسلمین عیدنا
 ہیں یعنی عامۃ المسلمین کی قید ملحوظ خاطر ہے۔
 فقہاء کرام نے تو یہاں تک حکم دیا کہ عام منفرد مسلمانوں کی توہیات الگ ہے
 اگر مسلمانوں یا سلطان اسلام کی طرف سے مقرر کردہ قاضی اسلام یا ملک بھر کی
 مساجد کا امام الائمہ بھی اپنے سر کی آنکھوں سے ماہ شوال کا چاند دیکھ لے جب بھی وہ
 مسلمانوں کو عید الفطر کا حکم نہیں دے سکتا ہے اور اگر اس کے مقتدیوں نے اس کے کہنے پر
 عید کر لی تو سب فرض کے تارک اور گناہ کبیرہ کے مرتکب ہوئے۔ فتاویٰ مالکیہ کی یہ ہے
 لورائی الامام وحده او القاضي اگر شوال کا چاند صرف امام شہر یا صرف قاضی شہر
 وحده ہلال شوال لا ینخرج نے دیکھا تو وہ صرف اپنے دیکھنے کی بنیاد پر
 اى المصلی ولا یأمر الناس نماز عید ادا نہیں کرے گا اور نہ لوگوں کو عید گاہ
 بالخروج ۱۶ جانے کا حکم دے گا۔

بہر حال صورت بالا میں اس شخص کو بیستویں ماہ رمضان کا روزہ رکھنا ہوگا اور
 اگر اس کا تیس روزہ ہو چکا ہو تو اکتیسواں روزہ بھی رکھے کیونکہ ہالینڈ کے علماء کرام کے
 نزدیک نصاب شہادت پوری نہ ہونے کی وجہ سے ابھی ماہ رمضان شریف کا خروج
 متحقق نہیں ہوا ہے اور جب ماہ رمضان موجود ہے تو روزہ رکھنا فرض ہے۔
 بحر الرائق ص ۲۶۶ اور تبیین الحقائق ص ۳۱۹ میں ہے۔

نفع پہنچائے) نماز تہجد عام مسلمانوں کے لئے واجب یا فرض نہیں ہے پھر بھی زیادہ رسالت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں نماز فجر کی اذان سے پہلے ایک اذان دی جاتی تھی جس کو سنکر مسلمان نماز تہجد کے لئے بیدار ہو جاتے تھے اور انہی میں دو پر مسلم ممالک میں افطار و سحر کے لئے مسلمانوں کو بذریعہ سائرن یا بذریعہ قوپ وغیرہ کے باخبر کرنے کا رواج ہے جس کو آج تک کسی مولوی نے ناجائز بدعت سیئہ نہیں کہا۔

صورت سنوار میں سائرن یا قوپ کی گھن گرت نہیں ہے بلکہ حمد و نعت اور رب رب نظموں پر مشتمل مسلمانوں کی آوازیں ہیں جس کو بدعت سیئہ کہنے کی جرأت وہی کرے گا جس کو حمد و نعت شریفین سے لٹپی دوری ہے۔ (العیاذ باللہ تعالیٰ) ہاں قند والوں کو س بات کا اچھی طرح خیال رکھنا ہوگا کہ آوازیں ضرورت سے زیادہ بلند نہ ہوں کہ بیماروں، طالب علموں اور غیر مکلفین کو اذیتیں محسوس ہوں۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ سَبِّیْہِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَۃِ وَالْمَوْعِظَۃِ الْحَسَنَۃِ ۝ واللہ تعالیٰ علم

سمتہ عبدالواجد قادری غفرلہ فی دارالافتاء انوری مجد مسٹر ڈی

۱۴ شوال المکرم ۱۴۲۵ھ

شب قدر وغیرہ میں چراغاں

مسئلہ ۹۳۳۔ کیا فرماتے ہیں علماء ملت اسلام اس مسئلہ میں کہ شب قدر، شب برأت، شب معراج اور شب ختم تراویح وغیرہ میں مسجدوں کے اندر یا عام شہر ہوں پر چراغاں کرنا، فضول خرچی میں شامل ہو کر ناجائز و حرام ہے یا ہم رتوں کی اہمیت کا اظہار کر کے مباح و باعث اجر و ثواب ہے؟ بیواؤں توجروا! امیں، ایم ریاض الحسن۔ البرٹ کیپ، آسٹروم

۹۳۴ الجواب۔ ہوا الہادی الی الصواب

معمول سے زیادہ روشن کے متعدد وجوہات ہیں ① کسی جگہ لوگوں کی بھڑ بھڑ جیسے جلسہ و جلوس اور بارات وغیرہ کا ہونا ② لوگوں کی کثرت سے مدد و رفت

زمانہ مبارک میں مسجدوں کے اندر ماہ رمضان میں چراغاں ہوتا تھا جس کو عام صحابیوں کے علاوہ خلیفہ راشد باب العلم فاتح خیر سیدنا مولیٰ علی نے دیکھا اس کی تصویر فرمائی اور چراغاں کرنے والے کو دعا دی۔

عنہما النور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد گرامی فرماتے ہیں۔
 علیکم بسنتی وسنة الخلفاء تم پر میرا اور خلفاء راشدین کا طریقہ لازم ہے۔

نوٹ:- مخصوص راتوں میں آرائش و زیبائش کے لئے یا مسلمانوں کو سہولت پہنچانے کے لئے مسجدوں یا شاہراہوں پر جو روشنی ہوتی ہے وہ مسلمانوں کے عام چندہ سے ہونا چاہئے جو اسی کام کے لئے وصول کیا گیا ہو مسجدوں قبرستانوں اور مسلم تنظیموں کی رقمیں جو کسی اور کام کے لئے اکٹھی کی گئی ہوں چراغاں میں صرف نہ کیا جائے کیونکہ چندہ کی رقم اسی کام میں لگانا ضروری ہے جس کام کے لئے وصول کیا گیا ہے۔

چراغاں سے اگر کسی دینی غرض کا حصول نہ ہو یا چراغاں حد اعتدال سے باہر ہو تو پھر اس کا حکم کچھ اور ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مکتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری دارالافتاء نوری مسجد امیرٹیم
 ۲۷ شعبان المعظم ۱۴۰۶ھ

ماہ رمضان میں اعلائیہ کھانا پینا

مسئلہ ۹۳۴: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض مسلمان اپنے دفتروں میں عیسائیوں، یہودیوں کے سامنے رمضان شریف کے دنوں میں بے جھجک کھاتے پیتے رہتے ہیں ان کے بارے میں اسلامی شریعت کا کیا حکم ہے؟

بارون رشید۔ وارڈ کال سلیم

۹۲۸ جواب۔ ہوالہادی الی الصواد۔
ایسے لوگ شعرا اسلامی کی کھلے عام توہین کرنے والے اور دین کا مذاق اڑانے والے ہیں۔ ایسے لوگ اگر بے عذر شرعی ماہ رمضان کے دنوں میں روزے کھاتے ہیں تو حکومت اسلامیہ پر فرض ہے کہ انہیں قتل کر دے یا عمر قید کی سزا دیدے۔ کمافی الدرر المختار فی کتاب الصوم۔
ولو اکل عمدًا مشہرًا اگر کوئی مکلف مسلمان جان بوجھ کر ماہ رمضان کے دنوں میں علی الاعلان کھائے تو اسے قتل کر دیا جائے۔
حدود و قصاص کی طرح ضروریات دین کے منکرین و موہبین کی شرعی سزا حکومت اسلامیہ میں قاضی کی جانب سے جاری ہوتی ہے۔ جہاں اسلامی حکومت نہیں وہاں کے مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے لوگوں سے اسلامی قطع تعلق کریں تاکہ اس کے ساتھ وبال و نکال میں مبتلا نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ، غلام الانشا والقضاء (مجلس علماء ہند دہلی)
۱۸ محرم الحرام ۱۴۲۳ھ

شش عید کے روزے

۹۳۵ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ ماہ رمضان شریف کے بعد شوال کے چھ روزے کا رکھنا واجب ہے یا فرض؟ اگر یہ روزے چھوٹ جائیں تو اس کی قضا آنے والے مہینوں میں رکھنا ضروری ہے یا نہیں؟ واضح جواب دیکر شکریہ کا موقع دیں۔
المستفتی: (حافظ) سجاد علی قادری خطیب الغوثیہ اسلامک سنٹر مغربی آسٹریلیا

۹۲۸ جواب۔ ہوالہادی الی الصواد۔
ماہ شوال کے چھ روزے (جس کو شش عید کے روزے بھی کہتے ہیں) نہ فرض ہیں نہ واجب بلکہ سنت ہیں جس کی ترغیب و فضائل احادیث کریمہ میں بہت

ہیں رسول اکرم سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 ”جس نے ماہ رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد ماہ شوال کے چھ روزے
 رکھے تو گویا اس نے سال بھر کا روزہ رکھا۔“ (مشکوٰۃ المصابیح)

ان روزوں کا ماہ شوال میں مسلسل یا فصل کے ساتھ دونوں طرح رکھنا درست
 ہے۔ ثواب میں کچھ بھی کمی نہیں ہوگی، یہ روزے چونکہ سنت ہیں اور سنت کے چھوٹ جانے
 کی قضا واجب نہیں۔ ہاں اگر کسی نے ماہ شوال کے بعد ان روزوں کو رکھا تو اس
 کا شمار نفل روزوں میں ہوگا۔ شش عید کے روزوں کی فضیلت وہ نہیں پائے گا۔
 واللہ تعالیٰ اعلم مکتہ عبد الوہاب قادری غفرلہ، خادمہ الافتاء، ”مقرآن“
 اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ۔ ۲۱ شوال المکرم ۱۴۲۳ھ



کتاب الحج

حج و زیارت کا بیان

بغیر محرم کے عورتوں کا سفر حج پر جانا

مسئلہ ۹۳۶۔ محمد عبدالحکیم بٹ بون، جرمن
۱۲-۶-۱۹۹۶

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حج یا عمرہ کے لئے یا اپنے کسی رشتہ دار کے یہاں جانے کے لئے بذریعہ ہوائی جہاز دو چار گھنٹوں کا سفر بغیر محرم کے کرنا عفت مآب عورتوں کے لئے جائز ہے یا نہیں جبکہ ایک محرم یا شوہر نے اسے ایک ایئر پورٹ کے اندر تک پہنچایا۔ اور دوسرے ایئر پورٹ پر جہاز اترنے کے بعد اسے دوسرا محرم مل گیا۔ درآنحالیکہ راستہ میں امن و سکون اور جہاز میں حفاظت کا پورا انتظام ہے۔ اگر ان دونوں مذہب حنفی اس مسئلہ میں رخصت کی گنجائش ہو تو ایسی صورت نکال جائے کہ عورتوں کا بغیر محرم کے دین مفاد کے لئے سفر کرنا جائز و مباح ہو۔

سائل: محمد عبدالحکیم بٹ۔ اشاعت الاسلام جرمنی

(۸۶)

الجواب: هو المحرم الذی هو صاحب

مسافرت سفر پر عورتوں کا بغیر محرم یا شوہر کے سفر کر کے تنہا جانا یا فاسق و فاجر محرم کے ساتھ جانا، یا نابالغ عورتوں کے ساتھ جانا یا بقول بعض عورتوں کی جماعت کے ساتھ جانا، یا بے نفس ساٹھ ستر سال کے متدین بزرگوں کے ساتھ جانا سب جائز و حرام نہایت بدلتا تمام مذاہب اسلام ہے۔ اس مسئلہ کی وضاحت بعض فتاویٰ کے علاوہ فقیر کاتب الحروف نے اپنی کتاب ”حج کے مسائل“ اور ”تجلی مفسر القرآن“

میں کر دی ہے مَنْ شَاءَ فَلْيُحِجَّ إِلَيْهَا۔ یہاں ہوائی جہاز کے ذریعہ عورتوں کو بغیر محرم کے سفر کرنے میں جو مفسد ہیں ان میں سے بعض مفسد کی نشاندہی کی جاتی ہے تاکہ احادیث کریمہ میں عورتوں سے متعلق وارد ممانعت کی عظیم حکمتیں ظاہر ہوں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ التَّوْفِیْقَ

① شوہر یا محرم بیوی یا محرمہ کو سفر پر رخصت کرنے کے لئے ایئر پورٹ (ہوائی اڈہ) تک گیا۔ سیکورٹی نے ایئر پورٹ کے گیٹ پر ٹکٹ دیکھا اور مسافر کو اندر جانے کی اجازت دی۔ شوہر یا محرم وہاں سے واپس ہو گیا اب اندر کے تمام حلوں سے اسے بغیر محرم کے گزرنا پڑے گا، اور اجنبیوں کے ساتھ اس کا بات چیت کرنا ناگزیر ہوگا۔

② اور اگر فرض کر لیں کہ شوہر یا محرم اس کے ساتھ ایئر پورٹ کے اندر چلا گیا جہاں اس نے سامان کی جانچ کے بعد اسے بک کر دیا۔ سیٹ نمبر کنفرم ہو گیا، گیٹ پاس بھی مل گیا تو کیا اب ایمری گزیشن والے اس شوہر یا محرم کو بغیر اسی وقت کے ٹکٹ اور گیٹ پاس واپس پورٹ کے وٹینگ روم کی طرف جانے کی اجازت دے دیں گے؟ اب تو وہ اجنبیوں کے درمیان تنہا رہ گئی۔

③ فرض کیجئے امیگریشن والوں نے ہمیں اسے آگے جانے کی اجازت دے دی اور وہ وٹینگ روم میں اپنی بیوی یا محرمہ کی عصمت کی حفاظت کرتا رہا اور کسی افتاد کی صورت میں وہ اس کا محافظ ثابت ہو سکتا تھا مگر کیا اب وٹینگ روم سے جہاز میں بٹل جانے کی اسے اجازت مل جائے گی؟ تو اب وہ عورت کس کی نگران میں جہاز کے اندر داخل ہو کر اپنے سیٹ تک پہنچی؟

④ یہ بھی فرض کیجئے کہ اسے جہاز میں شوہر نے پہنچا دیا وہ اطمینان سے سیٹ پر بیٹھ گئی اور شوہر واپس آ گیا۔ اب یہ کیا ضروری ہے کہ اس کے اگلے بغل کی سیٹیں خالی جائیں یا خواہی نہ خواہی ان سیٹوں پر عورتیں ہی آئیں۔ لہذا منظور ہے کہ وہ اجنبی مردوں کے پہلو پہلو سفر کرے۔

⑤ اگر یہ بھی فرض کیجئے کہ ان کے اگلے بغل شریف عورتوں ہی کو بیٹھنے کی جگہ ملی تو بھی

یہ کیا ضروری ہے کہ جو جہاز روانہ ہو چکا ہے وہ اپنی منزل پر پہنچ ہی جائے وہ کسی ٹیکنیکل خرابی کی وجہ سے لوٹ بھی سکتا ہے اور بعض غیر مالوس مقامات پر تر بھی سکتا ہے اس وقت کی پریشانیوں اور عصمت و عفت کی حفاظت کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔

⑥ چلے مان لیجئے کہ حفظ و امان کے ساتھ مقرر ہوائی اڈہ تک جہاز پہنچ گیا کوئی نقصانی خرابی نہ ہونے یا حادثاتی روکاوٹ نہ ہونے کی وجہ سے جب زنجیریت کے ساتھ لیڈ بھی کر گیا۔ اب جو محرم اسے لینے کے لئے آنے والا تھا وہ کس ناگہانی حادثہ کے سبب سے انیورپورٹ نہیں پہنچ سکا۔ اس وقت اس کی کسمپرسی کا کیا حال ہو گا؟ اگر غور کیجئے تو اس طرح کی درجنوں حکمتیں سامنے آجائیں گی۔

عورتوں کے لئے عزم کے بغیر سفر کرنے کی ممانعت کی حکمتیں جان لینے کے بعد حضور پر نور عالم ماکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وسعت علم اور قرآن پاک کے قُبَّیْنِا اِلَیْکِ شَیْءٌ کا اندازہ و یقین ہوتا ہے۔ لوگ حج اور شامت دین کا نام لیکر عورتوں کے سفر کی رخصت تلاش کرتے ہیں مگر سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیام حج ہی میں ممبر اقدس پر کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا لَا تَسَافِرْ امْرَاةٌ اِلَّا مَعَ ذی مَحْرَمٍ، کوئی عورت سفر نہ کرے مگر محرم کے ساتھ۔

یہاں دنوں کی قید نہیں ہے بلکہ مطلقاً سفر سے منع فرمایا ہے اور منع فرمانے میں جو حکمتیں ہیں ان میں سے بعض کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

سائل نے رخصت کی راہ نکالنے کی فہمائش کی ہے سائل کے اندر یہ جرات اس لئے پیدا ہوئی کہ علماء کہلانے والے حضرات نے شریعت میں اس قدر پیوند کاریاں کی ہیں کہ عوام نے پیوند کاریوں کے مجموعہ کا نام شریعت سمجھ لیا ہے ورنہ یہ پڑھی لکھی عوام بھی جانتے ہیں کہ منصوص مسائل تغیر و تبدل کے اثرات قبول کرنے سے پاک ہیں وہ زمان و مسکنات کے بدلنے سے نہیں بدلتے بلکہ زمان و مکان کے حوالہ کو بدل دیتے ہیں۔

میں۔ الاسلام یقولوا لا یعلیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ ما دم ان فی وجہ سعادتہ السلام

دوسرے جہاز لیڈ ۱۲۰ ۲۵۹۰

حرام مال سے حج کرنا

۹۳۴ مسئلہ: حبیب الرحمن، انت ورین بلجیم

۸-۱۰-۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک نمازی مسلمان جو دائرہ بھی قد شرع تک رکھے ہوا ہے شہر کا کلکٹر (D-M) ہے لیکن گورنمنٹ کی طرف سے اس کا مشاہرہ اتنا ہے کہ وہ نہایت آسانی بلکہ فراخی کے ساتھ مع بال بچوں کے اپنی زندگی گزارتا ہے۔ مشاہرہ میں سے کبھی اتنی رقم پس انداز نہیں ہوتی کہ وہ اس سے سفر حج کے اخراجات پورا کر سکے۔ البتہ رشوت کے طور پر ملازمین کے ذریعہ لوگوں نے جو اس کو نقدی روپے اور سونے چاندی کے زیورات دیئے اس کی مالیت لاکھوں کی ہے یعنی کئی بار وہ سفر حج کر سکتا ہے۔

ایسی صورت میں شخص مذکور پر حج فرض ہے یا نہیں؟ اگر وہ حج کرتا چاہے تو اس کی کیا صورت ہوگی؟ جواب باصواب سے نواز کر منت اللہ ماجور ہوں۔

المستفتی: حبیب الرحمن، انتورپن، بلجیم

۸۶۲ الجواب ۹۲۷ ہوا الہادی الى الصواب

بر تقدیر صحت سوال شخص مذکور پر حج فرض ہی نہیں ہے۔ کیونکہ حلال کی کمائی سے وہ اخراجات سفر پورا نہیں کر سکتا۔ اپنی غیر حاضری کے ایام میں بال بچوں کے خورد و نوش اور رہائش کے واسطے بقدر ضرورت رقم گھر میں نہیں چھوڑ سکتا۔۔۔۔۔ باقی رہا رشوت کی نقدی زیورات کا لاکھوں روپے میں ہونا۔ تو وہ مال مقصوب کی طرح ہے جو اس کی ملکیت نہیں اس پر واجب ہے کہ جس جس کا میں قدر زبرد رشوت ہے اس کی تلاش و تحقیق کر کے اسے واپس کرے۔

اگر اس نے کسی طرح اپنی تنخواہ میں سے حج کے لئے کچھ بچا یا پھر اس میں رشوت کا بھی کچھ پیسہ ملا یا تو وہ حج قلیل قبول نہ ہوگا بلکہ اس کے مزہ پرا دیا جائے گا۔

حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ جب ایسا شخص لے لیک پکارتا ہے تو فرشتے اس کے

جواب میں یہ کہتے ہیں۔

لَا تَبِيلَ لَاسْعُدِيلَ حَتَّى تَرُدَّ نہ تیری حاضری قبول نہ تیری خدمت مقبول جب
مافی یدیل وحجل مردود تک حرام مال جو تیرے ہاتھ میں ہے واپس نہ
عیل (ارشاد الباری) کر دے۔ تیرا حج بھی پر مردود ہے۔

جب ملاں کمائی اس قدر اس کے پاس نہیں کہ حج کر سکے اور وہ حج کرنا ہی چاہتا
ہے تو کسی سے بیت ادائیگی قرض لیکر حج کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانعام، جامعہ مدینۃ الاسلام دیوبند
۸ شوال المکرم ۱۴۲۹ھ

عورتوں کا فرضی محرم کے ساتھ حج کرنا

۹۳۸ مسئلہ۔ فیاض عالم، ولیف سین، بالینڈ
۵-۱۱-۱۳۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ حج کے موسم میں یہاں
کئی لوگ حجاج کرام کی جماعت کو حج زیارت کے لئے لے جاتے ہیں۔ مسائل حج،
مقامات حج، مقامات زیارت وغیرہ سے حاجیوں کو آگاہ کرتے ہیں اور حج زیارت
کا شرعی طریقہ بھی بتاتے ہیں۔ حجاج کرام کی جماعت میں بوڑھے، جوان، عورت و مرد
سب ہی ہوتے ہیں۔ اکثر بوڑھی عورتوں کے ساتھ ان کے محرم یا شوہر نہیں ہوتے بلکہ
حج میں لیجانے والے حضرات ہی فرضی محرم بن جاتے ہیں۔ مثلاً کوئی حج میں لیجانے
والوں کو اپنا بھائی کہتی ہے کوئی چچا اور میٹا کہتی ہے۔ بس انہی سب ناموں کے ساتھ
وہ دینا حاصل کر لیتی ہیں کہ میرے ساتھ مثلاً میرا نانا بھائی یا نانا بیٹا یا نانا چچا وغیرہ
جار ہے حالانکہ وہ حضرات لسانیہ بھائی ہوتے ہیں نہ میٹا اور نہ چچا وغیرہ۔ یہاں کے بیشتر
مسلمان اس دھوکہ زدگی کو محبوب اور خلاف شرع سمجھتے ہوئے ان عورتوں اور حج میں
لیجانے والے حضرات سے قطع تعلق کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس طرح سے عورتوں کو حج
میں لیجانا، ان کا فرض محرم بننا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ جو لوگ ایسے حجاج کرام سے قطع

تعلق کرتے ہیں اور ایسی عورتوں سے بیزارگی کا اظہار کرتے ہیں وہ صحیح کرتے ہیں یا نہیں؟ ان عورتوں کا حج فرض یا نفل ادا ہوتا ہے یا نہیں؟

فیاض عالم منیر عالم، دلف سین، البینہ

۹۲) اللّٰهُمَّ هِدْ لِي الْحَقَّ وَالصَّوَابَ

نیکی کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد کرنا کا یہ ثواب ہے تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ حج کے مسائل بتانا۔ مقامات حج کی معلومات فراہم کرنا اور زیارت کے آداب سکھانا مطلوب محبوب شرع ہے۔ حج میں لیجانا، حجاج کرام کی خدمت کرنا، ان کی ضرورتوں کا خیال رکھنا بہت خوب بلکہ خوب سے خوب تر ہے۔

عورتیں جوان ہوں یا ستو سالہ بوڑھی پھر سفر دنیاوی ہو یا دینی بہر حال مسافت سفر طے کرنے کے لئے ان کے ساتھ محارم یا شوہر کا ہونا لازم و ضروری ہے جسکی ناکیدیں احادیث کریمہ اور کتب فقہ اسلامی میں آئیں (جیسے تفصیلی معلومات دیکار ہو وہ کاتب المعروف کی کتاب مسائل حج اردو اور ڈچ کا مطالعہ کریں)

فرضی محارم بنانا نہ صرف حکومت کو دھوکہ دینا ہے بلکہ حکم شرع کے ساتھ بھی غداری ہے جس کا وبال یملنے والے اور جانے والیاں سب پر ہے۔ خدا و رسول جل و عل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ان نافرمانوں سے قطع تعلق کرنا ہی چاہئے۔ ایسی عورتوں کا حج فرض تو اتر جاتا ہے مگر وہ قدم قدم پر گنہگار ہوتی ہیں اور حج نفل سرے سے تو ہوتا ہی نہیں کیونکہ نفل کی آرزو میں وہ حرام کا اقدام کرتی ہیں۔ العیاذ باللہ ان مسائل کی تفصیل فتاویٰ رضویہ، بہار شریعت اور فقہ اسلامی کی دوسری کتابوں سے معلوم کرنا چاہئے۔ واللہ اعلم کہ عبد الواحد قادری حفظہ۔ اسلامک فونڈیشن پبلیشر۔ ۲۵ رضوی تصدیق

بغیر احرام کے میقات سے گزرنا

۹۳۹ مسئلہ :- حبیب الرحمن نورانی۔ الکنار، البینہ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص بغیر احرام تجارت

و ملازمت مکہ مکرمہ جائے عمرہ یا حج کا ارادہ نہیں ہے ایسی صورت میں اسے میقات سے احرام کے ساتھ گزرتا چاہئے یا بغیر احرام کے بھی گزر سکتا ہے؟ اگر بغیر احرام کے گزر گیا تو مکہ شریف پہنچ کر اسے کیا کرنا چاہئے۔ حبیب الرحمن نورانی، بزم رضا انکم ریڈ لینڈ

۹۲۶

مکہ مکرمہ میں حاضری احرام کے ساتھ ضروری ہے خواہ حج و عمرہ کا ارادہ ہو یا تجارت و ملازمت کا، یا کچھ بھی ارادہ نہ ہو۔ المبسوط میں ہے۔

لیس لاحد ینتھی الی المیقات جس شخص نے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی نیت اذالہ دخول مکة ان یجاء و ذہا کی خواہ حج و جہاد کی نیت ہو یا تجارت کی اسے الا باحرام سواء کان من قصدة بغیر احرام کے میقات سے گزرنا واجب الزحج والقتال والتجارة نہیں۔

فتح القدر ص ۳۱ میں ہے۔

ان جمیع الکتب ناطقة بلزوم تمام کتب فقہیہ میں وضاحت ہے کہ مکہ مکرمہ میں الاحرام علی من قصد مکة سواء جانے کی نیت سے احرام میں ہونا لازم ہے خواہ مکہ قصد النسل اولاً ۱۵ شریف میں حاضری حج کے لئے ہو یا نہیں۔

اگر کوئی شخص بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہو گیا تو اس پر عمرہ یا حج لازم ہو جائے پھر اگر وہ شخص حج یا عمرہ کا احرام دہیں باندھ لے تو اس پر ایک دم لازم آتا ہے، اور اگر احرام کے لئے کسی میقات کی طرف لوٹ گیا تو دم ساقط ہو جائے گا مگر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کی وجہ سے اسے توبہ کرنی ہوگی۔ وتفصیله فی البدائع واللہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ، دار الافتاء القرآن، رضوی قعدہ ۱۴۲۸ھ

چند طوافوں کی نماز ایک بار پڑھنا

۹۲۷ مسئلہ :- منزل سین فریدی، بریڈ فورڈ

کیا نزلتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کیا ہر طواف دست چکر کے

بعد دو رکعت صلوٰۃ الطواف پڑھنا واجب ہے؛ یا چند طوافوں کو اکٹھا کر کے ایک ہی مرتبہ طواف کی نماز پڑھ لینا کافی ہے۔ اور کیا دو یا تین طوافوں کے بعد دو رکعت نماز طواف ہی کافی ہے؟ تینوں سوالوں کا جواب درکار ہے۔

منزل حسین فریدی، بریڈ فورڈ، انگلینڈ

۹۸۶

الجواب

جی ہاں ہر طواف کے بعد جب وقت مکروہ نہ ہو دو رکعت نماز طواف کا پڑھنا واجب ہے۔ چند طوافوں کو اکٹھا کر کے سب کی نماز ایک ساتھ پڑھنا مکروہ ہے جبکہ وقت مکروہ نہ ہو اور اگر طواف وقت مکروہ میں کیا، مثلاً فجر کی نماز کے بعد سے طلوع آفتاب تک یا عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک یا وقت استوا سے وقت زوال تک تو ان صورتوں میں جتنے طواف کئے گئے سب کی نماز طواف وقت مکروہ ٹکٹے کے بعد بیک وقت بالاجماع مکروہ نہیں۔ کما فی الشامی ص ۲۲۲۔ فتاویٰ شامی میں ہے۔

یکراً عندہما الجمع بین اسبوع کدو یا زیادہ طوافوں کی نماز کو حج کرنا نہیں عین ادا کثر.... وفیہ ایضاً۔ کے نزدیک مکروہ ہے۔ اور اس شامی میں یہ... والختلاف فی غیر وقت الکراہۃ بھی ہے کہ یہ اختلاف غیر وقت کو بہت میں ہے لیکن ات فیہ خلا یکر بالاجماع ۱۔ وقت کراہت کی وجہ سے کئی طوافوں کی نماز کو ایک ساتھ پڑھنا بالاتفاق مکروہ نہیں

دو یا تین طوافوں کے بعد دو یا تین دو گنا پڑھنا واجب ہے ایک دو گنا سب کے لئے کافی نہیں۔ واللہ اعلم کہ عہد الواجد قادری جامعہ دینیہ الاسلام دی سیگہ

شہر یا محرم اگر درمیان سفوفت ہو جائے

۹۴۱
مسئلہ:۔ محمد شریف دل روشن، آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں مفتیان ربانی و علمائے حقانی اس عورت کے بارے میں

جو اپنے شوہر کے ساتھ بالینڈ سے براہِ دمشق سفر حج پر روانہ ہوئی، دمشق پہنچ کر اس کا شوہر راہی ملک عدم ہوا اور قافلہ میں اس کا کوئی محرم بھی نہیں ہے جس کے ساتھ وہ سفر جاری رکھ سکے اور دمشق میں بھی کوئی آشنا نہیں جس کے یہاں قیام کر سکے تو ایسی صورت میں وہ عورت کیا کرے؟ یا کسی عورت کا محرم جدہ پہنچ کر مر گیا، کیا وہ جدہ سے واپس آجائے یا ادائے حج کے لئے مکہ چل جائے؟

محمد شریف دل روشن دل محمد آسٹریڈم، نیدرلینڈ

۴۸۶

بعون الملک الوہاب

مذکورہ دونوں عورتیں بلا عظیم میں گرفتار ہو گئیں اللہ تبارک و تعالیٰ رحم فرمائے اور خاص کی راہ دکھلائے۔ پہلی عورت ایسی جگہ پہنچ گئی ہے جہاں سے دونوں جانب مسافت سفر ہے اور دونوں جانبوں میں سے کسی جانب کو سفر کے لئے بے محرم کے اختیار کرنا حرام ہے۔ اگر عزت و آبرو کے ساتھ دمشق میں رہنا میسر ہوتا تو اسے کسی محرم کے آنے تکسداد و سرانکاح کرنے تک دمشق میں رہنے کا حکم دیا جاتا مگر شہر دمشق میں اس کا کوئی آشنا نہیں تو اس مجبوری و ضرورت میں اسے مذہب غیر کی تقلید کی وقتی اجازت مل سکتی ہے اور وہ یہ ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق وہ اپنے قافلہ میں معتمد وثقہ عورتوں کو تلاش کرے اور ان کے ساتھ سفر کو جاری رکھے یا وطن واپس آجائے۔ دونوں اختیار ہے۔

اور جو عورت جدہ پہنچ کر بے شوہر ہو گئی اسے بے محرم کے وطن واپس لوٹنا حرام ہے۔ البتہ مکہ معظمہ جدہ سے سفر شرعی کی دوری پر نہیں ہے لہذا مکہ معظمہ چل جائے۔ حج کے بعد وہیں ٹھہرے تاکہ اس کا کوئی محرم اس کو لینے کے لئے وطن سے پہنچ جائے اور اگر محرم نہ ہو یا جانے آنے کے لئے تیار نہ ہو یا آنے جانے کے لئے تیار ہے مگر وہ بے خوف ہے دین کا کوئی پاس لحاظ نہیں ہے تو اس عورت کو چاہئے کہ کسی سے نکاح شرعی کرے اگرچہ صرف سفر طے کر کے اپنے گھر پہنچنے کے لئے۔ اور اگر یہ صورت بھی ممکن نہ ہو تو پہلی عورت کی طرح بحالت مجبوری و ضرورت اسے بھی مذہب غیر پر عمل کرتے ہوئے اپنے وطن

آجاتا چاہئے جیسا کہ فتاویٰ رضویہ میں ہے۔

کما فی فتاویٰ الرضویہ۔ وکانت کو کسی عورت کو انشاء اللہ راہ شہر میں شوہر نے طلاق کن ایسا نہا زوجہا اومات عنہا بائن دیدی یا وہ انتقال کر گیا اور اس عورت اور ولوفی مصرو لیس بینہما و بین اس کے وطن کے درمیان مدت سفر نہیں ہے تو وہ مصر ہا مدۃ سفر رجعت ولو لوٹ آئے۔ اور اگر وطن کے لئے مسافت بین مصر ہا مدۃ و بین مقصدا سفر ہے اور مقصد سفر کے لئے مسافت سفر اقل مضت ۱۱ نہیں تو سفر جاری رکھے۔

لیکن اس رخصت شرعی کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اپنی صوابدید پر کسی عذر کو ضرورت مان لیا یا کسی عام مجبوری کو ضرورت مان لیا اور مذہب غیر پر عمل کر لیا۔ شرعی طور پر چپ تنک ضرورت متحقق نہ ہو مذہب غیر پر عمل جائز نہیں اگرچہ مذاہب اربعہ برحق ہیں لیکن جو جس مذہب کا مقلد ہے اس پر اسی کی تقلید واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانشا، اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۲۱ رجب المرجب ۱۴۲۲ھ

شوہر کی اجازت کے بغیر حج میں جانا

۹۴۲ھ - سید نور اللہ برید فورڈ۔ انگلینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پہنچ فرمیں ہے مگر اس کا شوہر بے گھر نہ اس کے ساتھ حج میں جانے کو تیار ہے اور نہ ہی اس کے بھائی بھانج کے ساتھ جانے کی اجازت دیتا ہے۔ ایسی صورت میں عورت کو چاہیے کہ اگر میں حج نہ کروں تو سخت گنہگار مستحق عذاب نارہنی ہوں اور اگر بے اجازت شوہر سفر حج میں چلی جاتی ہوں تو حج تو ادا ہو جائے گا مگر اس کے باوجود شوہر کی نافرمانی کی وجہ سے گنہگار اور مستحق نارہنی ہوں۔ اب وہ عورت عجیب نمصر میں ہے کہ کیا کرے کیا نہ کرے۔ اس مسئلہ کے حل کے لئے وہ آپ کے دارالافتاء سے رجوع کرتی ہے اور

امید کرتی ہے کہ کوئی شرعی مناسب حل نکال کر شاد کام فرمائیں گے۔

المستفتی: سید نور الدین سید عطاء اللہ شاہ دار و حال بریڈ فورڈ انگلینڈ

۹۲۷ الجواب: اللہم ھدنا لیلۃ الحق والصواب

واقعی عورت مذکورہ مجبورہ کا شوہر بے گھر ہے کہ وہ فرائض النہیہ کی ادائیگی میں مداخلت کر رہا ہے۔ حج فرض ہو جانے کے بعد فوری طور پر اس کی ادائیگی واجب ہے اور تاخیر گناہ کبیرہ۔ اور شوہر مذکور اپنی بیوی کو گناہ کبیرہ کے دلدل میں ڈھکیلنے کی بھول کر رہا ہے پھر حسن اتفاق سے اس عورت کو سفر حج کے لئے قریبی محرم بھی میسر ہے معلوم نہیں آئندہ یہاں سفر کی موقع ہاتھ آتا ہے یا نہیں اسلئے شوہر مذکور کو چاہئے کہ برضا و رغبت اپنی بیوی کو سفر حج میں جانے کی اجازت دیکر خود گناہ سے بچے اور اپنی بیوی کو گناہ سے بچائے۔ بالفرض اگر شوہر مذکور اجازت نہ دے تو حج چھوڑ کر فرائض النہیہ سے ہے جسکی ادائیگی جلد از جلد واجب ہے اس صورت کو شرعی طور پر اجازت ہے کہ وہ اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اپنے بھائی کے ساتھ سفر حج پہلے جائے اور فرض کی ادائیگی سے سبکدوش ہو، صورت مسئلہ میں شوہر کی اجازت کے بغیر سفر حج کرنا گناہ وافرمانی نہیں بلکہ یہ حق شریعت مطہرہ سے دیا ہے۔

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی لاطاعة لاحد فی معصیۃ اللہ ہزاروں میں کس کی اطاعت نہیں کرتی چاہئے (مسند احمد بن حنبل)

اعلیٰ حضرت امام ابیہشت علیہ الرحمہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں

”جبکہ عورت پر حج فرض ہے اجازت شوہر کی ہرگز حاجت نہیں“ فان الاصح

ان افتراض الحج فوری۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری خدام الافتاء جامعہ مدنیۃ الاسلام دیہیگہ

۱۲ رمضان المبارک ۱۴۱۵ھ

معظم اکولات و مشروبات اور محرم

۹۴۳ مسئلہ: مستدرقین۔ یورن۔

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ منکر شریف میں بحالت احرام ایک معلم صاحب کی دعوت میں میں نے شرکت کی۔ دسترخوان پر نوحہ نوحہ کھانے و مشروبات پینے ہوئے تھے جس کی زعفرانی و مشک خوشبو دسترخوان کے علاوہ ماحول کو معطر کر رہی تھی حجاج کرام نے شکم سیر ہو کر کھایا پیا۔ تو سوال یہ ہے کہ ان خوشبودار چیزوں کے استعمالات سے محرم حضرات پر دم لازم ہوا یا نہیں؟ اور عمدہ کھایا پیا تو توبہ واجب ہوتی ہے یا نہیں؟
سائل: محمد رفیع بنگالی، بورن، انڈیا

۹۲۶ الجواب بتوفیق الملک الوہاب

اگر مشروبات میں خوشبو ملا کر اُسے پکایا گیا ہو تو اس کا حکم بھی پکانے ہوئے کھانوں کی طرح ہے کہ محرم کے لئے اس کا پینا جائز اور پینے والے محرم پر دم یا صدقہ نہیں۔ اسی طرح جن کھانوں میں زعفران، عرق گلاب، عرق کیوڑہ وغیرہ خوشبو ملا یا گیا ہو اور پھر سے پکایا گیا ہو تو پکانے سے چونکہ اس کا وجود مختلط ہو کر ختم ہو گیا تو اب اس کے وجود کا اعتبار نہ رہا اور اس کا کھانا محرم کے لئے جائز و مباح ہو گیا۔
صورت مسئلہ میں جو خوشبودار کھانا محرموں نے کھایا اس کی وجہ سے وہ شرعی مجرم نہیں ہوئے، نہ ہی ان پر کوئی صدقہ وغیرہ واجب ہوا۔ مشروبات میں اگر پھلوں کا جوزر ہو یا پکایا ہو یا مشروب ہو تو اس کے پینے میں بھی کوئی حرج واقع نہیں ہوا۔ البتہ پھل یا اس کے جوزر کا خوشبو کیلئے سونگھنا منع ہے لیکن کھانے پینے میں خوشبو لینا مقصود نہیں ہوتا ہے اس لئے وہ شرعاً حرام نہیں ہے۔

شرح لباب مع ارشاد الساری، فصل فی اکل الطیب و شربہ ص ۲۱۲ میں ہے

الطیب اذا خلطه بطعام قد طبع فلا شیء علیہ اتفاقاً یوجد ریحہ اولاً۔ لانه بالخلط و الطبخ یصیر مستهیناً فلا یعتبر وجودہ اصلاً۔
خوشبو اگر ایسے کھانے میں ملائی جسے پکایا گیا ہو تو اس کے کھانے سے بالاجماع محرم پر کوئی شے لازم نہیں ہوگی خواہ اسکی خوشبو باقی ہو یا باقی نہ ہو۔ کیونکہ وہ ملنے اور پکے کی وجہ سے ہلاک و ختم ہو گئی اب اس کے وجود کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔

واللہ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الاقناء اسلامک فونڈ ٹرسٹ نیدرلینڈز

۱۸ جمادی الثانی ۱۴۱۹ھ

حج ٹیکس اور اس کا حکم

۹۳۴ء - محشر نظامی، مکہ مکرمہ

کیا فرماتے ہیں علمائے ربانی و متقیان حقان اس مسئلہ میں سعودی گورنمنٹ نے ہر حاجی پر ایک حج ٹیکس عائد کر دی ہے جس کی ادائیگی ہر حاجی پر لازم ہے بغیر اسکے ادا کئے ہوئے سعودی اسپیشیاں ویزا نہیں دیتی ہیں۔۔۔ سوال یہ ہے کہ مقدس عبادت کے نام پر مسلمانوں سے بائیس ٹیکس وصول کرنا اور ٹیکس نہ دینے والے مسلمانوں کو حج کی سعادت سے محروم کرنا شرعاً کیسا ہے؟ نیز یہ ٹیکس وجوب حج کے لئے ممانعت کا سبب تو نہیں؟

سائل: محشر نظامی، شایع خالد بن ولید، مکہ المکرمہ

۹۳۶ء الجواب بعون الملئک الوہاب

حافظ حقیقی نجدی بلاؤں سے مسلمانوں کو محفوظ و مامون رکھے آمین۔ فرض الہی کی ادائیگی کے لئے مسلمانوں پر ٹیکس لادنا مسلمانوں پر ظلم و جبر اور مسجد حرام نیز دیگر شعائر الہیہ کی زیارتوں سے روکنا ہے جو نہایت درجہ حرام اور عذاب قہار کو دعوت آمد دینے کے مترادف ہے۔ لقولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ (کیا انہیں الطینان ہے کہ اللہ ان پر عذاب نہ کرے گا حالانکہ وہ مسلمانوں کو مسجد حرام سے روکتے ہیں)

حجاز مقدس پر ظلم و جبر کے ساتھ غاصبانہ قبضہ کرنے والے نجدی و رند سے عنقریب جبار قہار مالک کی گرفت شدید میں آنے والے ہیں کہ ایسوں کے لئے شہنشاہ عرب و عجم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بددعائیں موجود ہیں۔ مسلم شریف میں ہے

اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرَانِي شَيْئًا أَلْبَسْتُهُ ثِيَابَ الْبُخْلِ وَالْخِيَانَةِ وَالْجَوَاحِرِ الْحَرَامِ وَالْأَسْوَاقِ الْفَاسِقَةِ وَالْأَسْوَاقِ الْفَاسِقَةِ عَلَيْهِ...

پھر اس ان پر شقت ڈالی تو اس پر شقت ڈال (امیں)

مسلمانوں پر حج ٹیکس لا کر واقعی اس نے مسلمانوں کو مشقت میں ڈالنے کی ناکام کوشش کی ہے۔ یہ آمدنی اس کے لئے حرام ہے۔ پھر بھی اگر وائے فرض کے لئے بادل ناخواستہ یہ ٹیکس مسلمانوں کو دینا پڑتا ہے تو مسلمان معذور ہے۔ کرم الہی سے امید ہے کہ اس سے مواخذہ نہیں ہوگا اس ٹیکس کا نفاذ اگرچہ وجوب حج کے لئے مانع نہیں مگر مسلمانوں کو ایک حج فرض کے بعد محتاط ہو جانا چاہئے کہ ایک بڑے گناہ کی جھولی میں چھوٹی نیکی ڈالنے کے لئے سعی نہ کریں اور اس طرح نجدیوں بد مذہبوں کا مال تعاون بھی ہوتا ہے جس کے ذریعہ وہ مذہب المہست کو مٹانے کی مسلسل نیت نئی کوششیں کرتے رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے مکرو فریب اور بد مذہبیت سے مسلمانان المہست کو بچائے۔

کتبہ عبدالواحد قادری لڑکی درانا، آٹھ نومبر ۱۳۱۷ھ

۱۵ شوال الحکم ۱۳۱۷ھ

زیارت اقدس کا احسن طریقہ

۹۳۵ مسئلہ :- اشفاق احمد داسلو

۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روضۃ الثوار علی صاحبہا الصلوۃ والسلام کی زیارت کے وقت زائرین کو کتنی دوری پر کس طرح کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر سلام پیش کرنا چاہئے؟ روضۃ الثوار کی مبارک سبز جالیوں سے چپک کر نجدی سپاہی کھڑے رہتے ہیں جو زائرین کو بوسہ لینے یا جو منے سے روکتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا جالیوں کو چومنا چاہئے یا نہیں؟ بینوا و توجروا

اشفاق احمد خاں - داسلو، ناروے

۹۸۶ الجواب اللہم ھک ایتہ الحق والصواب

وہ مبارک سبز جال جو روضۃ مقدسہ کی جنوبی (سمت قبلہ) دیوار میں لگی ہے اس سے کم از کم دو میٹر کے فاصلہ پر اس طرح کھڑا ہونا چاہئے کہ مزار پُر الثوار کی جانب نہ رکھا چہرہ در ہے اور قبلہ شریف کی طرف پیٹھ رہے۔ پھر اس طرح اپنے دونوں ہاتھوں

کو باندھے جس طرح نماز کے لئے باندھتا ہے یعنی دابہ کے ہاتھ کی پھلی بائیں ہاتھ کی کلائی پر رہے۔ آنکھیں شرم و ندامت سے پھکی ہوئی ہوں بلکہ گریاں ہوں۔ اور تصور میں سامنے رُوح کائنات علیہ افضل الصلوات جلوہ بار و توجہ ہوں۔ پھر نہایت شیریں آواز میں لُحاجت کے ساتھ صیغہ ہائے درود و سلام اپنی زبان پر جاری کرے اور یقین جائے کہ اس کا سلام کلام، اس کی حاضری، اس کی حالت ظاہری اور کیفیات باطنی سب کچھ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم بعطائے الہی عز و جل سنتے دیکھتے اور جانتے ہیں۔ ارشاد الباری باب زیارة سید المرسلین ص ۲۳۸ میں ہے۔

اِنَّهُ صَلَّاهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالَمٌ بِالْاَشْيَاءِ نَبِيٌّ كَرِيمٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْرِيَّ حَاضِرِي
بِحَضْرَتِكَ وَ قِيَامِكَ وَ سَلَامِكَ تَبْرَعُ قِيَامِ دَسْلَامِ مَعْنَى تَبْرَعُ مَتَم
اِي بَلْ بِجَمِيعِ اَفْعَالِكَ وَ اَحْوَالِكَ اَفْعَالِ وَ اَحْوَالِ اَوْ سَفَرِ وَ حَضَرِ
وَ اَرْتِحَالِكَ وَ مَقَامِكَ بِاَحْسَبِ مَعْنَى

نفاوی عالمگیری ص ۲۶۵ میں ہے

يَقِفُ كَمَا يَقِفُ فِي الصَّلَاةِ مَنْحُورُكَ سَامَنِي اَيْ سَاكُطًا اَوْ جَيْسِي نَازِي كَمَا هُوَ اَوْ قَائِمًا
اور لباب و شرح لباب ص ۲۲۶ میں ہے

واضعًا يمينه على شماله دست بستہ دابہ ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر کھڑا ہو۔ جب تک ذوق و شوق ساتھ ہے درود و سلام کے نذرانے پیش کرتا ہے اخیر میں شفاعت کبریٰ اور بار بار حاضری کا سوال پیش کرے۔ پھر دست و احیاب جنہوں نے سلام پیش کرنے کی ذمہ داری دی ہے ان سب کی طرف سے سلام و گذارشات پیش کرے۔

سبز جالیوں سے جو بے ادب پیٹھ لگائے کھڑے رہتے ہیں ان کو ان کے حال پر چھوڑ دیں۔ کیونکہ

زمین شور سنبل بر نیارد : دران تخم عمل ضائع مگرداں
ہاں خود ان مبارک جالیوں کو اپنا گزہ کار ہاتھ یا ہونٹ لگانے کی جرات نہ کریں

کہ یہ بھی کمالِ ادب کے خلاف ہے۔ یہی کیا کم کر متوازی ہے کہ اپنے قربِ خاص میں بلا کر سلام و کلام کو سماعت فرمایا اور احوال و کیفیات کو دیکھا پھر اس تعظیم و تکریم کا موقع عنایت فرمایا جس سے تعظیم کرنے والا بھی بے خبر ہے۔ فصلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ ابدًا و عویدا

اعلیٰ حضرت دریائے فضل و کرامت علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں
اے شوقِ دل یہ سجدہ گران کو روا نہیں :- اچھا وہ سجدہ کیجئے کہ سر کو خیر نہ ہو
رَزَقْنَا اللّٰهَ تَعَالٰی وَاٰیَاتُکُمْ زِيَادَتُهٗ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مَعَ اِسْتِہَامِ
اشرع و کمالِ الادب۔ واللہ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری خفر غلام الافکار جامعہ مدنیۃ الاسلام دی ہنگہ
۵ ذی قعدہ ۱۴۱۶ھ

مسیح نبوی اور پیر سوز اذانِ بلالی

۹۴۶ھ شیعہ علی حساں، آئس میر، بالینہ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان بالامقام اس واقعہ کے بارے میں
کہ ایک مولوی مقرر صاحب نے اپنی تقریر میں بیان کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پردہ فرمانے کے بعد جب حضرت بلال نے شام سے آکر مسیح نبوی میں اذان پڑھی تو پورے شہر پاک میں کہرام مچ گیا اور اس اذان کو سنکر جو انسانِ مدنیہ خواہ پردہ نشین ہی کیوں نہ ہوں سب اپنے اپنے گھروں سے باہر آ گئیں۔ کیا یہ واقعہ تاریخ کی روشنی میں صحیح اور سچ ہے؟ اگر صحیح ہے تو حوالہ جات کے ساتھ جواب تحریر فرمائیں اور اگر صحیح نہیں ہے تو ایسے مقرر مولوی کی کیا سزا ہونی چاہئے جو شہر رسول کی پردہ نشین عورتوں سے متعلق یہ بیان کرے؟

شیخ علی حساں آئس میر

۸۶۶ھ اجواد بعون الوفاق

جی ہاں تاریخ اسلام، کتب احادیث و سیر کی روشنی میں یہ واقعہ صحیح ہے حضرت

امام ابن عساکر نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس واقعہ کو روایت کیا۔
 حضرت علامہ امام سبکی نے شفاء السقام میں۔ اور علامہ ابن حجر نے الجوہر المنظم میں
 اس واقعہ مذکورہ کی سند کو حبیہ فرمایا ہے کہ حضرت سیدنا بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب
 وصال محبوب علیہ السلام کے بعد اپنی مستقل سکونت ملک شام میں اختیار کر لی۔ تو ایک
 شب خواب میں سرور کائنات رحمی لافناء علیہ التحیۃ والثناء کی زیارت اقدس مشرف
 ہوئے اور یہ فرماتے ہوئے سنا۔

م ہذک الجفوة یا بلال اما اے بلال! کیا جفا ہے؟ اے بلال! کیا ابھی
 آن للک ان تجوز فی یا بلال۔ تیرے لئے وہ وقت نہ آیا کہ تو میری زیارت کو حاضر ہو۔
 اس خواب سے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ لرزاں و ترساں بیدار ہوئے
 اور فوراً مزار پُر انوار کی زیارت کے ارادہ سے مدینہ منورہ کے سفر پر روانہ ہو گئے۔ جب
 شرف حضور سے مشرف ہوئے تو قبر انور سے لپٹ کر رینے لگے اور اس کی خاک شریف
 کو اپنے چہرہ پر مل کر اسے روشن و تابناک بنانے لگے۔ اس اثنا میں دونوں شہزادے
 (حضرات حسنین کریمین رضی اللہ تعالیٰ عنہما) وہاں تشریف لے آئے۔ حضرت بلال نے انہیں
 سینے سے لگا کر پیار فرمایا۔ شہزادوں نے فرمایا ہم تمہاری اذان کے مشتاق ہیں۔ حضرت
 بلال تعمیل حکم کے لئے مسجد نبوی کی چھت پر اسی جگہ گئے جہاں سے زمانہ اقدس میں اذان
 پکارا کرتے تھے۔ جس وقت اپنی پُرسوز آواز کے ساتھ اَللّٰهُ اَکْبَرُ کہا پورے مدینہ
 میں لرزہ پڑ گیا۔ اور جب اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ کہا تو کنواری جوان
 لڑکیاں پردوں سے نکل آئیں۔ یہ سب بخود کی اور وارفتگی شوق کے عام میں ہوا۔
 شفاء السقام میں ہے کہ انتقال پُر ملال کے بعد سے اب تک مدینہ منورہ میں ایسا
 رینے اور بخود کی کا سماں کبھی نہ بندھا تھا۔ وَاللّٰهُ اعْلَمُ
 سکتہ عبد الولجد قادری خادم الطیب مسیحہ طیب آمسٹرڈم

بعض حالات میں تصاویر منقطع کی اجازت

۹۴۷ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آجکل پاسپورٹ، ویزا لائسنس اور امتحانات وغیرہم کے لئے ان تصاویر کو گورنمنٹ کے محکموں نے ضروری قرار دیا ہے جن سے پاسپورٹ ہولڈرز وغیرہ کی خاصی پہچان ہو سکے۔ اور بغیر تصویر کے کاغذات مذکورہ کا اجراء قانونی طور پر ممکن نہیں یا بہت مشکل ہے۔ ایسی صورت حال میں پاسپورٹ یا ویزا کے لئے یا مختلف قسم کے لائسنسز کے لئے کاغذی تصویر کی اجازت ہے یا نہیں؟ جواب سے نوازنے کی زحمت کریں۔

مسائل: محمد شفیع کاکل، بارسلونا، پاک محمدی مسجد اسپین۔

۹۴۸ جواب: ————— هو اللہ ہادی الی الصواب

جاندار کی تصاویر کی حرمت و شاعت شرع اور اصول شرع سے واضح اور روشن ہے جس پر دلائل و براہین کثیرہ موجود ہیں اور غیر جاندار کی تصویریں بنانی اگر لہو و لعل کے قبیل سے نہ ہوں تو جائز و مباح ہے۔

علماء کا اختلاف دراصل اس میں ہے کہ جاندار کے جسم کے ایسے حصہ کی تصویر جو دوسرے حصوں سے علیحدہ ہو کر زندہ نہ رہ سکے جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً کمر کے نیچے دونوں پاؤں کی تصویریں سینے کے اگلے بغل سے دونوں ہاتھوں کی تصویریں جس کی ضرورت ڈاکٹروں کو علاج کے سلسلہ میں پڑتی ہے۔ ایسے جو ز میں بھی شک نہیں کہ اگرچہ یاد می (جاندار) کے جسم کے بعض حصوں کی تصویریں ہیں مگر یہ ایسے حصوں کی تصویریں ہیں جو جسم سے علیحدہ ہو کر زندہ نہیں رہ سکتے۔ اسی طرح ہاتھ پاؤں کے ساتھ سینے سے نیچے کی تصویر یا آدھے سینے سے چہرہ اور سر کی تصویر علیحدہ علیحدہ (مصور) زندہ نہیں رہ سکتے اور جو حصہ جسم سے علیحدہ ہو کر زندہ نہیں رہ سکتے اس حصہ کی تصویر کی اجازت عند الحاجت ہونی چاہئے۔

(جسم کے علیحدہ علیحدہ حصوں کی تصویروں کو ویڈیو کیسٹ کے ریزائیکٹرک

شعا عوں، پر قیاس نہیں کرتا چاہئے کہ ان شعا عوں کا مقصود ہی مکمل جاندار کی تصویروں کا وجود میں لانا ہے۔

پاسپورٹ، ویزا وغیرہ کے لئے ایسے فوٹو استعمال کئے جاتے ہیں جو سر سے لیکر سینہ کے اوپری حصہ تک ہوتے ہیں۔ اگر انسان کو نصف سینہ سے کاٹ دیا جائے تو وہ انسان زندہ نہیں رہتا ہے تو گویا یہ فوٹو کسی بے جان جسم کا فوٹو قرار پائے گا جس کی شرع میں عند الحاجة اجازت ہے۔ جاندار کی تصویر کی حرمت بیان فرماتے ہوئے حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔

فَصَنَعَ الشَّجَرُ وَمَالًا
نَفْسًا لَّهُ

جس میں جان نہ ہو۔

اور صلیح مسلم ص ۲۰۲ بخاری ص ۱۹۶ میں ہے۔

کل شیء لیس فیہ روح ہر ایسی چیز کی تصویر جس میں روح نہیں ہے جائز ہے
فتح الباری شرح بخاری ص ۳۲۲ میں جاندار کی تصویر کا حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا۔

غیرت عن هیئاتہا اما
بقطعہا من نصفہا او
بقطع رأسہا۔

المصورون کی شرح میں فیض القدیر شرح جامع صغیر جلد ۲ میں ہے۔

لصورۃ حیوان تمام۔ جاندار کی تصویر کا حکم حرام ہے۔

وخرج بالحيوان غیرہا کما شجر حیوان کی قید لگانے سے غیر حیوان کی تصویر نکل گئی جیسے درخت

وبالتمام مقطوع بخور رأس اور تمام کی قید لگانے سے ایسے اعضاء بریدہ انسان کی تصویر

مما لا یعیش بدو نہ کا حکم بدل گیا جس کے بغیر انسان زندہ نہیں رہتا ہے۔

حاجت اور بدلتے ہوئے حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہمارے معتمد علیہم علماء اکرام نے مذکورہ ضروری کاغذات

وغیرہ کیلئے تصاویر خطوط کی اجازت دی ہے۔ لیکن اس اجازت کو حد و حاجت ہی میں رکھنا

ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری مفتی محمد امجد علیہ رحمۃ اللہ

حج تمتع کے احرام کے بعد طواف وسعی

مسئلہ ۹۲۸ :- کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حج کے موسم میں، میں گھر سے نکلا تو عمرہ کی نیت سے احرام باندھا اور مکہ مکرمہ پہنچ کر میں نے عمرہ کیا اور احرام کھول دیا۔ پھر ۸ تاریخ ذی الحج کو صبح کے وقت حج کا احرام اپنے ہوٹل ہی میں باندھا اور منی شریف کے لئے روانہ ہو گیا۔ نماز ظہر کی اذان سے پہلے میں منی پہنچ گیا تو میرے دوستوں نے کہا کہ احرام میں داخل ہو جانے کے بعد تمہیں طواف وسعی یا کم از کم طواف کر کے منی آنا چاہئے یہ تم سے غلط ہوئی۔ سوال یہ ہے کہ اس غلطی کے ازالہ کے لئے کیا کفارہ یا جبرانہ دینا ہوگا؟ واضح فرمائیں۔

اسرائیل نوری، خرونگین، الینڈ، وارد حال، مکہ شریف

۹۲۸ الجواب ————— ہوالہادی الی الصواب

صورت مسئلہ میں آپ تمتع ہوئے یعنی ایک ہی سفر میں ایک احرام سے پہلے عمرہ پھر دوسرے احرام سے حج کیا۔ اور تمتع کے لئے احرام کے بعد نہ طواف ہے نہ سعی۔ بلکہ اس کے لئے صرف طواف زیارت ہے جو فرض ہے اور اس کی ادائیگی قربانی و علق کے بعد ہوتی ہے۔ ہاں اگر کسی تمتع نے حج کے احرام میں داخل ہونے کے بعد ایک نفلی طواف اور اس کے ساتھ سعی بھی کر لیا، تو طواف زیارت (نافضہ) کے بعد سعی کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ فتاویٰ شامی میں ہے۔

لیس علی الممتع طواف قدوم تمتع حاجی پر طواف قدوم نہیں ہے۔
اور حجب آپ سے کوئی غلطی (جنابت) نہیں ہوئی تو کفارہ ۱ دم، صدقہ بدنہ کا بھی سوال نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

چند من از طواف کو جمع کرنا

مسئلہ ۹۲۹ :- کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر بعد نماز فجر

وقت میں وسعت کی وجہ سے دو یا تین طواف کر لیا جائے اور واجب الطواف نماز وقت کراہت کی وجہ سے ادا نہ کی جائے تو تینوں دو گانہ سورج نکلنے کے بعد ایک ساتھ ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس میں کوئی کراہت تو نہیں آتی؟
جواب کا منتظر۔ عبد الشکور برائیمی۔ موریشیش۔ وارد حال مکہ مکرمہ

۸۶۶ الجواد۔ ہوالہادی الی القبول۔

نماز طواف۔ طواف مکمل ہو جانے کے بعد علی الفور واجب ہے جبکہ وقت مکروہ نہ ہو۔ اور اگر اس کی ادائیگی میں تاخیر ہوئی تو جب بھی پڑھے گا وہی ہوگی قضا نہیں ہوگی کیونکہ اس کی ادا وقت کے ساتھ مؤقت نہیں ہے۔ وقت کراہت میں نمازیں مکروہ ہیں طواف نہیں۔ لہذا جو طواف وقت مکروہ میں کیا گیا اس کی نمازیں وقت کراہت نکل جانے کے بعد پڑھنا بالاجماع مکروہ نہیں۔

علامہ ابن عابدین شامی علیہ الرحمۃ رد المحتار میں فرمایا

والخلاف فی غیر وقت غیر وقت کراہت کے چند طوافوں کی نمازوں کے جمع کرنے
الکراہۃ اما فیہ فلا یکرہ میں اختلاف علماء ہے لیکن وقت مکروہ کی چند طواف
بالاجماع کو ایک ساتھ پڑھنا بالاجماع مکروہ نہیں۔

فتاویٰ شامی ص ۲۳۳ ہی میں ہے۔

یصکرو عندہما الجمع بین حضرت شیخین کے نزدیک دو یا زیادہ طوافوں کی نمازوں
اسبرعین اراکثر کو غیر وقت مکروہ میں جمع کرنا مکروہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری عفرلہ۔ اسلامک فوٹو لیشن نیدرلینڈ۔

۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۳ھ

اذان فجر سے پہلے مزدلفہ سے گزرنا

مسئلہ ۹۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عرفات سے نذر لے کر
پس مزدلفہ کے لئے بالینڈ کے حاجیوں کا قافلہ روانہ ہوا جو آہستہ آہستہ مزدلفہ

کی طرف بڑھتا رہا۔ روشنی کی کثرت اور بھیر بھاڑ کی وجہ سے یہ معلوم نہیں ہوا کہ مزدلفہ کب آیا اور گزر گیا اور نہ یہ پتہ چل سکا کہ صبح صادق ہوئی یا نہیں ہوئی۔ البتہ جب قافلہ کی بس مٹی میں پہنچ گئی اور اکثر حاجی اپنی اپنی قیام گاہیں آگئے تو مٹی کی بڑی مسجد میں نماز فجر کی اذان ہوئی۔ سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں حاجیوں کا وقوف مزدلفہ ہوا یا نہیں؟ کیا صورت مذکورہ میں وقوف مزدلفہ معاف ہے؟ یا دم دینا لازم آئے گا؟ خلاصہ جواب دیکر شکریہ کا موقع دیکھئے۔

قاری فیض الرحمن قادری، سابق امام و خطیب مسجد طیبہ امسٹرڈم، نزہت مینی شریف

۹۲ الجواب هو الهادی الى الصواب

مزدلفہ میں وقوف کا وقت صبح صادق طلوع ہو جانے کے بعد سے آفتاب نکلنے کے وقت تک ہے۔ اس درمیان اگر حد و مزدلفہ میں چند منٹوں کا بھی قیام پایا گیا یا وہاں سے گزرتے ہوئے چند منٹ لگ گئے تو قیام مزدلفہ متحقق ہو گیا۔ اور حاجی وقوف مزدلفہ سے بری الذمہ ہو گیا۔

اگر حاجیوں کی بس حاجیوں کو لیکر صبح صادق کے بعد مزدلفہ کی وادیوں سے گزری ہو تو تمام سوار حاجیوں کا وقوف مزدلفہ پایا گیا۔ خواہ حاجیوں کو مزدلفہ یا صبح صادق کا علم ہو یا نہ ہو۔ اور خواہ اس وقت حاجی تسبیح و تہلیل میں مشغول ہو یا خواب گراں میں بہر صورت وقوف متحقق ہو جائے گا۔

لیاب و شرح لباب مع ارشاد الساری ص ۱۴ میں ہے۔

الوقوف بها واجب و اول	مزدلفہ کا وقوف واجب ہے۔ اس کا اول وقت
وقته طلوع الفجر الثاني من	دوسری ذی الحجہ کو صبح صادق طلوع ہونے کے
يوم التحرو و اخره طلوع الشمس	وقت شروق ہو تا ہے اور آخری وقت سورج
منه فمن وقف بها قبل طلوع	نکلنے تک ہے تو جو شخص صبح صادق سے پہلے
الفجر او بعد طلوع الشمس	یا سورج نکلنے کے بعد وہاں ٹھہرا اسکے ٹھہرنے کا
لا يعتد به و قد را الواجب	کوئی اعتبار نہیں۔ وقوف مزدلفہ کی مقدار تھوڑی

منہ ساعة وركنه فكينونته دیکھو۔ اور اس کارکن مزدلفہ میں موجود ہوں
بمزدلفہ بفعل نفسه او غیر ہے خواہ اپنے عمل سے یا غیر کے عمل سے وقوف کی
نواہ اولہم یتو علم بہا اولہم یعلم نیت ہو یا نہ ہو۔ مزدلفہ کا علم اسے ہو یا نہ ہو۔
مسی شریف یا مکہ مکرمہ زادہما اللہ تعالیٰ شرفاً و تکریماً کی مسجدوں میں وقفات
نماز کے نقشوں کے مطابق اذانیں ہوتی ہیں۔ فجر کی اذان طلوع صبح صادق کے ساتھ
ساتھ یا دو چار منٹوں کے بعد ہوتی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ قافلہ حجاج
کی بس تقریباً آدھ گھنٹہ پیشتر مزدلفہ سے مسی کی طرف گزر گئی کیونکہ دسویں ذی الحجہ
کی صبح کو مزدلفہ سے مسی تک اس قدر بھیڑ بھاڑ ہوتی ہے کہ بعض بعض بسیں دو تین
گھنٹوں میں مسی پہنچتی ہیں، پھر الینڈ کے حاجیوں کی قیام گاہیں مسی کے دور دراز
گوشوں میں ہوتی ہیں ان تمام حالات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ کہنا شریعت مطہرہ
کے مزاج سے زیادہ قریب ہے کہ اس قافلہ میں جتنے تندرست اور جوان لوگ تھے
ان سب پر دم واجب ہے اور ان میں جو بہت بوڑھے، کمزور بچے اور کمزور دل
عورتیں تھیں وہ سب معذور ہیں ان پر دم یا صدقہ واجب نہیں۔
اسی شرح لباب مع ارشاد الساری میں ہے۔

ولو ترك الوقوف بها فذفع لبيلاً اور اگر مزدلفہ کا وقوف چھوڑ کر رات ہی میں حاجی واپس آگیا
فعليه دم الا اذا كان لمرض او ضعف قویسی صورت میں ذال لازم ہوگا ہاں اگر کوئی مرض ہو یا کبر سن
بتينه من كبر او صغرا ويكون امراً و کم عمری کی وجہ کمزور ہو یا ایسی خاتون ہو جو بھیڑ بھاڑ سے
تخاف الزحام فلا شيء عليه بہت ڈرتی ہو تو ایساں پر کوئی شے (دم، صدقہ، لازم نہ ہوگی۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ نزل المکرمہ شریعہ قاد بن دہبہ
۱۵ ذی الحجہ ۱۴۰۸ھ

مئی جمہار کے لئے نائب بنانا

مسئلہ ۹۵۱ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہم حاجیوں کے قافلہ

کا میر قافلہ ایک صالح العقیدہ عالم دین ہے۔ عرفات و مزدلفہ کے وقوف کے بعد جب ہم لوگ مٹی لوٹے تو بہت زیادہ تھک چکے تھے۔ عورتیں مردوں کی نسبت زیادہ تھک گئی تھیں۔ انہوں نے میر قافلہ کو رومی جہار کے لئے اپنا نائب بنایا اور میر قافلہ نے سب عورتوں اور بوڑھے مردوں کی طرف سے شیطانون کو کنکریاں مار دیں۔ پھر ایسا ہی گیارہ تاریخ کو بھی کیا۔ مگر بارہ تاریخ کو عورتوں اور بوڑھوں نے بھی خود سے کنکریاں ماریں۔ اب یہ بتایا جائے کہ رومی جہار ادا ہوا یا نہیں؟۔ بیہنوا و توجروا۔ حاجی ایف مارن صدر فرید الاسلام اسٹورم۔ نزہت صدق الغریز، مکہ شریف

۲۹۷ الجواد ————— هو المہادی الی الصواعق

تھکاوٹ عذر شرعی نہیں ہے اور بغیر عذر شرعی کے رگڑ جمار کے لئے کسی کو اپنا سب بتانا جائز نہیں ہے۔ عذر شرعی ایسا مرض ہے جس کی وجہ سے کنکری مارنے کی طاقت ہی نہ ہو، یا بیہوشی کا طاری ہونا ہے۔ یا ایسا بچہ ددیوانہ جس کو کنکری مارنے کا شعور ہی نہ ہو۔

لیکن جس بیمار کو کسی سواری کے ذریعہ حمرات تک لیجا یا جاسکتا ہے یا کاندھے پر کوئی لے جاسکتا ہے اس کے لئے بھی یہی ضروری ہے کہ سواری یا کاندھے پر جائے اور خود سے رمی جھڑکے یا رمی جھڑکے لئے کسی سے مدد لے۔ مثلاً ہاتھ میں کنکری تو لے سکتا ہے مگر کمزوری کی وجہ سے جھڑکے پر مار نہیں سکتا ہے تو کوئی شخص اس کے ہاتھ کو پکڑ کر جھڑکے کی طرف جھٹکا دے تاکہ کنکری جھڑکے کو لگے یا جھڑکے کے قریب پہنچ جائے۔۔۔۔۔۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسا بیمار جو قیام و قعود پر قادر نہ ہو بیکھرنماز پڑھتا ہو اس کو رمی جھڑکے لئے کسی کو اپنا نائب بنانا درست ہے۔ اور جو خود قیام و قعود کر سکتا ہو اسے اپنا نائب بنانا جائز نہیں کیونکہ وہ خود کنکریاں مار سکتا ہے۔ امام ابن سنت مجدد دین و ملت فاضل بریلوی علیہ الرحمہ نے فتاویٰ میں شرح لہا ہے ناقل ہیں۔

ان میری بنفسہ فلا تجوز النیابہ
عند القدرة وتجوز عند العذر

مجی خود کرے قدرت کے باوجود نائب بنانا
درست نہیں ہاں عذر کے وقت جائز ہے اگر کس

فلورمی عن مریض لا یستطیع
الرمی یا مریضاً او مریضاً علیہ ولو
بغیر امره او صبی غیر صمیر او
مجنون جائز والا فضل ان
توضع الحصى فی اکفهم فیر
مونھا ای رفقھا ہم ففی الحادی
عن المنقی عن محمد اذا کان
المریض بحیث یصلی جالساً رمی
عنه ولا شیء علیہ ۱۱

نے ایسے مریض کے کہنے پر رمی کی جو طاقت نہیں
رکھتا۔ یا بیہوشی طاری تھی۔ اگر چاس نے رمی کا
حکم نہ دیا ہو یا جس بچہ کو شعور نہ ہو یا دیوانے کی
طرف سے رمی کر دی تو جائز ہوگی۔ افضل یہ ہے کہ
لنگری معذوروں کے ہاتھوں میں رکھ دیئے
جائیں اور انکے دوست احباب رمی کر دیں۔ فتاری
حادی میں منتقی کے حوالے سے حضرت امام محمد کا رویت ہے کہ
جب مریض اس حال میں پہنچ جائے کہ نماز پڑھ کر اکرنا ہو پھر کسی
طرف کھینچ کر رمی کر دی تو اس پر کوئی ثناء (صلی اللہ علیہ وسلم) لازم ہوگی

پھر اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ شرح لباب کے حوالے سے فرماتے ہیں۔

ولعل وجهہ انہ اذا کان یصلی
قائمًا فله القدرۃ علی حضور
المرمی را کباً او محمولاً فلا
یحوز النیابۃ عنه ۱۲

شاید اسکی وجہ یہ ہے کہ جب وہ کھڑے ہو کر نماز
کر سکتا ہے تو اسکے لئے حجرات تک جملنے کی قوت بھی
ہوگی خواہ سوار ہو کر جائے یا کوئی سے اٹھا کر لیجائے تو
ایسی صورتیں اسکو اپنی طرف سے کسی کو ناسب بنانا درست ہوگا

صورت مسئلوں میں نیابت صحیحہ نہ تھی لہذا ناسب کا ان سب کی طرف سے جمار کرنا
لغو و فضول ہوا۔ دس اور گیارہ تاربخوں میں جو عورت و مرد بے عذر شرعی رمی نہیں کر سکے
وہ سب واجب کے تارک ہوئے اور ان سبوں پر ایک ایک دم واجب ہوا۔ اگر
بارہویں تاربخ کی رمی کے ساتھ ساتھ وہ سب دس گیارہ تاربخوں کی رمی کا اعادہ
کر لیتے تو ثواب کا مستحق ہوتے۔ مگر دم کا وجوب ان کے مرض سے نہیں اترتا اس دم
کی ادائیگی کے لئے کوئی وقت اور تاربخ مقرر نہیں ہے جب بھی دم دیا جائے گا ادا ہی
ہوگا قضا نہیں۔ البتہ دم کے لئے حدود حرم متعین ہے۔ دوسری جگہوں میں ہزاروں
دم دیئے جائیں ادا نہ ہوگا۔ درمختار کتاب الحج ص ۱۸۳ میں ہے۔

یتعین الحرام لامنی ۱۳ دم شکر اور دم جبر کیلئے حرم شریف کی

اس آیت کریمہ میں ہر مسلمان کے لئے اذن مام ہے کہ وہ اپنے گناہوں کی معافی کے لئے بارگاہِ رسول علیہ السلام میں حاضر ہو کر پر دائہ مغفرت و شفاعت حاصل کرے خواہ وہ آفاقی ہو یا حری۔

پھر حضور اکرم سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی مکی و آفاقی سب کے لئے عام ہے من حجّہ و لم یزرنی فقد جفانی کہ جس نے بھی حج کیا اور میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر جفا کیا..... اب اگر حج میں نہ کر رہے تو زیارت میں بھی نہ کر رہے۔ لہذا جب جب کوئی مسلمان حج کرے گا تب تب جفا سے بچنے کے لئے زیارت کرنی ہوگی۔ اسی لئے علامہ ناکہی مکی ص ۹۸۲ اپنی کتاب "حسن التوسل فی زیارة الرسل (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں فرماتے ہیں۔

ومنہ فیما یظهر الزیارة
للمستطیع کما حاج بناء
على مقتضى هذا الخبر ونحو
فیتاء کد على نحو المکی اکثر
من تأکد لا على غیره ۱۱

اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ صاحب استطاعت جب بھی حج کرے تو اس حدیث اور دیگر احادیث کی بنا پر دربارِ نبوی (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں ماضی سے غیر مکی لوگوں کی بہ نسبت مکی لوگوں کو اسکی زیادہ تاکید ہے کیونکہ وہ پڑوسی ہے،

واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبدالواجد قادری غفرلہ، مقیم بشیکہ، مکہ مکرمہ

۱۴ رذی الحجہ ۱۴۱۶ھ



کتاب الاضحیہ

قربانی کے جانوروں کی عمریں

۹۵۳ مسیلاً:۔ عبد الواحد، بزم رضا الکمار نیدرلینڈ
۱۳۲۲-۲۰۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عام مغربی مسلمان جو یورپ کے مختلف ملکوں میں مقیم ہیں بھیڑ اور دنبہ کی قربانیاں کرتے ہیں اور اکثر سوریانی مسلمان گائے اور بکرے کی قربانی دیتے ہیں۔ یہ ہم لوگ جانتے ہیں کہ قربانی کے لئے گائے، بیل، دو سال کے اور اونٹ پانچ سال عمر کے ہونے چاہئے، اور بھیڑ، بکرا بکری کم از کم ایک سال کے۔ یعنی اگر سال بھر ہونے میں دو ایک دن بھی کم ہے تو ان چھوٹے جانوروں کی قربانی نہیں ہوگی۔ لیکن ادھر دو چار سالوں سے یہ سننے میں آتا ہے کہ مغربی مسلمان چھ سات مہینوں کے بھیڑ، دنبہ اور بکرے کی بھی قربانی کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ کیا بھیڑ، بکری کے چھ مہینے کے بچے کی بھی قربانی ہو سکتی ہے؟ اور کیا یہ حدیث شریف سے ثابت ہے؟

۹۵۶ الجواب:۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

بیشک قربانی و حقیقہ کے لئے جانوروں کی جو عمریں آپ کو معلوم ہیں وہ شرعاً بالکل صحیح و درست ہیں اور یہ بھی صحیح ہے کہ بھیڑ، بکری، بکرا کی عمر اگر سال بھر ہوئے ہونے میں چند گھنٹوں کی بھی کم ہے تو اس کی قربانی درست نہیں۔ تنویر الابصار، منہج الفقہاء در مختار اور رد المحتار میں ہے: ھو ابن خمس من الابل، و حولین من البقر و الجاموس۔ و حول من الشاة ھذا بکرا ہوا بکری بھیڑ ہوا دنبہ حولان حول (مکمل ایک سال قمری) سے پہلے اس کی قربانی نہیں ہو سکتی

ہاں اگر زیادہ عمر ہو تو کوئی حرج نہیں بلکہ اچھا ہے۔ تنویر الابصار مع در المختار میں ہے
فلو ضحی لبسن اقل لا یجوز و یا کبر یجوز و هو افضل
حدیث پاک میں جَذَعُ الضَّانِ (دنبہ کا شیش ماہ بچہ) کی قربانی کی اجازت باہر
شرط مشروط ہے کہ وہ دیکھتے میں سال بھر کا معلوم ہو، یعنی اگر اسے سال بھر کے دنوں
میں ملا دیا جائے تو اس ریوڑ سے اس چھ مہینے کے بچہ کو نکالنا خاصا مشکل ہو، جیسا کہ
مسلم شریف، فتح الباری اور عینی وغیرہ میں حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
مرفوعاً روایت ہے۔

الضَّان، بھیڑ اور دنبہ دونوں کو کہا جاتا ہے جیسا کہ المنہج منشی ارب اور
صرح وغیرہ کتب لغت میں ہے اور جَذَعُ چوپایہ کے اس بچہ کو کہتے ہیں جس کی عمر
چھ ماہ سے دس ماہ تک اور ائمہ فقہاء کے نزدیک سال بھر یا اس سے زیادہ ہو۔ صرف
ہم اے امام اعظم علیہ الرحمہ والرضوان کے نزدیک جَذَعُ الضَّان سے مراد دنبہ
کا چھ ماہی بچہ ہے جو فریہ ہو۔ اور حدیث پاک میں جَذَعُ الضَّان کے قربانی کی
خصوصی اجازت ہے۔ فقہاء اسلام نے جَذَعُ الضَّان پر کافی بحث و تمحیص
اور اختلاف آرا کے باوجود یہ نتیجہ نکالا کہ جَذَعُ الضَّان سے مراد دنبہ کا نہایت فریہ
وہ چھ ماہی بچہ مراد ہے جو سال بھر کا معلوم ہوتا ہے اور چونکہ جَذَعُ الضَّان معترف
بالام عہدی کی طرف مضاف ہے لہذا اسے عام خانہ میں لاکر مضاف الی المعز (بکری)
نہیں کیا جاسکتا ہے علامہ شامی علیہ الرحمہ نے اپنے فتاویٰ میں فرمایا قید لائے
لا یجوز الجذع من المعز وغیرہ بلا خلاف کما فی المبسوط

بھیڑ اور بکری یا بھیڑ اور بکرا دور سے پہچانا جاتا ہے کہ دونوں کی ذمیت میں
واضح فرق ہے لیکن بھیڑ اور دنبہ کی تمیز ذرا مشکل ہوتی ہے ہاں قریب دیکھنے کے بعد
تمیز کرنا آسان ہوتا ہے ان دونوں میں خاص فرق یہ ہے کہ بھیڑ کی دم سیدھی اور قدرے
لمبی ہوتی ہے اور دنبہ کی دم پر گول ناچکتی ہوتی ہے جس کو عربی میں اَلِیَّة کہتے ہیں
جس کی تشبیہ اَلِیَّان اور جمع اَلِیَّات ہے۔ درختارہ میں ہے کہ ویصبح الجذع

ذو ستمۃ اشہد من الضان قال صاحب الطحاوی الضان مالہ
النبیۃ اہ جس الضان کے چھ ماہی بچہ کی قربانی جائز ہے اسکے بارے میں امام طحاوی
نے فرمایا کردہ وہ ہے جس کے چکنے ہوتے ہیں..... لیکن بھیڑیا بکرے کو چکنے نہیں ہوتی
تو اس کی قربانی بھی جائز و صحیح نہیں ہوگی۔

خلاصہ جواب یہ ہے کہ چھ سات مہینوں کے بچے خواہ بھیڑ بکری کے ہوں یا غیر فرہ و نہیہ
کے ہوں اس کی قربانی جائز و صحیح نہیں۔ اخوان المغاریہ کا چھ ماہہ بھیڑ بکری کے بچوں کی قربانی
کے لئے احادیث کریمہ سے جوازی سند لےنا صحیح نہیں مغالطہ یا جہالت ہے۔ واللہ تعالیٰ
اعلم و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری خادم الانشاء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۲۱-۵-۱۳۲۲ھ

قربانی کے مذکورہ جانور کے پیٹ سے اگر بچہ نکلے

مسئلہ ۹۵۲:۔ فیضان الرحمن سبمانی، کیرلا

۱۳۲۳-۵-۱۲
کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے
قربانی دی۔ اور گائے یا کس جانور کے پیٹ سے مرا ہوا بچہ برآمد ہوا تو اب زید کہتا ہے
کہ اس کو کھانا جائز ہے اور دلیل میں یہ حدیث پیش کرتا ہے۔ فی حدیث ابن سعید
الخدیری قال۔ قلنا یا رسول اللہ انا منحو الابل و نذبح البقر
والشاة فنجد فی بطنها الجنین۔ افتلقیہ ام ناکلہ؟ فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلوا ان شئتم فان ذکاتہ ذکاة
امہ (رواہ ابوداؤد) تو اس حدیث کا کیا جواب ہوگا اور اس مردہ بچہ کا حکم کیا ہوگا؟
اور اگر بچہ زندہ ہے تو حکم شرع کیا ہے؟ المستفتی:۔ فیضان الرحمن سبمانی

شریعت کالج مرکز الثقافتہ السنیہ، کیرلا

۶۸۶
۹۲ الجواب هو الہادی الی الصواب والیرجى المآب۔ زید کا دعویٰ کہ مذکور جانور

کے پیٹ سے جو براہو ایچ برآمد ہوا اس کو بغیر ذبح کے کھانا جائز ہے اور دلیل میں اس حدیث پاک کو پیش کر رہا ہے جس میں مردہ کا ذکر نہیں بلکہ مطلقاً "الجنین" کا لفظ ہے جس کا معنی پوشیدہ، روپوش، مدفون، رحم مادر میں پرورش پانے والا جو پایہ کچھ وغیرہ ہے۔ یعنی یہ لفظ مردہ بچہ کے معنی میں منحصر نہیں تو زید کی دلیل خلاف دعویٰ ہوئی۔

چونکہ شریعت مطہرہ نے حاملہ جانوروں کی قربانی بھی جائز رکھی ہے اس لئے بہت ممکن ہے کہ ذبیحہ کے بعد مذکورہ مادہ جانور کے بطن سے بچہ برآمد ہو اور وہ بچہ زندہ یا مردہ دونوں ہو سکتا ہے۔ اسی لئے "الجنین" کا لفظ استعمال ہوا یعنی ایسا بچہ جو ابھی رحم مادر میں مدفون ہے اور ناظرین کی نظروں سے پوشیدہ ہے۔ اگر وہ ذبح کے بعد برآمد ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ عیدم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا جواب ارشاد فرمایا کَلَوْ اَنْ شِئْتُمْ فَاَنْ ذَكَاتِهِ ذَكَاةٌ اَمَلِهْ یعنی اس کے کھانے کو فرض و واجب، سنت و مستحب قرار نہ دیکر طبیعت کے رجحان پر منحصر فرمادیا کہ دل چاہے تو کھاؤ نہ چاہو تو نہ کھاؤ۔ اور آگے کا جملہ بتا رہا ہے کہ "الجنین" زندہ ہے لہذا فرمایا "فَنْ ذَكَاتِهِ ذَكَاةٌ اَمَلِهْ" اگرچہ اس کا مفہوم حقیقت پر بھی محمول ہو سکتا ہے مگر وہ حکم الہی عزوجل کے خلاف ہوگا لہذا شارحین حدیث اور محققین حضرات نے اس کی تقریر یوں بیان کی "کَمَا اَنْ اَمَلِهْ تَحْتَاجُ اِلَى ذَبْحٍ يَحْتَاجُ الْجَنِينَ اَلِيَهْ" یا "كَانَ التَّقْدِيرُ ذَكَاةُ الْجَنِينِ كَذَكَاةِ اَمَلِهْ" یعنی جیسے اس کی ماں لائق اکل ہونے کیلئے ذبیحہ کا محتاج تھی ویسے ہی الجنین بھی لائق اکل ہونے کے لئے ذبیحہ کا محتاج ہے۔ یہ معنی اگرچہ جملہ مبارکہ کا تقدیر ہی معنی ہے پھر بھی تقدیم و اولیت اسی معنی کو ہونا چاہئے کیونکہ اس معنی میں حکم قرآنی اور اصول مذہب دونوں کی موافقت ہے۔ ارشادِ ربانی ہے اِمَّا حَرَّمْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ۔ اگر جملہ مذکورہ فی الحدیث کو حقیقی معنی پر محمول کیا جائے تو اس حکم ربانی کی مخالفت لازم آتی ہے کہ قرآن پاک نے تو مردار کو حرام کیا مگر حدیث پاک نے حلال کیا۔ پھر اصول مذہب مہذب "لَا يَكُونُ ذَكَاةٌ نَفْسٍ ذَكَاةٌ نَفْسِينَ" کہ ایک جانور کا ذبیحہ دو

یا کئی جانوروں کے لئے کافی نہیں ہے۔" کی بھی مخالفت لازم آئے گی۔ اس لئے شریعت
حدیث اور فقہائے کرام نے جس طرح حدیثوں کو سمجھا اسی طرح سمجھنے میں سلامتی ہے ورنہ بقول
حضرت امام سیاق ثوری رحمۃ اللہ علیہ "الحديث مصلحة الآلفقہاء" جو بہت
کاسر چشمہ ہے وہی گمراہی کا ذریعہ ہو جائے گا۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ وایاکم من
تفسیر بالترائے ومعرفة الاحادیث بالترائے۔

ربی یہ بات کہ اگر الجنین مردہ ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ شرح حدیث اور
کتب فقہیہ میں اس کا جواب امام دیش کریمہ ہی کی روشنی میں موجود ہے..... جن فقہاء
اور ائمہ کرام رضی اللہ عنہم نے حدیث مذکور کے جملہ مذکورہ کو حقیقت پر محمول کیا ہے ان
کے نزدیک اگر مومن کی نفیس طبیعت اس کے کھانے پر مائل ہو سکے تو اسے کھائے
اور طبیعت نہ چاہے تو نہ کھائے۔ اور جن فقہاء و ائمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس جملہ مبارکہ
کو تشبیہ پر محمول فرمایا وہ قرآنی موافقت کو سامنے رکھتے ہوئے بغیر ذبیحہ کے اسے کھانا حرام
فرماتے ہیں اور ذبیحہ کے بعد طبیعت کے میلان پر منحصر کرتے ہیں دل چاہے تو کھائے دل
چاہے تو صدقہ کرے اور کوئی کھانے کو تیار نہ ہو تو دفن کر دے اور اگر چاہیں تو بغیر ذبیحہ
کے بھی زندہ مدفن کر سکتے ہیں۔ وان خرج حیاً فذبح یوکل والیہ
ذہب امام الائمہ ابوحنیفۃ النعمان رضی اللہ عنہ واذا
خرج میتاً لا یوکل بل هو حرام کما فی شرح البوداؤد وفی
رد المحتار ودر المختار واللبهار وغیرہا من کتب الاسفار
والعلم عند اللہ العفار وصلى الله تبارک وتعالى على النبي المختار
وعلى آله واصحابه الاحيار

کتبہ عبد الواحد قادری، خادم الافاضا، اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ ۲، جمادی الثانی ۱۴۳۲ھ

حرم قربانی کسی انجن کو دینا

۹۵۵ھ - منال رضاشادری درہنگ
۲۳-۵-۱۴۱۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ قربانی کی کھالیں کسی ایسی انجمن میں
دے دینی جائز ہے یا نہیں جس انجمن کی طرف سے لاوارث اور مسافر مردوں کی تجہیز و
تدفین میں ان کھالوں کی قیمت لگائی جاتی ہو۔ یا پھر ان پیسوں سے مسجدوں میں
جائے غازیں، بدھٹے اور بھارت وغیرہ کا انتظام کیا جانا ہو یا پھر انہی پیسوں سے بارہویں
گیارہویں شریف کے جلسوں کا اہتمام و انتظام کیا جانا ہو۔ امید کہ مدلل شرعی جواب سے
وازر عند اللہ ماجور ہوں گے۔ فقط سائل۔ خالد رضا قادری۔ انجمن خدام بنت درگنگہ

۹۱۶ الجواب هو الموفق الى الصواب

قربانی کی کھالوں کا شرعی حکم وہی ہے جو اس کے گوشت کا ہے۔ جیسے اس کا
گوشت خود استعمال کر سکتے ہیں، عزیز و اقربا کو دے سکتے ہیں، دوست و محبوب کو
دے سکتے ہیں۔ مدرسہ انجمن اور مسجد کے امام و مؤذن کو دے سکتے ہیں اسی طرح اس
کی کھال بغیر بدلے اور بیچے ہوئے اپنے مصرف میں لاسکتے ہیں، عزیز و اقربا کو دے
سکتے ہیں، مدرسہ مسجد اور انجمن کے منتظمین کو دے سکتے ہیں اب وہ لوگ اگر چاہیں تو
بعینہ اس کھال کو اپنے مصرف میں لاسکتے ہیں یا اسے بیچ کر جس نیک کام میں چاہیں
لگا سکتے ہیں۔ ہاں صاحب قربانی نے اگر گوشت یا کھال کو پیسے کے عوض بیچ دیا تو
اس کی قیمت اپنے مصرف میں نہیں لاسکتا ہے بلکہ اس قیمت کو فقراء و مساکین پر صدقہ
کرنا پڑے گا قربانی کی کھالوں سے متعلق یہی شرعی اصول و ضابطہ ہے۔

كما في الهداية واللحم بمنزلة الجلد في الصحيح
وفي الدر المختار فان بيع اللحم او الجلد بدراهم
تصدق بثلثه - اور صدقہ کا مصرف قرآن پاک میں واضح ہے انما
الصدقات للفقراء والمساكين (الآیۃ)

انجمن مذکور فی السؤال کو قربانی کی کھالیں دین جائز و درست اور ثواب ہے
واللہ تعالیٰ اعلم در رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کہتے ہیں عبد الواجد قادری غفرلہ
خادم الازنایا معہ مدتیۃ الاسلام دی گیٹ۔ ۲۳ جنوری ۱۴۲۸ھ

جرم قربانی مسجد میں دینا

مسئلہ ۹۵۶: (مولانا) محمد مطیع الرحمن گواپوری

۱۳۲۲ھ - ۳۱ - ۳۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمسایہ یہاں قربانی کے چمڑے کسی مدرسہ میں دے دیئے جاتے ہیں اور مدرسہ والے اسے بیچ کر مدرسین کی تنخواہیں دیتے ہیں، مدرسہ کی عمارت کی مرمت کراتے ہیں یا جو غریب و امیر طلبہ مدرسہ کے دارالاقامہ میں رہتے ہیں ان کے کھانے پینے کا انتظام کرتے ہیں۔ کیا جرم قربانی کی رقم سے یہ سب کام کر سکتے ہیں؟

دوسرا ضروری سوال یہ ہے کہ یہاں کی مسجد محدث ہو چکی ہے۔ اتنا پیسہ چندہ سے اکٹھا نہیں ہوتا ہے کہ اس کی مرمت کرائی جائے لہذا یہاں کے باشندوں کا خیال ہے کہ اس سال بھی لوگ اپنی اپنی قربانی کی کھال مسجد کے سکریٹری یا امام کو دیدیں اور سکریٹری صاحب اسی جرم کو بیچ کر مسجد کی مرمت کرا دیں۔ کیا از روئے شرع ایسا کرنا جائز ہے؟۔ جواب کا منتظر:۔ بندہ مطیع الرحمن اشرفی

۹۵۶ الجواب

جرم قربانی کا حکم زکوٰۃ و صدقات واجبہ جیسا نہیں بلکہ قربانی دینے والے کو اختیار ہے خواہ بعینہ اسے باقی رکھتے ہوئے اپنے کام میں لائے مثلاً جائے مازیا بچھونا وغیرہ بنائے یا کسی نیک کام کے لئے دیدے یا اپنے کسی دوست احباب کو ہدیہ کر دے۔ اگر صاحب قربانی نے اپنی قربانی کے جانور کی کھال مدرسہ کو دیدی تو منتظمین مدرسہ اسے فروخت کرنے کے بعد جس نیک کام میں چاہیں اس کی قیمت لگا سکتے ہیں۔ اسی طرح اگر قربانی کرنے والوں نے قربانی کی کھال مسجد کے سکریٹری یا امام کو دے دیا تو امام و سکریٹری اسے فروخت کر کے اس کی آمدنی سے مسجد کی مرمت کرا سکتے ہیں کیونکہ وہ صدقہ واجبہ نہیں ہے۔ ہاں اگر کسی صاحب قربانی نے قربانی کے جانور کی کھال اپنی منفعت کے لئے بیچا تو اس کے لئے جائز نہ ہوا اور اس جرم میں اسے بدلہ دیں

ملی ہوئی رقم کا صدقہ کر دینا ضروری ہوا۔ اور اگر کسی نیک کام میں لگانے کے لئے خود بیچا ہے تو گنہگار نہ ہوا البتہ اس رقم کو کسی بھی نیک کام میں لگا دے۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ مجلس علمائے نیدرلینڈ

۲۱ ربیع الآخر ۱۴۲۲ھ

خصی شدہ بکروں کی قربانی

۹۵۷ھ :- محمد مجیب۔ پچیس ویہار دہلی۔ انڈیا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جانوروں کے جسم میں فوطہ ایک مستقل عضو ہے لیکن بعض بکروں یا بچھڑوں کے جسم سے وہ نکال دیا جاتا ہے۔ کیا ایسے بکروں یا بچھڑوں کی قربانی عند الشریع جائز ہے؟ اور کیا اس کے فوطوں کو نکال دینا اس کے لئے عیب نہیں ہے؟ اگر عیب نہیں ہے تو کیوں۔

مطالب دعاء :- محمد مجیب۔ دہلی۔

۹۶۱ھ الجواب اللہ اعلم ہدایۃ الحق والصواب

اگر مذکورہ بکرے اور بچھڑے مکمل سال یا دو سال کے میں اور کوئی عیب ان میں ایسا نہیں ہے جو مانع قربانی ہو تو ان بکرے اور بچھڑے کی قربانی نہ صرف جائز ہے بلکہ عند الشریع افضل ہے۔ کما فی الہندابۃ عن الخلاصۃ۔
والذکر منها افضل اذا کان خسیاً۔ بکر کی قربانی افضل ہے جبکہ وہ خصی شدہ ہو۔ وہ کذا فی الدر المختار والہدایۃ و فی شرح الوقایۃ وغیرہا۔

فوطہ چونکہ کھایا بھی نہیں جاتا ہے کہ اس کا نکال دینا تفتیح ال قرار پائے، بلکہ نکال دینا نفع بخش ہے کہ اس کی قیمت بڑھ جاتی ہے اور اس کا گوشت نسبتاً لذیذ ہوتا ہے اور تجربہ کی بنیاد پر اکثر خصی شدہ بکروں کا گوشت بھی بڑھ جاتا ہے جو سکیں گے کے لئے زیادہ نفع بخش ہے۔ علامہ سرخسی مبسوط میں فرماتے ہیں۔

وكان ابراهيم يقول يزداد في لحمه يا بخصاء النفع
للمساكين مما يفوت بالانشيين اذ لا منفعة لفقراء في
ذلك ۛ اور جب قوطوں کا نکال دینا غمنا نقصان دہ نہیں بلکہ فائدہ مند ہے تو
اس کا شمار عیب میں نہیں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
سمی عبد الواحد قادری غفرلہ ۲ جمادی الثانیہ ۱۴۲۲ھ
خادم الافاضل مجلس علماء شیدر لینڈ

قربانی سے پہلے یا بعد میں حجامت بنوا سکتے ہیں

۹۵۸ ۱۳۵۱-۱۳۵۲ھ اسلام علادین، اسٹروٹم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اپنے نام کی قربانی سورینام
میں کرنا چاہتا ہوں لیکن میں بقرعید میں ہالینڈ کے اندر رہوں گا۔ اب یہ مجھے معلوم نہیں
ہے کہ قربانی دس ذوالحجہ کو ہوگی یا گیارہ بارہ تاہیجہ کو۔ سوال یہ ہے کہ مجھے حجامت کب
بنوان چاہئے؟ آیا بارہ تاہیجہ کے بعد یا اس سے پہلے ہی؟ جواب دیکھ میرے ذہنی
خلبان کو دور کریں، والسلام۔ حاجی علادین

۹۸۶ اجواد

قربانی دینے والوں کے لئے مستحب ہے کہ ماہ ذی الحجہ شروع ہو جانے کے بعد سے
نماز عید الاضحیٰ تک اپنا ناخن نہ ترشوائے حجامت نہ بنوائے۔ یہ ضروری نہیں کہ وہ اپنی
قربانی کے ذبیحہ کا انتظار کرے ہاں اگر نماز الاضحیٰ کے بعد خود قربانی کرے تو اس دن پہلی چیز
جو کھائے وہ اس کی قربانی کا گوشت ہو۔ لیکن جب آپ کی طرف سے ہالینڈ میں نہیں
بلکہ سورینام میں قربانی ہو رہی ہے تو اسی دن اس وقت اس کا گوشت کھانا ممکن نہیں
بہر حال آپ کی قربانی چاہے کہیں بھی ہو جائز و درست ہے۔ آپ کو چاہئے کہ
بقرعید کی نماز کے بعد اپنی حجامت بنوالیں چاہے قربانی، قربانی کی تیئوں تاہیجوں میں
سے جس تاہیجہ میں ہو اس سے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

البتہ حج کرنے والوں کے لئے منیٰ کی قربانی میں ترتیب واجب ہے کہ پہلے رمی ہو پھر قربانی پھر طلق یا قصر (ہاں منڈانا یا کتر وانا) اگر حاجی خلافت ترتیب عمل کرے گا تو دم واجب ہوگا۔ شاید اسی مسئلہ کی وجہ سے آپ کو ذیبتی خلیان ہے لیکن غیر حاجیوں کی غیر منیٰ میں یہ پابندی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری مجدد قری آمشرڈم ہالینڈ

۱۳ نومبر ۱۹۸۵ء

قربانی کی کھال معلم کو عوض میں دینا جائز نہیں

۹۵۹ مسئلہ: شکور بیچن، ہارلم

۱۹۸۸-۵-۲۰

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک گاؤں میں بچوں کو پڑھانے لکھانے کے لئے ایک میاں جی کو رکھا گیا ہے اس شرط پر کہ گاؤں میں جتنی قربانی ہوگی ان تمام قربانی کی کھالیں آپ کو دیدی جائیگی اسکے علاوہ بچوں کے سر پرستوں سے ہر ایک بچہ کے لئے پانچ روپیہ ماہوار آپ کو ملے گا۔ اس سوال کا جواب معلوم کرنا ہے کہ قربانی کی کھالیں میاں جی مذکور کو دینا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ شکور بیچن، ہارلم ہالینڈ

۹۶۶ الجواب

قربان کی کھالوں کا وہی حکم ہے جو اس کے گوشت کا ہے کما فی الہدایۃ واللحم بمنزلۃ الجلد صحیح قول پر قربان کے گوشت کا وہی حکم ہے جو فی الصحیح اس کی کھال کا۔

اور قربانی کا گوشت کسی کام کے عوض میں دینا جائز نہیں۔ گاؤں کے لوگوں نے میاں جی کو قربانی کی کھال دینے کی شرط پر رکھا ہے یہ شرط باطل ہے۔ اگر یہ شرط نہ رکھی جاتی اور یونہی استحقاق گاؤں والے اپنی قربانیوں کی کھالیں انہیں دیدیتے تو اس میں کوئی حرج نہیں تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبدالواحد قادری مجدد قری آمشرڈم ہالینڈ

حرم قربانی کی رقم کا صدقہ کرنا واجب ہے

مسئلہ ۹۶۰۔ نور الدین بھوانی آمرسفورٹ بالینڈر

۱۹۹۹-۲۰۰۰

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی قربانی کی کھاؤں کو بیچ ڈالا ہے اب اس رقم کو کیا کرے آیا اپنے مصرف میں لے آئے یا صدقہ خیرات کر دے

نور الدین بھوانی۔ آمرسفورٹ

الجواب ۹۶۱

حرم قربانی بیچ کر اس کی رقم کو اپنے مصرف میں نہیں لاسکتا وہ صدقہ کی جائیگی اور اس کے مصرف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں۔ کما فی الذیل المختار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ (آیت)
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا عِبْدُ الرَّحْمَنِ يَفْعَلُونَ

دی بیگ ستمبر ۱۹۹۹ء

حاملہ گائے کی قربانی

مسئلہ ۹۶۱۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گائے (حاملہ) گائے کی قربانی جائز ہے یا نہیں؟

محمد علی گمان حسنو، پاراماری یو سورینام۔ جنوبی امریکہ

۹۶۲

الجواب۔ ہوا لہادی الی الصواب

اس حاملہ گائے کی قربانی جس کے بچہ میں ابھی تک جان نہیں پڑی ہے بلا شقاق جائز و درست ہے۔ مگر جان پڑ جانے کے بعد اس کی قربانی امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔

ہو۔ حضرت علامہ شامی علیہ الرحمہ نے اپنے فتاویٰ ص ۲۸۲ میں فرمایا " ذکر فی الاصل عن ابی حنیفہ ائمہ یجوز " اصل میں حضرت ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ وہ جانتے ہیں اور علامہ قاضی خاں فرماتے ہیں۔

والشاة اذ الحریکین لها اذنٌ بحری جس کو پیدائشی طور پر کان اور دم نہ ہو تو ولادت تک خلقۃ یجوز قال محمد اس کی قربانی امام اعظم کے نزدیک جائز ہے۔ امام محمد نے لایکون هذا ولو کان لا یجوز فیما کہ ایسا ہوتا نہیں اور اگر ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں حضرت قاضی خاں کا لا یجوز پر یجوز کو مقدم کرنا ترجیح و اختیار کی دلیل ہے جیسا کہ قاضی خاں کے خطبہ میں تصریح فرما چکے ہیں جس جانور کا عقیقہ ہو سکتا ہے اس کی قربانی بھی ہو سکتی ہے۔ عقیقہ و قربانی کے جانور میں کوئی فرق نہیں ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری عفا عنہ خادم لافناء "القرآن" ۴
اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ۔ ۳۲ سوال المکرم مسئلہ ۱۴

قربانی کے جانور کو خرید کر بیچ ڈالنا

۹۶۳ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک گائے خریدی۔ گائے قرب اور خوبصورت تھی قربانی کرنے والوں نے زید سے کہا کہ اس گائے کو ایک سو پچاس روپیہ منافع لیکر میرے ہاتھ بیچ ڈالو۔ اور اگر چاہو تو ایک یا دو حصہ اس میں تم بھی رہو۔ چنانچہ زید اس کے لئے راضی ہو گیا۔ منافع لیکر گائے کو بیچ ڈالا، اور اس گائے میں خود بھی دو حصہ رہ گیا۔ کیا اس صورت میں اس کی قربانی صحیح ہوگی؟ اور منافع لیکر اس کو فروخت کر دینا جائز ہوا؟ مبینا و توجروا

نصرت حسین علی رضا بستوی، مقیم شام، ناصر دہلوی، U.S

۹۶۴ تراویح الجواد۔ ہوالہادی الی الصواب۔

گائے میں سات حصوں تک کی قربانی درست ہے۔ زید نے اس میں دو حصہ لیا اور بقیہ لوگوں نے پانچ حصے لئے تو سب کی طرف قربانی درست ہو جائے گی۔

خریدی ہوئی گائے کو نفع لیکر بیچنا بالکل جائز و درست ہے۔ بقولہ تعالیٰ
 أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ۔ اللہ تعالیٰ نے خرید و فروخت کو حلال کر دیا ہے۔ بلکہ اگر خریدنے اس گائے
 کو قربانی کرنے کیلئے بھی خریدا ہوتا جب بھی اس کو مٹانے کے ساتھ بیچ ڈالنا اسکے لئے جائز ہوتا۔

کما فی المبسوط ص ۳۳۰ واذا اشتري اگر کسی شخص نے قربانی کا جانور خریدا پھر سے بیچ ڈالا
 اضعیۃ ثم باعها فاشتري مثلاً اس کے بعد پھر اسی کی طرح دوسرا جانور خرید لیا
 فلا بأس بذلك۔ تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری عفرہ خادم الانشاء، القرآن، اسلامک فونڈیشن
 نیدرلینڈ۔ ۹۔ ذی قعدۃ الحرام ۱۴۲۳ھ

جس بکری کا دودھ سوکھ گیا، اس کی قربانی

مسئلہ ۹۶۳: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک بکری کو بچہ ہوئے
 صرف چار مہینہ گزرے مگر اس کا دودھ سوکھ گیا ہے۔ بکری کے مالک کا ارادہ ہے کہ اس
 کی قربانی کر دی جائے، کیا از روئے شرع اس کی قربانی جائز و درست ہے؟
 سائل: رشید احمد قوری، برمنگھم دارالعمال آسٹریٹرم

ترجمہ الجواب: ہوالہادی الی الصواب۔
 جی ہاں اس بکری کی قربانی جائز و درست ہے۔ خلاصۃ الفتاویٰ ص ۳۲۱ میں ہے

واللہ لا ینزل لہا لبن من غیر علة۔ اس (گائے) کی قربانی درست ہے جس کا دودھ بغیر کسی
 بیماری کے اترنا بند ہو گیا ہو۔ اور شامی ص ۲۸۲ میں ہے

و ذکر فیہا جواز اللہ لا ینزل لہا لبن من غیر علة۔ اور ایسے جانور کی قربانی کے جواز کا ذکر ہے جس کا
 دودھ بغیر کسی بیماری کے اترنا بند ہو گیا ہو۔

قربانی کا جانور جس قدر قریب اور بے عیب ہے اسی قدر وہ بہتر اور مستحب ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری عفرہ خادم، القرآن، اسلامک فونڈیشن
 نیدرلینڈ۔ ۹۔ ذی الحجہ ۱۴۲۳ھ

کتاب النکاح

شکاح و طلاق کا بیان

کیا نکاح کی صحت کے لئے کفائۃ ضروری ہے؟

۹۶۵۔ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ نکاح کے لئے کفأت (برابری) ضروری ہے یا نہیں؟ یہ برابری لڑکی کے لئے چاہئے یا لڑکا کے لئے؟ بالغہ کے لئے یا نابالغہ کے لئے؟ کن کن باتوں میں برابری ضروری ہے؟ تفصیل سے جواب دینے کی زحمت قبول فرمائیں۔ المستفیٰ شجاع محمد الیاس حضرت مولانا سرگودھا ہیم پورخ ہرمن

۹۶۶۔ الجواب اشھم ہدایۃ الحق والصواب،

جی ہاں نکاح کی صحت و حوالہ کے لئے کلمات (میاں بیوی میں برابری) ضروری ہے کہ فقہاء کرام نے غیر کفو سے نکاح کو ناجائز و باطل قرار دیا ہے۔ کہ فی الدر المختار
یفتی فی غیر الکفو بعد مہجوزہ غیر کفو میں نکاح کے ناجائز ہونے کا فتویٰ
اصلاً وہو المختار للفتویٰ دیا جائے گا سادہ زبان کی وجہ سے اور فتویٰ
لفساد الزمان الخ کے لئے یہی قول مختار ہے۔

کفو اسے مراد یہ ہے کہ مرد عورت سے نسب، اسلام، پیشہ، حریت، دیانت اور مال وغیرہ میں اتنا کم نہ ہو کہ اس سے نکاح کرنا عورت کے خاندان والوں کیلئے ننگ و ملار اور بے عزت کا سبب بن جائے۔ مذکورہ چھ باتوں میں سے اگر ایک بات کے اندر بھی مرد میں کمی فاحش ہے تو وہ اس عورت کا کفو نہیں ہوگا جو اس ایک بات میں مرد سے بہت زیادہ ہے مثلاً باعتبار نسب عورت عربی النسل ہے، مرد عجمی النسل ہے (غیر متدین عالم)

- ۱۔ باعتبار نسب عورت قریشی بائیں ہے مرد غیر قریشی ہے
- ۲۔ باعتبار اسلام عورت باپ دادا سے مسلمان ہے مرد خود مسلمان ہو ہے
- ۳۔ باعتبار پیشہ عورت کا باپ یا چچا فیکری والا ہے مرد یا مرد کا باپ چچا پکانے والا یا جوتا سینے والا ہے۔
- ۴۔ باعتبار حریت عورت کے یہاں عطف و قریش کا کار بار ہے مرد کے یہاں متروکوں کی صفائی کا
- ۵۔ باعتبار دیانت عورت کا خاندان اسلام کا پابند متقی و پرہیزگار ہے مرد میں یا مرد کے خاندان میں فسق و فجور عام ہے
- ۶۔ باعتبار مال عورت کے مال باپ مالدار ہیں مرد فقیر اور متبرجیل اپنے پرہیزگار نہیں
- ۷۔ اعتبار نکاح عورت کے نکاح کا سوال ہی نہیں کھنڈ تو بڑی بات ہے (اور اگر مرد بد مذہب ہے تب تو نکاح کا سوال ہی نہیں کھنڈ تو بڑی بات ہے)
- ۸۔ اعتبار بائرنہیں ہوگا۔ جیسا کہ در مختار باب الولی کی عبارت سے مفہوم ہوا۔
- ۹۔ کفالت صرف مرد کی طرف سے لی جاتی ہے عورت چاہے کم درجہ کی ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں اس کا نکاح جائز و صحیح ہوگا۔ اوپر کی مثالوں میں اگر عورت کی جگہ مرد اور مرد کی جگہ عورت فرض کیا جائے تو نکاح جائز و نافذ ہے۔
- ۱۰۔ کفالت بالغہ اور نابالغہ دونوں کے لئے چاہئے اگر کسی بالغہ عورت کی اجازت سے اس کے کسی قریبی رشتہ دار یہاں تک کہ اس کے بھائی نے غیر کفو نکاح کر دیا تو فقہاء اسلام کا محتاط و مختار فتویٰ یہی ہے کہ نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ چنانچہ فتاویٰ خیرہ میں ہے

سُئِلَ فِي بَيْعِهَا بِأَلْفَةٍ زَوْجَهَا
 اخوها من غير كفور يا ذنبا
 اجاب تزويجه لها باذنها
 كتزويجها بنفسها وهي مسئلة
 من نكحت غير كفور بلا رضا
 اوليها افتى كثير بعدم انعقاد
 اصلا وهي رواية الحسن عن
 ابي حنيفة ففي المعراج معزيا
 الى قاضي خاں وغيره والمختار
 للفتوى في زوايا رواية الحسن
 عن ابي امام حسن ان في رواية مختار ہے۔

ہماری اس دور انحطاط میں بھی مائتہ السالین نے اس دین شرعی مسئلہ سے چشم پوشی کی ہے جس کا نتیجہ ظاہر و باہر ہے کہ نکاح کے چند دلوں کے بعد ہی زوجین میں ناچاقی و لشکر بخی شروع ہو جاتی ہے اور معاملہ تصنیع نکاح تفریق زوجین اور طلاق و علیحدگی ہمک پہنچ کر غیر مسلم کورٹ تک پہنچ جاتا ہے۔ خاص کر یہ دبا یورپ امریکہ میں عام ہے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس وبا امہلک اور بلا اسکوم سے بچائے آمین۔ وصلی اللہ تبارک تعالیٰ علی السالین وعلیٰ آلہم وحبیبہم۔

سکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۱۷ رجب الاول ۱۳۶۲ھ

قدی دارالافتاء آسٹریٹوم بالینڈ

بھائی کے ہوتے ہوئے چچا ولی نہیں ہو سکتا!

۴۶۶ مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ بالغہ ہے مگر اس کے چچا نے اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح ایسی قبیلہ میں کر دیا جس

کی بد عملی، شراب نوشی، جوا بازی وغیرہ لوگوں میں مشہور ہے۔ جبکہ ہندہ ایک سنی
نمازی گھرانے کی لڑکی ہے۔ ہندہ کا بھائی خالد بھی اس نکاح سے راضی نہیں ہے
وہ چاہتا ہے کہ اس نکاح کو فسخ کرانے اور کسی اچھی فیملی میں اس کا دوسرا نکاح
کرتے۔ کیا اسلامی شریعت کی رو سے اس کا نکاح ختم کیا جاسکتا ہے جبکہ اس کا
شوہر طلاق دینے کے لئے کسی طرح راضی نہیں ہو رہا ہے۔

المستفتی: محمد قلیل داؤد، الجمیعة الاسلامیہ بارسونا اسپین

۸۶۲ الجواب هو الهادی الی الصواب

بالغہ عورت پر چچا تو چچا بھائی کو بھی جبری ولایت ماحصل نہیں۔ پھر بھائی کے
ہوتے ہوئے چچا ولی نہیں ہو سکتا۔ پھر جس لڑکے سے نام نہاد نکاح ہوا وہ ہندہ
کا کفو نہیں ہے۔ لہذا بر تقدیر صحت سوال نکاح مذکور منعقد نہیں ہوا۔
کنز الدقائق میں ہے۔

لا تجبر بکربا بالغہ علی النکاح۔ بالغہ بکرہ لڑکی پر کسی کو نکاح کے معاملہ میں
ولایت اجبار حاصل نہیں۔

اور قاضی خاں ص ۱۵۵ فتح القدیر ص ۱۸۴ اور رد المحتار ص ۳۸ کے علاوہ تنویر الابصار ص ۳۸
والنظر من التنویر (ویفتی) فی عبارت تنویر الابصار کہ ہے کہ غیر کفو میں اصل
غیر الکفو، بعد م جوازاً اصلاً نکاح کے عدم جواز ہی کا فتویٰ دیا جائے گا اور
وہو المختار للفتویٰ (لنصاد الزمان) فتویٰ کیلئے یہی مختار ہے فساد زین کی وجہ سے۔

لہذا صورت مسئلہ میں فسخ نکاح کی ضرورت نہیں نہ اس کے لئے قضاء قاضی کی
ضرورت ہے۔ منظور ہندہ مذکورہ کو اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنی مرضی سے اپنے کفو میں
نکاح کرے اور یہ نکاح اس کا دوسرا نہیں بلکہ پہلا نکاح ہوگا کیونکہ نام نہاد نکاح
مذکور نکاح ہی نہیں ہوا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔

اجمعوا علی انه لا يجوز ذلك فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ باپ دادا کے علاوہ
من غیر الاب والجد ولا من غیر کفو میں کیا ہوا نکاح (خوہر بحکم قاضی نکاح

القاضی، کذا فی فتاویٰ (ہوا ہو) جائز نہیں ہے۔ ایسا ہی فتاویٰ

قاضی خاں ۱۰ قاضی خاں میں ہے۔ واللہ اعلم

کتب عبد الواحد قادری، غفرلہ جہود مدینۃ الاسلام، دی ہیک

۴ روڈی قصہ ۱۳۱۱ھ

کفو میں برادری کا اعتبار ہے یا نہیں؟ انصاری اور شیخ آپس میں کفو ہیں یا نہیں

مسئلہ ۹۶۷: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ساجدہ انصاریہ بانو نے اپنی مرضی سے اپنا نکاح بغیر اپنے ولی سے پوچھے ہوئے بطریق شرع محمدی ایسے لڑکے کے ساتھ کر لیا جو اسلام، دیانت، چال چلن اور پیشہ کے اعتبار سے اس کا کفو ہے مگر برادری کی حیثیت سے دونوں دوہین مثلاً ایک انصاری ہے دوسرا شیخ صدیقی ہے اور اس انصاری و صدیقی ہونے کا ثبوت بھی کسی کے پاس نہیں ہے صرف علاقائی رواج اور نام نہاد نام ہے اور ساجدہ مذکورہ نے یہ قدم اس لئے اٹھایا کہ اس کے سرپرست حضرات اس کا نکاح انصاری فیملی کے ایک ایسے گھرانے میں کرنا چاہتے تھے جس کا پیشہ گدگری ہے۔ سوال یہ ہے کہ برادر یوں کے جو نام سماج یا کسی گورنمنٹ نے رکھا ہے وہ نکاح میں معتبر ہے یا کفو میں نسبت مراد کچھ اور ہے؟

انصاری اور شیخ آپس میں کفو ہیں یا نہیں؟ ساجدہ مذکورہ کا نکاح صحیح و لازم ہوا یا نہیں؟ المستفتی: بحسب الحسب شیخ، فرینک فورٹ سینٹرل (جرمنی)

۹۶۷ الجواد

شرع پاک، رسم و رواج، آئین و قانون، حکومت و سلطنت پر راجح و غالب ہے۔ شرع پاک کا حکم ہی تاقیامت جاری و ساری ہے گا اسکے علاوہ سائے قانون اور رسم و رواج تتر بتر ہو جائیں گے۔ لقولہ عز وجل إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ

(حکم صرف اللہ ہی کا ہے) شریعتِ مطہرہ نے نسب میں قریش کے تمام خاندانوں کو ایک دوسرے کا کھنڈا بنا ہے۔ قریش کے علاوہ عرب کی تمام برادریاں اور فیلیاں خواہ وہ انصار ہوں یا مہاجر ایک دوسرے کے کھنڈا ہیں عجمی کا، اور عربی عربی کا کھنڈا ہے بلکہ عجمی النسل عالم عربی النسل کا کھنڈا ہے کیونکہ شرافتِ علمی شرافتِ نسبی پر فوقیت رکھتی ہے جن کے قریش نسب ہونے کا کوئی ثبوت شرع نہیں بزرگم خود وہ فداں فلاں شرافتِ نسبی کے حامل ہیں وہ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْكِتَابَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُخَوِّفُونَ نَفْسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا فَالْحَسْبُ لِلْكَافِرِينَ ان کی شرافت کا اندازہ انکی دیانت، پیشہ اور چال چلن سے لگایا جاسکتا ہے۔

شرع میں کھنڈا کا معنی مذہب مہذب کی پابندی، نسب کی شرافت، پیشہ کی عظمت، چال چلن میں نیک نامی کے اندر برابری ہے۔ برادریوں کے نام پر سماج و سوسائٹی یا کسی گورنمنٹ نے قوموں کو تتر بتر کر دیا ہے اسلئے ان کی اپنی مصالحت و مفاد سے اسلام سے اس کا تعلق نہیں۔ اسلام نے خاندان و قبائل کو صرف دہم تعارف بتایا ہے یہ شرافت و ذلت کی بنیاد نہیں۔ شرافت و ذلت کی بنیاد تو تقویٰ و دیانت یا عدم تقویٰ ہے۔ لقولہ تعالیٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰكُمْ۔

قریش کا جو بھی خاندان عجم میں ہے وہ ایک دوسرے کا کھنڈا ہے۔ عجم میں جو بھی حضرات داخل اسلام ہوئے اور وہ سب عجمی النسل ہیں انہیں ایک دوسرے کا کھنڈا ہونا چاہئے مگر وہ جن بزرگوں کے ہاتھوں پر ایمان لائے اور آپس میں ایک دوسرے کی دلائل و وصیت کی تو وہ ایک دوسرے کے کھنڈا ہیں، یورپ، امریکہ، افریقہ اور آسٹریلیا وغیرہ میں چونکہ ذات پات نہیں ہے صرف فیملیوں کا اختلاف کیسی تعارف کا ذریعہ ہے لہذا یہ تمام عجمی ایک دوسرے کے کھنڈا ہیں۔ برصغیر میں ذات پات کا اختلاف بہت پرانا ہے اور وہاں والے شرافت و ذلت کا انحصار اسی پر رکھتے ہیں لہذا علاقائی حیثیت سے عرف کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ شرافت

ورذالت میں شریعت نے عرف کا اعتبار کیا ہے فلہذا جو قومیں اسلام لانے سے پہلے شریف سمجھی جاتی تھیں وہ سب اسلام لانے کے بعد بھی عرفاً شریف سمجھی جائیں گی۔ اور اسی طرح ان کی اولاد و امجاد بھی۔ لیکن دیانت و پیشہ وغیرہ میں وہ اگر اتنے کم ہو جائیں کہ ان سے نکاح کرنا عورتوں کے فائدان کے لئے وجہ تنگ مار سمجھا جانے لگے تو وہ شریف زادیوں کا کفو نہیں ٹھہریں گے۔ صورت نکاح میں ساجدہ کا نکاح صحیح و لازم ہو گیا اگر اس کے سرپرست حضرات اس کی مرضی کے خلاف اسی کی نام نہاد برادری میں نکاح کر دیے تو شرعاً نکاح نہیں ہوتا۔

درمختار میں ہے

نفذ نکاح حرۃ مکلفۃ ولی کی مرضی کے بغیر یا بالغ آزاد کا نکاح بلا رضی ولی۔ ۵۱ نافذ ہے۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں ص ۲۸۶۔

نفذ نکاح حرۃ مکلفۃ بلا ولی آزاد عاقل بالغ کا نکاح شرعاً نافذ ہے۔

کتبہ عبدالواحد قادری غلام ورتا سلاٹک مشن، لائیڈ

۱۳ ذی قعدہ ۱۳۱۶ھ وارد حال پاک محمدی مسجد، جرمین

بیوی اگر عدت طلاق میں ہو تو اسکی بہن یا بہن کی بیٹی نکاح

۹۶۸ھ - سہیل انور، وارد حال پاک محمدی مسجد، جرمین

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی بیوی زائدہ کو طلاق دیدی اور ابھی وہ عدت طلاق میں ہے تو ایسی صورت میں زید زائدہ کی بہن کی بیٹی یا زائدہ کے بھائی کی بیٹی سے اپنا نکاح کر سکتا ہے یا نہیں۔ یا زید کی بیوی زائدہ مگر جس کا ابھی چالیسواں بھی نہیں ہوا ہے تو کیا اس درمیان میں زید اس زائدہ کی بہن کی بیٹی یا بھائی کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ جواب یا صوابیے نواز کراچیہ آخرت کے مستحق نہیں۔ مسائل۔ محمد سہیل انور

ہوالہلالی فی الضوابط

۹۶۷ الجواب

تین دو عورتوں کا ایک وقت ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے جیسے دو بہنوں کو بھتیجی بھتیجی کو اور خالہ بھانجی وغیرہ کو اسکو عدت کے اختتام سے پہلے بھی نکاح میں لانا حرام ہے۔ لہذا زید کی مطلقہ زادہ جب تک عدت میں ہے اسکی بہن بھتیجی بھانجی سے زید کو نکاح کرنا حرام ہے۔ کیونکہ یہ اجتماع نکاح کے مرادف ہے..... البتہ زید کی بیوی زادہ کے مرتے ہی نکاح کلیۃً منقطع ہوگی اور مرد پر چونکہ عدت نہیں ہے لہذا زادہ مذکورہ کے مرتے ہی زید اس کی بہن بھتیجی یا بھانجی سے نکاح کر سکتا ہے۔ عقود الدریہ میں ہے۔

لعدم الجمع نکاحاً ولا عدۃ نکاح اور عدت میں جمع نہ ہونے کی وجہ سے اذلاعدۃ علی الرجل کیونکہ مرد پر عدت نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ مدام الافتاء مدینۃ السلام دیوبند

۱۱/ شوال المکرم ۱۴۱۵ھ

حرمت مصاہرت

۹۶۹ مسیلات ۱۵-۱۱-۱۳۱۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی سالی کے ساتھ زنا کر لیا اب اسے سخت ندامت و پشیمانی ہے اس نے بعض علمائے دین کے حضور حاضر ہو کر توبہ و استغفار بھی کیا ہے سوال یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں اس کی بیوی عیبتہ کے لئے اس پر حرام ہوگی یا اس کے نکاح سے نکل گئی؟ یا اسے کچھ کفارہ دینا پڑے گا تا کہ وہ اسکی بیوی رہے؟

دوسرا سوال یہ ہے کہ یورپ میں قریبی رشتہ دار عورتوں سے اظہار محبت کے لئے بوسہ لینا یہاں کی تہذیب میں داخل ہے اگر آپس میں بوسے نہ لیں تو دونوں میں کدورت پھیلتی ہے اور شک و شکاکیت کا موقع ملتا ہے۔ ایک نو جوان نے

اپنی ادھیڑ عمر ساس یا تقریباً جوان خلیہ ساس کا بوسہ لیا لیکن بوسہ لینے کے بعد اس کے چہرے پر ریشانی ظاہر ہوئی، دوستوں نے پوچھا تو اس نے بتایا کہ ساس اور خالہ ساس دونوں کو بوسہ لیتے وقت میرے آلہ میں انتشار ہوا اور مجھے لذت محسوس ہوئی اب میں سوچتا ہوں کہ یہ کسی بڑے گناہ کا سبب تو نہیں ہوا؟ لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ ساس کو بوسہ لیتے وقت داماد کی جو یہ کیفیت ہوئی کہیں اس فعل سے اس کی بیوی حرام تو نہیں ہوگئی۔ امید کہ واضح جواب سے فوائد نے کی سعی فرمائیں گے۔

سائل: نور العین عباس برہنگم۔ انگلینڈ

۸۶۷ الجواب المفید ۸۶۷ ایتۃ الحق والصلوٰۃ

سالی سے زنا شدہ سدام نہایت باخبرام ہے لیکن اس بد فعل کی وجہ سے اس کی بیوی اس پر حرام نہیں ہوگی نہ اس کے نکاح سے نکلی اور نہ ہی اس پر کچھ کفارہ دینا آتا ہے۔ اس کا کفارہ یہی ہے کہ وہ صدق دل سے توبہ و استغفار کرے اور دوبارہ اس کام کا خیال تک دل میں نہ لائے جب اس نے علماء کو گواہ بنا کر توبہ کر لیا (اگرچہ اس کی ضرورت نہیں تھی بلکہ اسے ایسا کرنا بھی نہیں چاہیے تھا) تو رحمت خداوندی سے امید ہے کہ اس کے گناہ دھل گئے ہوں گے۔ الثَّابِتُ مِنَ الْكَذِبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ (الحديث)

آلہ میں انتشار ہونا یا لذت محسوس ہونی شہوت کی نشانی ہے اور بحالت شہوت ساس کو صرف چھو لینے سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے بوسہ تو شہوت رانی کا ایک اہم حصہ ہے۔

لہذا صورت سوال میں اس نو جوان کی بیوی ہمیشہ کیلئے اس پر حرام ہوگئی لیکن جب تک متارکہ ہو کر عدت نہ گزر جائے وہ دوسرا نکاح نہیں کر سکتی۔ اس نو جوان پر واجب ہے کہ اپنی اس بیوی سے متارکہ کرے جس کی ماں کو شہوت کے ساتھ چھوا یا بوسہ لیتے وقت لذت محسوس کیا متارکہ یہ ہے کہ وہ اپنی بیوی کو کہدے کہ میں نے تمہیں چھوڑ دیا۔ اب تو دوسرے نکاح کے لئے آزاد ہے۔ اور اگر وہ شخص متارکہ کے لئے

راضی نہ ہو تو اس کی بیوی کو چاہئے کہ وہ کسی قاضی اسلام یا مرجع عالم دین کے پاس
اس معاملہ کو لیجائے۔ ہذا المسئلة کلھا فی کتب الفقہ
کتہ عبد الواحد قادری غفرلہ جامعہ مدینۃ الاسلام دی بنگ
۵ ردی قفۃ المرام ۱۳۱۵ھ

بڑھی ساس کو شہوت سے چھوٹا

بارہ سالہ سوتیلے بیٹے کو شہوت سے چھوٹا

مسئلہ :- ہارون رشید جب پوری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ساس یا دادی ساس
کی عمر تن زیادہ ہو چکی ہے کہ نہ اسے جماع کی خواہش رہی نہ ہی شہوت آتی ہے ایسی
مشور میں اگر اس کے داماد یا پوتاداماد نے شہوت کے ساتھ اسے چھو لیا یا یورپ کے
رسم و رواج کے مطابق ملنے کے وقت اسے بوسہ لے لیا تو حرمت مصاہرت ثابت
ہو کر اس ساس کی بیٹی داماد پر حرام ابدی ہو جائے گی یا نہیں ؟ دوسرا سوال یہ ہے
کہ زید کی دوسری بیوی اپنے بارہ سالہ سوتیلے بیٹے کے ساتھ ایک ساتھ مولیٰ ہوئی تھی
اور بچہ کی بے خبری میں اس کے آلہ پر ہاتھ رکھا جس کی وجہ سے آلہ میں انتشار پیدا ہوا
حالانکہ وہ بچہ ابھی نابالغ ہے پھر زید کی دوسری بیوی نے اپنے سوتیلے بیٹے کے آلہ
تناسل کو چوسا بھی ایسی مشور میں وہ زید پر حرام ہوگی یا نہیں ؟ امید ہے کہ مدلل
جواب سے سرفراز فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے۔

المستفتی :- ہارون رشید جب پوری، دروہال امروہہ الہند

الجواب

حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے لئے دونوں کا مشتبہا ہونا ضروری
ہے اور جس عورت کا ذکر سوال نامہ میں ہے وہ عمر مشتبہا (۹۰ سال) میں داخل ہو کر
مشتبہا کو اپنے اوپر ثابت کر چکی ہے لہذا اب خصوصاً اشتباہ کا نہ ہونا اسے

مشتہاد سے الگ نہیں کر سکتی پس صورتِ مسئلہ میں جب اس کے داماد نے شہوت کے ساتھ اسے چھولیا یا بوسہ لیتے وقت داماد کو شہوت انگیز تو حرمیتِ مصاہر ثابت ہوئی اور اس کی بیٹی اس کے داماد پر حرامِ ابدی ہو چکی مگر نکاح سے متاثرہ کے بعد میں نکلتی گی۔ اور متاثرہ کے بعد عدت گزار کر ہی دوسرا نکاح کر سکے گی۔

فتاویٰ عالمگیری ص ۲۷۵ میں ہے۔

ولو كبرت المرأة حتى خرجت عن حد المشتهاة يوجب
الحرمة لانها دخلت تحت الحرمة فلما خرجت بالمكبر
..... كذا في التبيين اهـ وهو اعلم

بارہ سال لڑکا عند الشرح صاحب شہوت ہو جائے اور یورپ میں تو بارہ سال لڑکے عموماً مدبول کو پہنچ جاتے ہیں لہذا صورتِ مسئلہ میں حرمیتِ مصاہرت یقیناً ثابت ہو کر زید کی نابکار بیوی زید پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو چکی ہے۔

فی الہندیۃ۔ وان انتشرت التہ بذلک وان کان رفیقاً بحیث
تصل حرارۃ المسوس ثبت (الحرمة) کذا فی الذخیرۃ اهـ

وفی الہندیۃ ایضاً "لا فرق فی ثبوت الحرمة بالمتب بین
کونه عامداً او ناسیاً او مکرهاً او مخطیاً کذا فی فتح القدیر
اونائماھ کذا فی معراج الدرايہ۔ واللہ اعلم

کتبہ عبد الولید قادری غفرلہ دار الانشاء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۳ محرم الحرام ۱۴۲۱ھ

رضاعی بھائی کے بھائی سے نکاح

مسئلہ ۹۷۱۔ فیروز احمد خاں

۱۳۲۱ھ - ۱۴۰۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زینب نے زید کے ساتھ زید کی ماں کا دودھ پیا اب زینب بالغ ہو چکی ہے اس کے والدین چاہتے

ہیں کہ زید کے بڑے بھائی بکر کے ساتھ زینب کا اور زینب کی چھوٹی بہن کلثوم کے ساتھ زید کا نکاح کر دیا جائے۔ سوال یہ ہے کہ از روئے شرع ان دونوں نکاحوں کی اجازت ہے یا نہیں؟ - فیروز احمد حیدر

کراؤف امام مسجد مال آسٹریٹرم ایسٹ

۸۶

الجواب

زینب اور زید کے تمام بھائی بہن (خواہ بڑے ہوں یا چھوٹے) آپس میں رضائی بھائی بہن ہیں لہذا زید کے کسی بھی بھائی (حقیقی یا انبیائی و مساتی) سے زینب کا نکاح ایسے ہی حرام ہے جیسے اپنے حقیقی بھائی سے۔
یحررم من الرضاۃ کما یحررم من النسب (الحدیث)
وفي الهندية، کل من تحرم بالقرابة والمهرية تحرم بالرضاع کذا فی المحيط الرضی۔ البتہ زید کا نکاح زینب کی کسی بھی بہن سے ہو سکتا ہے بشرطیکہ کوئی اور وجہ حرمت نہ ہو کیونکہ زید نے زینب کی ماں کا دودھ نہیں پیا۔ لہذا اس کی رضاعت ثابت نہیں۔ وَأَجَلٌ لَّكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ آيَةٌ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

کتبہ عبد الواحد قادری اسلامک فاؤنڈیشن نیدرلینڈ

۱۷ محرم الحرام ۱۴۲۱ھ

بیوی کی رضائی بہن سے نکاح

۹۷۲

مسئلہ: - حاجی عبد القیوم جہا نیگر

۲۹-۱۰-۱۳۷۲

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ہندہ سے نکاح کیا تقریباً دس سال گزر جانے پر بھی یہ دونوں صاحب اولاد نہیں ہو سکے تو ہندہ کے مشورہ سے زید نے فریدہ کے ساتھ نکاح کر لیا دو تین برس گزر جانے کے بعد دوران گفتگو ہندہ نے کہا کہ فریدہ کے بڑے بھائی نذر علی کے ساتھ میں نے

فریہ کی ماں کا دودھ پیلا ہے۔ جب اس کی تحقیق کی گئی تو فریہ کی ماں نے اس بات کی تصدیق کی۔ سوال یہ ہے کہ یہ نکاح صحیح ہو یا نہیں؟ اور فریہ زید کے ساتھ رہ سکتی ہے یا نہیں؟ خلاصہ جواب عطا فرمائیں۔

سائل:- حاجی عبدالقیوم دی ہیگ ہالینڈ

۹۸۶

الجواب

صورت مسئلہ میں فریہ ہندہ کی رضاعی بہن ہوئی۔ اور رضاعی بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا ولیا ہی حرام ہے جیسا حقیقی بہنوں کو فائہ لا یجمع بین اختین بنکاح ولا بوطی بملک یمین سواء کانتا اختین من النسب او من الرضاع ھذا فی سراج الوھاج۔

ہندہ سخت و شدید گنہگار ہوئی اس پر توبہ لازم ہے کہ اس نے زید کو حرام کاری میں پھنسا یا۔ زید پر فرض ہے کہ فوراً فریہ کو اپنے سے علیحدہ کر دے اور خود اس سے علیحدہ ہو جائے اگر بالفرض علیحدہ ہونے پر راضی نہ ہوں تو وہاں کے مسلمانوں پر واجب ہے کہ ان دونوں کو حرام کاری سے روکنے کیلئے جدائی کر لیں اگر اس پر بھی وہ نہ مانیں تو ان سب سے وہ اسلامی مقاطعہ کریں ان کے ساتھ کھانا بیٹھنا، کھانا پینا، لین دین سب بند کریں۔ لقولہ تعالیٰ فَلَا تَقْعُدُوا بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ۔

کتبہ عبدالواحد قادری۔ غفرلہ اسے مکہ فونڈیشن

نیمبر لینڈ۔ ۲۶ ریشول ۱۴۲۲ھ

باپ دادا نے اگر غیر کفو ہیں نکاح کر دیا

مسئلہ:- محمد شفیق سائیں

۱۸-۲۰-۲۰۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ لڑکی بالغ یا نابالغہ کا نکاح غیر کفو میں کب لازم و منعقد ہو جائے کہ نکاح ہو جانے کے بعد لڑکی اگر چاہے بھی تو اس نکاح کو فسخ نہیں کر سکتی ہے؟ میرا یہ کوئی فرضی سوال نہیں ہے بلکہ ایک

شخص اس بات پر مصر ہے کہ اگر بالغ یا نابالغ کا نکاح کسی طرح بھی غیر کفو میں ہو جائے تو لڑکی کو فسخ نکاح کا اختیار رہتا ہے اور اس اختیار کو کوئی چھین نہیں سکتا ہے۔
سائل: محمد شفیق سائیں، تیل بیونج، ایلینڈ۔

۸۶

الجواب

بالغ لڑکیاں اپنے نکاح کا اپنے کسی بھی دل سے زیادہ اختیار رکھتی ہیں۔
لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام: الا یحرا حق بنفسہا من ولیہا (مسلم ابوداؤد)
لیکن جب بالغ یا نابالغ کے باپ دادا نے کفو یا غیر کفو میں اس کا نکاح مہر مثل یا کم
مہر (غبن فاحش) کے ساتھ کر دیا تو وہ نکاح لازم و نافذ ہو گیا۔ اب غیر کفو میں یا مہر
میں غبن فاحش کے ساتھ ہونے کی وجہ سے اس نکاح کو زمنکوہ فسخ کر سکتی ہے اور
نہ ہی تاضی شرع بشرطیکہ اسکے باپ دادا کا سوء اختیار (غلط روی) مشہور نہ ہو۔
درمختار ص ۱۹۳ میں ہے۔

لزم النکاح ولو بغبن فاحش اگر باپ دادا نے اپنی ولایت میں نکاح کیا ہو
بزیادۃ مہر او بغیر کفو ان تو اگرچہ مہر میں غش کسی ہو یا غیر کفو میں کیا ہو
کان الولی اباً او جداً ولم یعرف بہرہ صورت وہ نکاح لازم و نافذ ہو گا بشرطیکہ
منہا سوء الاختیار وہ دونوں پہلے ہی سے غلط روی میں مشہور نہ ہوں۔

شاید معترض کا یہ مطلب ہو کہ باپ دادا کے علاوہ اگر کسی دوسرے ولیوں نے
بالغ یا نابالغ لڑکیوں کا نکاح غیر کفو میں یا کفو ہی میں مگر مہر میں غبن فاحش کے ساتھ
کر دیا تو ان لڑکیوں کو بعد نکاح بھی بلکہ بعد دخول بھی فسخ نکاح کا اختیار رہتا ہے
اور یہ اختیار چونکہ شرع شریف نے تفویض فرمایا ہے لہذا کوئی اسے چھین نہیں
سکتا۔ اگر واقعی یہی مطلب ہے تو صحیح ہے۔ چنانچہ درمختار میں ہے۔

ان کان المزوج غیر الاب و اگر باپ دادا کے علاوہ نے غیر کفو میں یا مہر
ایبہ ولو الاقم لا یصح النکاح میں زیادہ کم کے ساتھ نکاح کر دیا تو نکاح
من غیر کفو او بغبن فاحش بالکل صحیح نہیں ہو گا۔

اصلاً

(باب الولی) ص ۱۹۲

واللہ اعلم

عبدالواحد قادری - دارالافتاء (القرآن) آمسٹرڈم

۱۸ شوال الحکمہ ۱۴۲۳ھ

فاسق، نمازی کی بیٹی کا کفو ہے یا نہیں؟

مسئلہ ۹۷۴ - اشفاق حسین

۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید و ہندو میاں بیوی کے درمیان جھگڑا فساد ہوا اور زید نے نہایت غیض و غضب میں اپنی بیوی کئی تینوں طلاقیں بیک وقت بیک جملہ دیدیں، بعد میں دونوں ہی کو افسوس و ندامت ہوئی کیونکہ دونوں ہی بال بچے والے ہیں۔ ایک مفتی صاحب نے طلاق ثلاثہ واقع ہو جانے کا فتویٰ دیا اور بات حلال کی آئی۔ چنانچہ ہندو نے ایک شخص سے نکاح کر لیا اور دونوں میں شب باشی بھی ہوئی۔ شخص مذکور مسلمان ہے مگر نماز کا پابند نہیں ہے چہرہ پر داڑھی بھی نہیں رکھتا اور کبھی کبھی شراب بھی پی لیتا ہے مگر مطلقہ مذکورہ اگرچہ بیخوفی نماز کی پابند نہیں مگر نماز پڑھتی ہے اور ایک پرہیزگار مسلمان کی بیٹی ہے۔

سوال یہ ہے کہ مطلقہ مذکورہ کا نکاح ثانی جو بطور حلالہ شخص مذکور سے ہوا۔ وہ نکاح از روئے شرع صحیح ہوا یا نہیں اور اب وہ عورت دوسرے شوہر سے طلاق حاصل کر کے عدت طلاق گزار کر اپنے شوہر اول کے نکاح میں آسکتی ہے یا نہیں؟ صاف صاف آسان جملوں میں جواب تحریر فرمائیں کیونکہ اس معاملہ کو لیکر یہاں آپس ہی میں شدید اختلاف رونما ہو چکا ہے۔ مینوا و توجروا

مسائل :- اشفاق حسین، ریٹائرڈ سی ایم، اوسلو، روس

۹۷۴ الجواب

فاسق نہ تو صالحہ کا کفو ہے اور نہ ہی صالحین کی فاسقہ بیٹی کا۔ ورفاسق سے مراد فاسق معلن بھی ہے اور فاسق غیر معلن بھی۔ صورت مسئلہ میں شخص مذکور معلن ہے

جو مطلقہ ثلاثہ ہندہ کا کسی طرح کفو نہیں اگر ہندہ نے اپنی مرضی سے باپ کی جائزیت صریح کیے بغیر اس شخص سے نکاح کیا تو شرعاً نکاح صحیح نہیں ہوا اور نکاح صحیح کے بغیر شبہ باش یا مجامعت سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ اس طرح ہندہ اگر دیویوں یا زینکاح کرے اور نام تہاد شوہر کے ساتھ صحیح کرے پھر بھی شوہر اول کیلئے حلال نہ ہوگی۔ کیونکہ نکاح صحیح نہ ہونے کی وجہ سے حلالہ صحیح نہیں ہوگا۔ درمختار میں ہے۔

لیس فاسق کفو الصالحة فاسق صالح کا کفو نہیں۔ نہ ہی صالح کی فاسقہ او فاسقہ بنت صالح معلناً کان اولاً علی الظاہر روایت پر یہی حکم ہے۔ اور رد المحتار میں ہے

لا یكون الفاسق كفو البنت الفاسق مسالین کی بیٹی کا کفو نہیں الصالحین۔ کما فی الخانیۃ

اور مطلقہ ثلاثہ کے نکاح ثانی سے متعلق تو یہ خاص تجزیہ درمختار میں موجود ہے یعنی فی غیر الکفو بعد دم غیر کفو میں اصل نکاح کے دم جو اگر کفو نہ دیا جائے لہذا اگر تین طلاق والی نے اپنے ولی کی مرضی کے خلاف غیر کفو میں نکاح کیا جبکہ ولی کو اس کا کفو ہونا معلوم ہو تو وہ پہلے شوہر کیلئے حلال نہ ہوگی اس کو یاد رکھو۔ بعد معرفتہ ایاء فلیحفظ

الواجد قادی غفرلہ خادم الانشاء و رد اسلامک متن بالیند
۱۱۰ ریح الثانی شریف ۱۳۱۷ھ

پیشہ وکیل کسی شریف زادی کا کفو ہے یا نہیں؟

۹۷۵ھ۔ عبدالشکور صفہانی۔ بکیری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نجمہ ایک دیندار سنی گھرانے

کی لڑکی ہے جس کی شادی کی بات چیت ایک ایسے آزاد خیال گھرانے میں ہوئی
جہاں دین و مذہب کی پابندی نہیں ہے اس گھرانے کا کوئی لڑکا وکیل ہے، کوئی
ڈاکٹر ہے اور کوئی انجینیئر جب مگنی کے موقع پر لوگ لڑکے والوں کے یہاں گئے
تو معلوم ہوا کہ لڑکا ایڈوکیٹ وکیل ہے جب اس لڑکے سے بات چیت ہوئی تو
اس کی باتوں سے پتہ چلا کہ وہ دینی معلومات بالکل ہی نہیں رکھتا ہے، نہ نماز پڑھتا
ہے، نہ روزہ رکھتا ہے، غلط اسلط ہر قسم کے مقدمات کی پیروی کرتا ہے۔

دنیا کے معاملہ میں یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ وہابی، رافضی، دیوبندی، مرزائی
سب کو صحیح مانتا ہے نیز اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کو برحق جانتا ہے اسی طرح اور
بھی باتیں اس کے اندر پائی جاتی ہیں۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ وکیل مذکورہ نمبر
مذکورہ کا کھوٹا ہے یا نہیں؟ نمبر کے والد اور دادا فوت ہو چکے ہیں البتہ اسکے چچا بھائی
اور ماں، ماموں وغیرہ موجود ہیں ان ولیوں کی مرضی کے بغیر اگر اپنی مرضی سے نمبر
وکیل مذکور سے نکاح کر لے تو از روئے شرع شریف نکاح منعقد ہو گا یا نہیں؟ اور
مگر چچا ماموں، بھائی کی مرضی سے کر لے تو نکاح صحیح ہو گا یا نہیں؟

عبدالشکور اصغہانی نیکری، سورینام، جنوبی، امریکہ۔

۸۶ الجواب اللہم ھد ابیۃ الحق والصواب

وکیل مذکور کے اندر نمبر مذکور سے بہت ساری عدم کفائت کی باتیں موجود ہیں
عدم کفائت کی مذکورہ دیکھیں وجوہات میں سے اگر ایک وجہ بھی اس کے اندر ہوتی تو وہ
نمبر مذکور کا کھوٹا قرار نہیں دیا جاتا۔

کفائت تو بڑی بات ہے مذکورہ خرابیوں میں سے بعض خرابیوں کی علماء اسلام
نے تکفیر فرمائی ہے۔ اور جب عند العلماء ایسے شخص کی تکفیر ثابت ہے تو کھوٹا کیا سوال
ہے؟ مرزائی، رافضی، دیوبندی، وہابی اپنے اپنے عقائد باطلہ کفریہ کی وجہ سے علماء عرب
عجم کے نزدیک کافر و مرتد اور جہنمی ہیں ان کے باطل مذہب کو صحیح کہنا کفر و عذاب جہنم کا
سبب ہے۔

من شکی فی عذابہ و جو بد مذہبوں کے عذاب و کفر میں شک کرے
کفرہ کفر وہ بھی کافر ہے (حسام الحرمین)

اور شفاء شریف میں ہے ص ۱۶۱

نکفر من دان بغير ملة المسلمين دين اسلام کے علاوہ اگر کسی نے دوسرے مذہب
اور وقف فیہم او شکی او صحیح کو اپنایا یا دوسرے مذہب کے باطل ہونے میں توقف
مذہبہم وان اظهر مع شک کیا یا ان مذاہب کو صحیح کہا تو ہم اس کی تکفیر کریں گے
ذمت الاسلام واعتقدہ الخ اگرچہ وہ اپنے لئے اسلام اور اسلامی معتقدات کا اظہار کرے۔
لہذا صورتِ مسئلہ میں وکیل مذکور پر پہلے تو یہ کرنا اور کلر اسلام پڑھ کر داخل
اسلام ہونا واجب ہے۔ اگر وہ اس سے انکار کرے تو مسلمانوں پر واجب ہے کہ اس
سے اپنا اسلامی رشتہ منقطع کر دیں اور اگر وہ اپنے قول بدتر از بول سے رجوع کر کے
کلر اسلام سے مشرف ہو جائے۔ پھر اپنی اصلاح اسلامی شریعت کے مطابق کرے تو
بخیر مذکور کا کفو ہو سکتا ہے۔ موجودہ صورتِ حال میں جبکہ نہ وہ نماز پڑھتا ہے نہ ہی
ڈاڑھی رکھتا ہے اور بھوئے مقدمات کی پیروی کرتا ہے تو وہ بخیر مذکور کا کفو نہیں ہے
اگر نماز پڑھتا ہے یا چپا، ماموں، بھائی کی مرضی سے موجودہ صورتِ حال میں وکیل مذکور
سے نکاح کر لیتا ہے تو یہ نکاح مطلقاً اصلاً ناجائز ہوگا

ردالمحتار میں فتاویٰ خانہ سے ہے۔ ص ۲۳۰

لا یكون الفاسق کفو البنت الصالحین فاسق شرفاً زادی کا کفو نہیں ہے۔
اور درمختار میں ہے۔

یفنی فی غیر الکفو بعدم غیر کفو میں اصلاً نکاح کے ناجائز ہونے کا
جوازہ اصلاً۔ فتویٰ دیا جاتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۱۲ صفر ۱۴۰۸ھ

قدی مسجد بیسٹریٹ آسٹرم

مشروط نکاح

۹۷۶ھ - (مولانا) قسّم الزماں، مانچسٹر

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یورپ کی آزاد دنیا میں عام گھرانوں کے اندر نکاح و طلاق کا اہم سنگین مسئلہ گویا ایک مذاق بن کر رہ گیا ہے۔ نکاح کے چند دنوں کے بعد ہی زیادہ جوڑے بچھڑ جاتے ہیں کیونکہ رنگارنگ کلبوں کی آزاد زندگی ان کے لئے سرشام گھر آجانے سے زیادہ رنگین و لطف اندوز ہے۔ یوں تو صنفِ نازک کو مردوں کے مقابلہ میں یہاں زیادہ ہی آزادی حاصل ہے لیکن کچھ مسلم گھرانوں کی لڑکیاں اپنی خلقِ شرم و غیرت کی وجہ سے اندر ہی اندر تحلیل ہوتی رہتی ہیں۔ کیونکہ لڑکے کسی ایک نکاح کا پابند ہو کر رہتا پسند نہیں کرتے لیکن بیشتر لڑکیاں آج بھی اسلامی آئین کی پابندی کرتے ہوئے ایک وقت ایک ہی نکاح پر مجبور ہیں۔ ایسی صورت میں لڑکی کے سرپرستوں کی طرف سے اکثر یہ مطالبہ ہوتا رہتا ہے کہ نکاح نامہ یا نکاح میں ایسی شرط موجود ہونی چاہیے کہ جب نامحج بد چلن ہو جائے، نشہ آور چیزوں کا استعمال کرنے لگے یا گوری چڑیوں کے چکر میں پھنس جائے تو منکوحہ نامحج کے رحم و کرم پر حلقہ بن کر زہرہ جائے بلکہ اسے بھی اسلامی حدود میں اپنی زندگی گزارنے کیلئے کچھ مراعات چاہئے تاکہ وہ اس مسموم و آزاد دنیا میں کسی شرعی جوڑے کے ساتھ اپنی زندگی گزار سکے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ کیا نکاح نامہ میں یا بوقت نکاح ایسی کوئی شرط از روئے شرع رکھی جاسکتی ہے کہ بوقت ضرورت شوہر بے گورہ کی طرف سے طلاق نہ ملنے کی صورت میں وہ (منکوحہ) طلاق کے نافذ کر لینے کا مختار ہو۔

باضابطہ یورپ میں اس کی ضرورت یوں بھی ہے کہ یہاں ترک کے علاوہ تمام ملکوں میں غیر مسلم حکومتیں قائم ہیں جنکے غلبہ کی وجہ سے اسلامی عدالتوں کا قیام متعذر ہے۔

مسائل :- قسّم الزماں مدیر الدعوة الاسلامیہ مانچسٹر
سکرٹری جنرل ورلڈ اسلامک مشن انگلینڈ

مَا الْمُسْتَوَل عَنْهَا بِاعْلَامٍ مِنَ السَّائِلِ آپ کا مطالعہ فقیر کے مقابلہ میں بہت وسیع ہے۔ آپ جہاں ایک بالغ نظر مبلغ اسلام، مدبر و قائد، باصلاحیت مدرس، و مقرر ملت ہیں وہیں فقہ اسلامی اور فتاویٰ رضویہ پر آپ کی گہری نظر ہے۔ اگر آپ تلاش و تتبع فرمائیں گے تو اسکے جواز کی کئی شکلیں سامنے آئیں گی۔ لیکن ان شرائط اختیار کو قبل از نکاح طے کرنا بے معنی ہے گا کہ طلاق تابع نکاح ہے۔ اس تعلیقاً شرط کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس میں طلاق صریح کے الفاظ ہونے چاہئے الفاظ کنایہ سے کام نہیں چلے گا کیونکہ وہ وقت نہ تو غصہ و غضب کا ہوتا ہے نہ ہی مذکور طلاق کا اسلئے وہ اپنی نیت کے اظہار میں خیانت کا شکار ہو سکتا ہے۔ اسی طرح نیت طلاق بھی واضح و غیر مبہم ہونی چاہئے مثلاً یہ نہ ہو کہ اگر میں نے فلاں کام نہ کیا تو طلاق ہے یا عداوت نافذ کر لینے کا اختیار ہے کیونکہ اس جملہ طلاق کی نسبت کسی طرف نہیں ہے کہ کس کو طلاق ہے اور کس کو اختیار نفاذ ہے۔ لان التفویض تعتمد المملک او الاضافۃ صورت مسئلہ میں بوقت ضرورت بہتر صورت یہ ہے کہ نکاح نامہ میں اختیار طلاق کی وضاحت نہ ہو کیونکہ نکاح نامہ عموماً از باب قبول سے پہلے مکمل کر لیا جاتا ہے (نکاح نامہ کا رواج اگرچہ حادث ہے مگر اکثر حالات میں مفید اور مفید کی بنیاد بنتا ہے اسلئے اسے بدعت مباح کہہ سکتے ہیں)۔

بلکہ اختیار طلاق کی تحریر الگ سے ترتیب دی جائے جس میں اختیار طلاق صرف منکوحہ کی مشیت پر منحصر نہ ہو بلکہ ایک عالم دین اور دو دیندار حضرات (شخصیتیں مختص ہوں یا نہ ہوں) کی موجودگی میں ان کی رضا سے عموم وقت سے ساتھ طلاق واقع کر لینے کا اختیار ہو۔ پھر اختیار طلاق کی تحویہ پر دولہا کا دستخط، اور اس دستخط کی تصدیق پر دو معتبر شخصوں کے دستخط ہونے چاہئے تاکہ بوقت ضرورت اپنے دستخط کا منکر نہ ہو سکے کیونکہ تفویض طلاق کا دار مدار ملکیت یا اس کی طرف نسبت پر ہے (رضویہ) درمختار فصل فی المشیۃ ص ۲۹ میں ہے۔

تقید بالجلس لانہ تملیک مشیت مجلس کے ساتھ مقید ہوتی ہے کیونکہ یہ
الا اذ اذاعتی مشیت و نحوہ تملیک ہے لیکن اگر ”جب چاہے“ یا اسی کے مثل
مما یفید عموم الوقت فطلق عموم وقت کیلئے مجموع الفاظ زیادہ کیا جائے تو مجلس
مطلقاً۔ کی قید کے بغیر مطلق طلاق واقع ہوگی۔

تفصیلات کے لئے فتاویٰ رضویہ کتاب الحج باب تفویض الطلاق
کامطالعہ فرمائیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ ربیع الآخر ۱۴۱۲ھ
خادم الانوار و رلد اسلامک مشن، البینٹ

ملازمت پیشہ بیوی کا نان و نفقہ شوہر واجب یا نہیں؟

مسئلہ ۹۷۷۔ اور شریف یو ترخیت
۱۴۱۲ھ۔ ۵۔ ۵۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایڈ وغیرہ ممالک یورپ
میں میاں بیوی دونوں کو ایک خاص مدت تک کام کرنا چاہئے بے عذر طبعی یا
بے امر امن جسمانی یوں ہی بیٹھ کر اپنی زندگی کے ایام نہیں گزار سکتے۔ ہاں اگر کام
نہیں مل رہا ہے تو بات دوسری ہے۔ یورپ میں میاں بیوی دونوں کماتے ہیں
اور اگر کام نہ ہو تو دونوں کو مشترکہ یا علیحدہ علیحدہ سوشل کی طرف سے یا خاگ کی طرف سے
یا پینشن کے ٹکسے اتنا پیسہ مل جاتا ہے کہ وہ دونوں آرام سے زندگی گزار سکتے
ہیں۔ سوال یہ ہے کہ ایسی صورت حال میں شوہر پر بیوی کا نان و نفقہ یا رہنے کے لئے
مکان دینا واجب ہے یا نہیں؟ بعض لوگ میاں بیوی کا پیسہ الگ الگ حاصل
کرنے کیلئے دو مکانوں میں رہتے ہیں اور پیسہ دینے والے حکموں میں یہ ظاہر کرتے
ہیں کہ ہم لوگوں کے زن و شوہر کا تعلق ختم ہو چکا ہے اب ہم لوگ میاں بیوی نہیں
ہیں..... کیا اس طریقہ کار سے طلاق شرعی واقع ہو جاتی ہے اور یہ دونوں اجنبی
اجنبیہ ہو جاتے ہیں؟ جواب ہے نوازیں۔ شریف یو ترخیت

کاشکار ہو جائیں تو ایسی صورت میں شوہر یا خود ہو گا یا نہیں
سائل :- ایم، ایل گمان آسٹرڈم، ہالینڈ

۹۶ الجواب

بعد نکاح باتفاق علماء (بالاجماع) بیوی سے ایک بار جماع کرنا واجب
و ضروری ہے۔ کیونکہ یہ حق زن ہے۔ اگر شوہر ایک بار بھی جماع نہ کرے تو زوجہ
کو عند القضاء تفریق بین الزوجین کے مطالبہ کا حق شرعی طور پر حاصل ہو جائے گا
ایسی صورت میں قاضی شرع مرد کو مزید ایک سال کی مہلت دے گا اگر ایک سال
کے اندر اس نے جماع کر لیا تو قاضی کو بالجبر تفریق بین الزوجین کا حق نہیں اور اگر
مہلت کے درمیان وہ جماع نہیں کر سکا تو زوجہ کے حسب مطالبہ قاضی تفریق
کروے گا اور انقضائے عدت کے بعد وہ کسی حلال مرد سے اپنا نکاح کر سکے گی۔

لیکن یہاں معاملہ جماع یا عدم جماع کا نہیں بلکہ سال دو سال بیوی سے جدا
رہنے کا ہے۔ اگر کاروبار یا ملازمت کے سلسلہ میں برضا طرفین یہ جدائی رہتی ہے
تو چاہے جدائی کی مدت اور بڑھ جائے شرعاً اس میں کوئی عوج نہیں۔ ہاں چار مہینے
سے زیادہ کی جدائی بیوی کے اذن و رضا کے بغیر نہیں ہونی چاہئے کیونکہ بے عذر شرعی
یہ بے عذر صبیح چار مہینہ تک ترک جماع جائز نہیں ہے۔

روا المختار ص ۳۹۸ میں ہے۔

اعلم ان تزویج جماعھا مطلقاً واضح ہو کہ بیوی سے جماع مطلقاً ترک کر دینا
لا یحل لہ صرح اصحابنا بان حلال نہیں۔ البتہ اگر ہم نے تصریح فرمائی کہ کبھی کبھی
جماعھا احیاناً واجب دیانۃ بیوی سے جماع کرنا دیانۃ واجب ہے لیکن قاضی
لکن لا یدخل تحت القضاء کو پہلے جماع کے علاوہ کوئی اور جماع شوہر پر لازم
والالزام الا الوطأة الادنی ولہ کرنے کا حق نہیں ہے فقہاء کرام نے دو ستر جماع
یقدر وافیہ مدۃ و یجب ان لا یبلغ کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں فرمائی تاہم یہ مدت
مدۃ الایلاء الا برضاھا وطیب ایلا کے وقفہ (چار ماہ) تک نہیں پہنچتی چاہئے مگر یہ

نفسہا بہ ۱۵ (ہذا فی فتح القدیر) کہ بیوی کے رضا و خوشی سے جس قدر وقفہ ہو جائے۔ اگر بیوی غلط روی کا شکار ہوتی ہے تو عند اللہ اور عند الشرع وہ خود اس کا جواب دہ ہے شوہر پر اس کا وبال نہیں ہے۔ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ. وَاللَّهُ اَعْلَمُ
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری مسند آسٹریٹم
شوال المکرم ۱۴۰۷ھ

بیوی کو ماں اور شوہر کو باپ کہنے سے ظہار ہو گیا یا نہیں؟

مسئلہ ۹۷۹۔۔ محب الحسن نورانی (اسپین)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میاں بیوی کے درمیان چھوٹی موٹی باتوں کو لیکر جھگڑا اور گالی گلوچ شروع ہو گیا۔ شوہر نے بیوی سے کہا۔ آج سے تم میری ماں ہو میں تمہارا بیٹا ہوں اب تو چپ ہو جاؤ۔ بیوی نے کہا ہاں ہاں تم میرے باپ ہو میں تمہاری بیٹی ہوں اب تو چپ ہو جاؤ۔ بہر حال باپ بیٹی بننے کے بعد دونوں چپ ہو گئے۔ سوال یہ ہے کہ شوہر یا بیوی کے مذکورہ جملے استعمال کرنے کی وجہ کریں بیوی ایک دوسرے پر حرام ہوئے یا نہیں؟ اور اگر حرام نہیں ہوئے تو کوئی کفارہ ان پر عائد ہوتا ہے یا نہیں؟ بینوا و توجروا
السائل محب الحسن نورانی رنات اسٹریٹ ۲۲ خزانہ (غنائم) اسپین

۹۷۹ الجواب

میاں بیوی دونوں جھوٹ کے مرتکب ہو کر گنہگار ہوئے۔ دونوں پر توبہ لازم ہے۔ قَالَ تَعَالَىٰ عَزَّ وَجَلَّ
وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا۔
یعنی ان کی مائیں تو وہ ہیں جنہوں نے انہیں جہنم دیا۔ اور بیٹا وہ ہے جسے جہنم دیا گیا۔ صورت مسئلہ میں نہ تو بیوی نے شوہر کو جہنم دیا اور نہ شوہر اپنی بیوی کے بطن سے

پیدا ہوا۔ پھر بیوی نہ تو شوہر کے نطفہ سے ہے نہ شوہر کا نطفہ
 اس کے وجود کا سبب بنا۔ لہذا دونوں نری جھوٹ کہتے ہیں۔ اس شدید حرم
 شرعی کے باوجود نہ تو وہ دونوں آپس میں ایک دوسرے پر حرام ہوئے اور نہ ہی
 ان پر کوئی کفارہ عائد ہوا۔ ہاں اِنَّ الْحَسَنَتِ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ کی حقیقت
 کے مطابق اگر وہ فقراء و مساکین پر حسب استطاعت کچھ تصدق کر دیں تو قبولیت
 تو یہ کی زیادہ امید ہے۔ صورت مسئلہ میں بعض لوگوں کو ظہار کا شبہ ہوتا ہے۔
 لیکن ظہار سے متعلق یہ کلیہ ذہن میں رکھنا چاہئے کہ بیوی کو ماں بہن بیٹی وغیرہ
 کہنے سے ظہار نہیں ہوتا۔ بلکہ بیوی کو یا اس کے مخصوص اعضاء جسم کو جس کو بول کر
 پورا جسم مراد لیا جاتا ہے۔ مثلاً سر گردن، پیٹ، شرمگاہ، کو یا بیوی کے جسم کے جزو
 شائع۔ مثلاً ثلث، ریح، نصف کو کس محرم ابدی (ماں، بیٹی، بہن، داوی، نانی وغیرہ)
 سے یا اس کے اعضاء مخصوصہ سے تشبیہ دینا ہے جب تک تشبیہ نہیں پائی جاتی
 ظہار نہیں ہوگا۔ گمانی در الفتنار

ہو تشبیہ زوجتہ او ما یعبر بہ بیوی کو یا اس کے کسی ایسے عضو کو جس سے
 عینا من اعضائہا او تشبیہ ذات مراد ل جاتی ہو یا اس کے غیر معین حصہ
 جزو شائع منها بحر مری علیہ جسم کو اپنے محرم ابدی کے محرمات کے ساتھ تشبیہ
 تاہید (باب الظہار ص ۲۳۸) دینا ظہار ہے۔

اور اگر بیوی اپنے شوہر کو یا اس کے مخصوص اعضاء بدن کو جسے بول کر پوری ذات
 مراد ل جاتی ہو یا اس کے غیر معین حصہ بدن کو اپنے محرم ابدی باپ، بیٹا، بھائی، دادا،
 وغیرہم سے تشبیہ دیدے تو بھی ظہار نہیں ہوگا۔ زیادہ سے زیادہ اسے لغو اور بُری
 بات کہہ سکتے ہیں۔ کما فی الدر المختار

وظہارہا منہ لغو فلا حرمة بیوی کا اپنے شوہر کو اپنے محرموں کے ساتھ تشبیہ
 فی الہندیۃ ولا تكون المرأة دینا کلام لغو ہے اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔
 مظاهرتہ من زوجها عند محمد امام محمد کے نزدیک بیوی اپنے شوہر سے مظاهرت

رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ والفتویٰ علیہ نہیں ہوتی۔ فتویٰ اس پر ہے اور یہی صحیح
وہو الصحیح کمانی المسیح الوہاج ہے۔

کتبہ عبدالواجد قادری خزانہ خاتم الانبیا اسلامک ناؤنڈیشن نیدرلینڈز

۲۳ صفحہ النظر ۱۳۲۱ھ

شہر کی عدم موجودگی میں چار سال کے بعد بچہ پیدا ہوا

۹۸۰ھ طابہر حسین واجد کی کیراؤف یونس واجدی بردوان (بنگال)
۱۸۰۱-۱۳۶۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ کلثوم کا شوہر محمد علی بسلسلہ
ملازمت پر دیس چلا گیا۔ دو سال کے بعد اسے واپس وطن لوٹنا تھا لیکن نیگہری کے
آفیسروں نے ایسا سچکر چلا کر وہ پانچ سال پورے ہونے پر وطن آسکا۔ ادھر محمد علی
کے پردیس جانے کے چوتھے سال میں کلثوم کو بچہ پیدا ہوا۔ بعض لوگ اس بچے کو ولد
الحرام کہتے ہیں اور بعض لوگ ثابت النسب کہتے ہیں۔ خود محمد علی شش و پنج میں ہے
کہ اس بچے کو کیا کرے۔ اور اس کی بیوی کلثوم اس پر حلال رہے یا حرام ہوگئی۔ واضح
جواب دیکر شکریہ کا موقع دیں نوازش ہوگی۔ طابہر حسین کیراؤف یونس پان دوکان
ننڈیہ ہارٹ سن ریلے۔ آسنہول ضلع بردوان

۹۸۶ھ الجوام

از روئے شرع شریف محل کی اقل مدت چھ ماہ اور اکثر مدت کامل دو سال
ہے کمانی سائر الکتب الفقہیۃ متوناً و شروحاً وہ بچہ محمد علی ہی کا ہے۔
اسے چاہئے کہ اپنے بچے کی صحیح پرورش کرے۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الولد
للفراش وللعاہر الحجج۔ بچہ اس کا بچہ نا جس کا، یعنی جس سے نکاح صحیح
ہوا، اور زانی کے لئے پتھر ہے۔ یعنی بالفرض اگر وہ زنا کا چوزہ ہے تو زنا کار کے لئے
بے فائدہ ہے۔ محمد علی مذکور اگر بچہ جس پر اس سال تک اپنی بیوی کلثوم مذکور سے
دور رہتا اور اس مدت میں اس کی بیوی کلثوم کو بچہ پیدا ہوتا تو عطاے رسول علیہ الصلوٰۃ

والسلام کے مطابق اپنے باپ ہی کا کہلانا کیونکہ نکاح صحیح پچاس سال کے بعد بھی موجود ہے۔ شریعت مطہرہ نسب کی محافظت میں حد درجہ مبالغہ فرماتی ہے جبکہ عامۃ الناس کو اس کی پرواہ نہیں حالانکہ اس کی رعایت کرنی چاہئے۔ واللہ اعلم

کتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ اسلامک فونڈ لیشن نیدرلینڈ

۱۸ محرم الحرام ۱۴۲۲ھ

نئی دلہن کے پاؤں کے دھون کا حکم

۹۸۱ مسیلع۔ حاجی محمد رفیق گمان پارہ ماری بو

۱۹۸۴ء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب نئی نوٹی دلہن شوہر کے گھر آتی ہے تو گھر کی بوڑھی پُرانی عورتیں پانی سے بھرے لگن میں اس کو پاؤں رکھواتی ہیں، اور وہ مستعمل پانی مکان کے چاروں گوشوں میں چھڑکوا دیتی ہیں۔ کیا یہ ہندو ازہ رسم و رواج ہے یا مسلمانوں کے لئے بھی ایسا کرنا جائز و مباح ہے؟ - بینوا و توجروا

محمد رفیق گمان سکریٹری جامع مسجد پاراماری بوسورینام

۹۸۶ الجوامع هو المجیب الوہاب

یہ رسم ہندوؤں کا مذہبی شعار نہیں ہے اور جو کسی دوسری قوم کا شعار نہیں اور ہماری شریعت اسلامیہ میں اس کے کرنے کی ممانعت بھی نہیں وہ مباح و عفو ہے۔ صاحب دلائل قاہرہ مؤید ملت طاہرہ سیدنا احمد رضا فاضل بریلوی علیہ الرحمہ اپنے فتاویٰ میں ارقام فرماتے ہیں۔ ”دلہن کو بیاہ کر لائیں تو مستحب ہے کہ اس کے پاؤں دھو کر مکان کے چاروں گوشوں میں چھڑکیں اس سے برکت ہوتی ہے ص ۵۹۵“ اور اس پانی کو مستعمل کہنا بھی کلیتہً صحیح نہیں ہے کہ ممکن ہے دلہن با وضو ہو یا نا بالغ ہو، پھر یہ کہ پاؤں پانی میں ڈالا جاتا از قبیل رسم و رواج یا از قبیل اعمال ہے نہ کہ از نوع عبادات و قربت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

و سلام کے مطابق اپنے باپ ہی کا کہلا کر کیونکہ نکاح صحیح پچاس سال کے بعد بھی موجود ہے۔ شریعت مطہرہ نسب کی محافظت میں حد درجہ مبالغہ فرماتی ہے جبکہ عامۃ الناس کو اس کی پرواہ نہیں حالانکہ اس کی رعایت کرنی چاہئے۔ واللہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۱۸ محرم الحرام ۱۴۲۲ھ

نئی دلہن کے پاؤں کے دھون کا حکم

مسئلہ ۹۸۱۔ حاجی محمد رفیق گمان پارہ ماری بو

۱۹۸۶ء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب نئی نوٹی دلہن شوہر کے گھر آتی ہے تو گھر کی بوڑھی بڑائی عورتیں پانی سے بھرے لگن میں اس کو پاؤں رکھواتی ہیں، اور وہ مستعمل پانی مکان کے چاروں گوشوں میں پھیر کر دیتی ہیں۔ کیا یہ ہندو رسم و رواج ہے یا مسلمانوں کے لئے بھی ایسا کرنا جائز و مباح ہے؟۔ بینو او تو جروا

پارا ماری بو سورینام

۹۸۲ الجواب هو المجيب الوهاب

یہ رسم ہندوؤں کا مذہبی شعار نہیں ہے اور جو کسی دوسری قوم کا شعار نہیں اور ہماری شریعت اسلامیہ میں اس کے کرنے کی ممانعت بھی نہیں وہ مباح و عفو ہے۔ صاحب دلائل قاہرہ مؤید ملت طاہرہ سیدنا احمد رضا فاضل بریلوی علیہ الرحمہ اپنے فتاویٰ میں ارقام فرماتے ہیں۔ ”دلہن کو بیاہ کر لائیں تو مستحب ہے کہ اس کے پاؤں دھو کر مکان کے چاروں گوشوں میں پھیریں اس سے برکت ہوتی ہے ص ۵۹۵“ اور اس پانی کو مستعمل کہنا بھی کلیتہً صحیح نہیں ہے کہ ممکن ہے دلہن پاؤں دھو کر یا نا بالغہ ہو یا پھر کہ پاؤں پانی میں ڈالا جانا از قبیل رسم و رواج یا از قبیل اعمال ہے نہ کہ از نوع عبادات و قربت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مانع حمل دواؤں کا استعمال

۹۸۲ مسئلہ :- ممتاز، المیرہ
۲۵-۶-۱۹۹۳ء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مانع حمل گولیوں یا ترکیبوں کا استعمال مسلم عورتوں کو جائز ہے یا نہیں؟ اور کسی بیماری وغیرہ کی وجہ سے اس کی شرعی اجازت مل سکتی ہے یا نہیں؟
ممتاز سبیل المیرہ

الجواب

افزائش نسل منشاء قدرت ہے اور تکثیرات کے اسباب وسائل اختیار کرنا بنی آخر الزماں علیہ الصلوٰۃ والسلام کی چاہت لہذا مانع حمل گولیوں یا ترکیبوں کا استعمال مسلم عورتوں کو جائز نہیں اور نہ مردوں کو ایسی دوا و ترکیب کی اجازت ہے جس سے نسل کی تحدید ہو۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے تزوجوا الولود الودود فانی مکاتیبکم الامم یوم القیمة (وفی روایۃ الانبیاء یوم القیمة کثرت سے بچہ جننے والی اور خوب محبت کرنے والی عورتوں سے شادی کرو۔ میں تمہاری کثرت سے قیامت کے دن دیگر امتوں پر اظہار غلبہ فرماؤں گا اور ایک روایت میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر اپنی امت کی کثرت ظاہر کروں گا۔ س مشین دور میں جبکہ دنیا کی ساری قومیں ایک رائے اور ایک زبان ہو کر اسلامی کردار و عمل کو دہشت گردی سے تعبیر کر رہی ہیں اور مسلمانوں کے نام نہاد سربراہان مملکت انہی قوموں کی چچہ گیری کر رہے ہیں، ایسی صورت حال میں امت مسلمہ کثرت کی مخالفت ہے تاکہ وہ اجتماعی طور پر اسلامی کردار و عمل کا علی الاعلان مظاہرہ کر سکے اور دشمنوں کے مکرو فریب سے اپنی قوم کو بچا سکے۔ لہذا مسلمان عورت و مرد دونوں پر واجب ہے کہ مانع حمل گولیوں اور ترکیبوں سے اجتناب کریں کیونکہ

یہ ہمارے منصوص و مشروع مسائل کے خلاف ہاں اگر ضرورت اس کی
متقاضی ہو مثلاً عورت کے رحم میں کوئی بیماری ہو یا حد سے زیادہ کمزوری ہو۔ یا
آپریشن کی کثرت کی وجہ سے اب شکم یا رحم مزید آپریشن کا تحمل نہیں ہو سکے تو حسب
ضرورت مانع حمل گولیوں یا ٹیبا بیکر کا استعمال جائز ہے تاکہ اپنے آپ کو ہلاکت
یا قرب ہلاکت سے بچایا جاسکے۔ لَا تَلْقُوا يَا بَيْدُ يَكْهُرُ إِلَى التَّهْلُكَةِ
واللہ تعالیٰ ورسولہ الاعلیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری خادم شرعی امور درمذاہد اسلامک
الہیئہ - ۲۵ - ۹۳ھ

رضعت کی وضاحت

۹۸۳ھ - محمد شریف، آسٹرم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی پھوپھی زاد بہن
سے شادی کرنا چاہتا ہے مگر اس کے حقیقی بھائی بکر نے اسی پھوپھی کا دودھ اپنی ایک
سال آٹھ ماہ کی عمر میں پیا ہے تو کیا زید کی شادی بکر کی رضاعی بہن سے ہو سکتی ہے؟
یا بکر کے تمام بھائی بہنوں پر اس پھوپھی کی اولاد ذکر وراثت حرام ہو جائے گی؟
بینوا و تو جروا۔ محمد شریف، آسٹرم نورث۔ الہیئہ

۹۸۶ھ - بعون الملک الوہاب

بکر نے اپنی جس پھوپھی کا دودھ عمر رضاعت میں پیا ہے وہ پھوپھی بکر کی رضاعی
ماں ہو گئی اور اس کے بیٹے بیٹیاں اس کے بھائی بہن نیز اس کا شوہر رشتہ کے
اعتبار سے پھوپھا مگر دودھ کے اعتبار سے بکر کا رضاعی باپ ہو گیا۔ بکر کا نکاح
اس پھوپھی کی کسی بیٹی پوتی سے نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ اس کا بھائی یا رضاعی
مادر ہوگا۔ قَالَ سَلَى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَمٌ یَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا یَحْرُمُ
مِنَ النِّسَابِ (نسب جن جن کا شمار عمرات میں ہے وہ سب رضاعت کی وجہ سے
بھی حرام ہیں) مگر بکر کے بھائی زید وغیرہ پر وہ رضاعت مؤثر نہیں ہوگی کیونکہ

رضاعت صرف دودھ پیتے والے یا دودھ پلانے والی (مرضعہ) اور اس کی جو
 قرابت متفرع ہوتی ہے ان کے اندر ہی مؤثر ہوتی ہے۔ بکر کے بھائی زید یا اس
 کی قریبات پر رضاعت بکر مؤثر نہیں لہذا زید کی شادی مرضعہ بکر کی بیٹی سے
 ہو سکتی ہے اگرچہ زید و بکر آپس میں حقیقی بھائی ہیں مگر اس مرضعہ بھوپھی سے
 زید کا کوئی رشتہ رضاعت نہیں۔ اور بھوپھی کی بیٹیوں سے نکاح طلال ہے۔ لقولہ
 تعالیٰ **وَاجِلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ** واللہ تعالیٰ درسور لا اعلیٰ علم۔
 مکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ ۱۱/۷ / ۱۹۸۸ء
 قادری دارالافتاء۔ ہالینڈ۔

یورپ کا پردہ

۹۸۴ھ : افروز غازی۔ مغربی آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیانِ عظام اس مسئلہ میں کہ یورپ
 کے اندر مسلمان عورتوں کا پردہ ایک عوامی مذاق بن کر رہ گیا ہے۔ اگر کسی مسلمان
 ملک کے مسلم عورتیں برقعہ یا سر پر اوڑھن کے ساتھ ان یورپین ممالک میں داخل ہوتی
 ہیں تو کتنے اسے دیکھ کر بھونکتے ہیں اور اوہانوں کی نگاہیں ان خواتین کا تعاقب
 کرتی رہتی ہیں۔ پھر خواہ برقعہ پوش خواتین دادی، نانی کی عمر کی کیوں نہ ہوں جو ان
 لڑکے اس سے مگرانے کے شوق میں ان خواتین کے ارد گرد منڈلاتے رہتے ہیں۔
 ایسی صورت حال میں اگر مسلم عورتیں ان ملک میں داخل ہونے کے بعد اپنا برقعہ
 یا اوڑھن اپنے بیگ میں ڈال لیں تو کیا اس کا یہ عمل اسلامی شریعت کے نزدیک
 قابلِ مواخذہ ہے۔ امید کہ تشفی بخش جواب عنایتِ فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے۔
 حاجی افروز غازی آسٹریڈم اوسٹ، ہالینڈ۔

۹۸۶ھ : الجواب هو الحبيب الوهاب

مسائلِ دینیہ شریعہ جو مضمون و مبرہن ہوں ان پر زمان و مکان کے تغیرات

اور انسانیت سوز اطلاق ردیہ کے آنیجارات کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور نہ ان کی وجہ سے مسائل شرعیہ منصوصہ میں کوئی لچک پیدا ہوتی ہے۔ بلکہ دیندار، فرمانبردار اور نیکو کار لوگوں پر عزیمت کی پابندیاں مزید بڑھ جاتی ہیں۔ میں تو دیکھتا ہوں کہ مالک مذکورہ میں وہی برقعے اور اوڑھنیاں کئی یورپین عورتوں کے لئے ہدایت کا سبب بن گئی ہیں۔ سچ فرمایا مولانا روم نے۔ ع۔ مہ فشانہ نور و سگ عو کو کند۔ نکلتے ہوئے چاند کا کام نور بیزی ہے وہ نور بیزی و نور پاشی کرتا ہوا آسمان کے افق پر بلند ہو جاتا ہے اور چاندنی کی تاب نہ لاکر کتے بھونکتے رہ جاتے ہیں۔ احادیث مشہورہ مرفوعہ کے علاوہ قرآن پاک کی سورۃ نور و احزاب کی متعدد آیات ربانی سے پردہ کی تاکید و اہمیت ثابت ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ زمانہ خیر القرون سے اب تک اسلام میں پردہ و حجاب کی خاص اہمیت رہی جسے فقہ کی زبان میں وجوب کے تعبیر کیا جاتا ہے۔

اتم المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ اور ائم المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دونوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر تھیں کہ اسی درمیان حضرت ابن مسکوم (جو نابینا تھے) رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت عالیہ میں حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا افعمیان انتما؟ السمتا تبصرانہ (صحیحین) کیا تم دونوں بھی اندھے ہو؟ کیا تم انہیں نہیں دیکھتیں؟ اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ پردہ کے لئے صرف مردوں کو احتیاط کی ضرورت نہیں بلکہ عورتوں پر بھی احتیاط لازم ہے کفار و مشرکین اور ملحد و مرتدین اگرچہ احکام خداوندی کے عمل کی اہلیت نہیں رکھتے (بخاری و مسلم)

وہ شتر بے مہار کی طرح جس سر بیزی سے چاہتے ہیں چر چگ لینے کی مذموم کوشش کرتے ہیں لیکن مسلمہ مومنہ عورتوں پر تو احکام الہی عزوجل نافذ ہوتا ہے تو ان ملکوں میں مسلم عورتوں ہی کو اس کا لحاظ دینا یا رکھنا ضروری ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے (النور ۳۱)

وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنَاتِ يَعْصُونَ مَوْلٰیہِہُنَّ وَاِلٰہِہُنَّ وَحَدَّیْہُنَّ حَیْثُ وَجَعَلَ لَہُم مِّنْ وَّلَدٍ مَّحْرَمًا ۚ وَحَدَّیْہُنَّ حَیْثُ وَجَعَلَ لَہُم مِّنْ وَّلَدٍ مَّحْرَمًا ۚ وَحَدَّیْہُنَّ حَیْثُ وَجَعَلَ لَہُم مِّنْ وَّلَدٍ مَّحْرَمًا ۚ وَحَدَّیْہُنَّ حَیْثُ وَجَعَلَ لَہُم مِّنْ وَّلَدٍ مَّحْرَمًا ۚ

اور مسلمان عورتوں سے کہئے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔

وَلَا يُدْرِيْنَ زَيْنَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَالْبَصِيْرُ مِنْ خَمِيْنٍ عَلٰى جِيُوْبِهِنَّ وَلَا يُدْرِيْنَ زَيْنَهُنَّ اِلَّا لِبَعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبَائِهِنَّ اَوْ اَبَاءِ بُعُوْلَتِهِنَّ۔

اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں سوائے اس کے جو ظاہر ہے۔ اور اپنی گریبانوں پر اپنی اوڑھنیاں ڈالیں۔ اور اپنے سنگھار کو کسی کے سامنے ظاہر نہ کریں سوائے اپنے شوہروں کے یا اپنے والد کے یا اپنے مہر کے۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے خاص کر اہل ایمان عورتوں کو شرمگاہوں سے پہلے آنکھوں کی حدود حفاظت کا حکم دیا ہے۔ کیونکہ عصمت و عفت کے مجروح ہونے کا سب سے مؤثر و بدترین ذریعہ آنکھیں ہیں۔ آنکھوں کے بعد فتنہ میں مبتلا کرنے والی وہ زینت و محاسن ہیں جو ان کے گرد و پیش کو دعوتِ نظارہ دیتی ہیں جن میں ان کا چہرہ مع لوازماتِ فتنہ اور گریبان کے اندر کا محسوس مدِ جرز سرفہرست میں لہذا حکمِ ربانی ہوا کہ وہ اپنی زینتوں کو سولے شوہروں کے کسی ایک اجنبی کے سامنے ظاہر نہ کریں اور اپنی گریبانوں پر اپنی اوڑھنیاں ڈالے رہیں۔

قرآن کریم کے دوسرے مقام پر ارشادِ ربّانی ہے۔ (الاحزاب ۵۹)

يَا أَيُّهَا الْمُبِينُ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ
وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ
يَكُنَّ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ

اے نبی مکرم اپنی بیویوں اور بیٹیوں اور
مسلمانوں کی عورتوں سے کہہ دیجئے کہ وہ اپنے
جسم پر اپنی چادریں لٹکالیا کریں۔

اس آیت کریمہ میں یکائے شمار (اوڑھن دوپٹہ) کے چلباب (قمیض یا چادر) کا حکم ہے۔ لغت عرب میں چلباب اس کپڑے کو کہتے ہیں جو سر سے پاؤں تک سارے بدن کو ڈھانپ لے تو اس سے مراد وہ چادر بھی ہو سکتی ہے جو ترصغیر ہندو پاک میں عموماً عورتیں اوڑھ کر گھر سے نکلتی ہیں کہ اس سے سر بھی ڈھکا ہوتا ہے چہرہ کا اکثر حصہ بھی ڈھکا ہوتا ہے اور جسم کا نشیب و فراز بھی ظاہر نہیں ہوتا۔

اور وہ تمہیں بھی مراد ہو سکتی ہے جو مغرب، تویشیا، مصر وغیرہ ممالک میں تھوڑے
فرق کے ساتھ عورت و مرد دونوں استعمال کرتے ہیں اس تمہیں کی گردن کے اوپر

استے کپڑے کا بھی اضافہ ہوتا ہے جو سر، کان اور چہرے کے کچھ حصہ کو بھی طرح ڈھانک لے۔ لمبائی میں گردن سے پاؤں کے ٹخنے تک اور چوڑائی میں ایسا کشادہ کہ جسم کا زیر و بم محسوس نہ ہو۔

پردہ سے متعلق تیسرا حکم قرآن پاک میں یہ ہے۔ (النور: ۶۰)

وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي
لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ
جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ
مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔

بوری عورتیں جنہیں نکاح کی خواہش نہ رہی ہو وہ اگر اپنے کپڑے (خمار و چلباب) اُتار رکھیں تو ان پر کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ وہ اپنا بناؤ سنگھار ظاہر کرنے والی نہ ہوں۔ پھر بھی اگر وہ احتیاط کریں تو ان کے لئے بہت بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ بہت سنے جاننے والا ہے۔

آیہ مذکورہ میں ان عورتوں کو پردہ کی پابندیوں سے رخصت دی گئی ہے جو سن یا اس (حیض کا زمانہ ختم ہو چکا ہو) یا انہیں نکاح کی کچھ بھی رغبت و خواہش نہ ہو بعض علماء مفسرین نے فرمایا کہ اس آیت میں وہ بوری عورتیں مراد ہیں جنہیں مرد دیکھیں تو کراہت محسوس کریں۔ ایسی عورتوں کو رخصت دی گئی کہ اگر وہ گھر سے باہر نکلیں تو ان کے لئے برقعہ، چادر مخصوص قمیص یا اس اور مہن کی ضرورت نہیں ہے جو پردہ کے لئے استعمال کی جاتی ہے تاہم اگر وہ احتیاط سے رہیں۔ یعنی چادر یا اور مہن کے ساتھ نکلیں تو وہ ان کے لئے بہت بہتر ہے۔

مذکورہ آیتوں کو سامنے رکھتے ہوئے پردہ سے متعلق تین باتیں سامنے آئیں خمار یا چلباب کا استعمال یا ان دونوں سے رخصت، اور اس کی غرض و غایت بہر حال عصمت و عفت کی حفاظت اور حدودِ الہیہ کی پابندی ہے۔ نسوانی زندگی بھی تین احوال سے خالی نہیں۔ بلوغیت سے پہلے کا زمانہ، بلوغیت کا زمانہ، اور طوغیت کے بعد یا اس کا زمانہ۔ بلوغیت کے زمانہ میں قدم رکھنے سے پہلے نوعِ نسوان کو خمار کا پابند یا اس کا عادی ہو جانا چاہئے اور طوغیت میں قدم رکھنے کے بعد سن یا اس

کا زمانہ آتے تک جلا بیب کے ذریعہ اپنے حسن و جمال اس ثروتِ خداداد کی حفاظت کرنی چاہئے جو صنفِ نازک کے لئے سرمایہٴ افتخار ہے پھر خاص عورتوں میں سن ایس سے لیکر قبر میں جانے تک اگرچہ جامہائے حجاب کی پابندی ان پر ضروری نہیں مگر رخصت پر عزیمت کی برتری و فضیلت کی ترغیب دیتے ہوئے انہیں بس احتیاط سے زندگی گزارنے کا سبق دیا گیا ہے۔ پس پردہ کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر مسلم خواتین کو اسے لازم پکڑنا چاہئے اور اپنی عزت و احترام کا آپ خیال کرنا چاہئے یورپ و امریکہ میں اس وقت عورتوں کو مردوں نے کتوں اور بندروں سے زیادہ بے ستری کے ساتھ زندگی گزارنے کا شوگر بنا دیا ہے۔ خود کلبوں اور تفریح گاہوں میں فل پیٹ اور شرٹ دکوٹ کے ساتھ مرد بیٹھتے ہیں جبکہ انہی پہلوں انکی ماں بیٹیایں اور تقریباً مادرِ زاد ہوتی ہیں، تماشہ دکھانے والے مرد شرٹ اور فل پیٹ کے ساتھ ہوتے ہیں جبکہ انہی کے ساتھ تھڑکنے والی عورتیں مادرِ زاد لنگی ہوتی ہیں۔ اسی حیوانیت کا نام یہاں آزادی نسواں رکھا گیا ہے۔ ایسے حالات میں مسلم عورتوں کو ان سے سبق لینا چاہئے کہ مبادا ان کی نام نہاد آزادی نسواں کے پتھر سے ان کی عفت و عصمت کا شیشہ چور چور نہ ہو جائے اور وہ خدائے تعالیٰ کی گرفت میں نہ آجائیں۔ اعاذنا اللہ تعالیٰ وایاھن۔ واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ قادم امور شریعہ ورلڈ اسلامک مشن

نیدرلینڈ ۹/۳/۱۹۹۲ء

شہیدوں کی شہادت میں نکاح

۹۸۵ھ :- (مولانا) عبدالغفار نورانی دی ہیک

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ وہ جو واقعہ مشہور ہے کہ دو مجاہد کو دشمنوں نے گھولتے ہوئے گرم تیل میں ڈال دیا پھر اس کے ساتھی کسی اجنبیہ کو لیکر دشمن کے ملک سے نکل گئے تو وہی شہید، نمودار ہوئے تو انہوں نے اس اجنبیہ کا

نکاح اپنے ساتھی کے ساتھ باندھ دیا اور غائب ہو گئے کیا ایسے نکاح از روئے شرع منعقد ہو سکتے ہیں ؟

سائل : عبدالغفار نورانی

سکرٹری جنرل مجلس علمائے دہلی

الجواب بعون اللہ العالیٰ والوہاب

نکاح کے صحیح و منعقد ہونے کے لئے ایجاب و قبول اور حضور شاہدین شرط ہیں اور شاہد کے لئے مسلم عاقل بالغ آزاد ہونے کے ساتھ ساتھ حضور مکانی اور مکلف ہونے کی بھی شرط ہے۔ در مختار اور ابو وغیرہا کتب فقہیہ معتد میں ہے ینعقد بایجاب و قبول و شرط حضور شاہدین حذین اوحذ و حذتین مکلفین سامعین قولہما فقہاء کرام نے اللہ تبارک و تعالیٰ اور فرشتوں کی شہادت میں نکاح کو نہ صرف غیر صحیح و غیر منعقد فرمایا بلکہ شرع شریف کو پُر مذاق بنانے کی وجہ سے اسے کفر قرار دیا حالانکہ اللہ تعالیٰ کا علم و قدرت ہر شے اور ہر جگہ کو محیط ہے وہ عالم الغیب والشہادۃ ہے۔ فرشتے جب چاہیں جہاں چاہیں حاضر ہو سکتے ہیں۔ وہ ہمارے کلام کو سنتے، ہمارے عملوں کو دیکھتے ہیں یَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ پھر بھی ان کی شہادت میں نکاح صحیح نہیں کیونکہ تکالیف شرعیہ کے وہ حامل نہیں۔ نہ ان پر حضور شاہدین کا اطلاق صحیح ہے تو حضرات شہداء کرام کی حیات اگرچہ نصوص شرعیہ قطعیہ سے ثابت ہے جس کا انکار بشرط عقل و شعور کوئی مدعی اسلام نہیں کر سکتا پھر بھی عند الشرائع یہ بھی مسلم ہے کہ ذائقہ موت چکھ لینے کے بعد وہ تکالیف شرعیہ سے آزاد ہو جاتے ہیں تو جو شاہد مکلف ہی نہ ہو اس کی شہادت میں نکاح کیونکر صحیح و منعقد ہو سکتا ہے جن کٹا بچوں میں یہ حکایت بیان کی گئی ہے وہ صرف حکایت و روایت ہے جو ہماری شریعت ظاہرہ مطہرہ کی بنیاد و سند نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ ۲۲/مفرشتہ ۲۶-۲۷-۱۴۰۱ھ

قادم الافشاء مجلس علماء دہلی

نکاح کی شرعی حیثیت

۹۸۶ھ - ۱۹-۳-۱۳۰۸ھ
 مشکیل احمد لطیف - آسٹریڈم

حضرات علماء کرام سے دریافت طلب یہ امر ہے کہ قرآن و حدیث میں اسلامی نکاح کے بارے میں کیا تفصیل ہے؟ اسلامی نکاح کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ ذرا تفصیل سے بیان کیجئے۔ بغیر نکاح کے عورت و مرد کا ایک ساتھ رہنا اسلامی لحاظ سے کیوں ممنوع ہے؟
 مشکیل احمد مسجد النور، آسٹریڈم

بَعُونَ الْمَلَائِكَةُ الْوَهَّابُ

قدرت نے مرد و عورت میں افزائش نسل کے لئے جو شہوانی قوت و دیعت فرمائی ہے اس کو بجا طور پر استعمال کرنے کے لئے اسلام نے اپنے ماننے والوں کو نکاح جیسی نعمت عطا فرمائی "فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ" (الآیۃ) کتاب سنت میں نکاح کے تعلق سے کافی وافی تفصیل موجود ہے لیکن سائل کس طرح کی تفصیل چاہتا ہے وہ سوال نامہ میں واضح نہیں ہے یعنی فضائل نکاح سے متعلق یا نکاح کی اہمیت سے متعلق یا اس کے مکملات و محرمات سے متعلق یا نکاح کی صحت و عدم صحت سے متعلق وغیرہ

ویسے اسلامی نکاح شاہدین کی موجودگی میں اس ایجاب و قبول کو کہتے ہیں جو مرد و عورت کے درمیان ہو اسی لئے یہ ایک عبادت کے علاوہ معاہدہ و معاملہ بھی ہے کہ اس میں حضور شاہدین اور ایجاب و قبول شرط رکھن ہیں "وشرطه عند حضور الشاہدین واما رکنه فالایجاب والقبول کذا فی الہندیۃ و الکاظمی"۔

نکاح بعض حالات میں فرض، بعض میں سنت، اور بعض میں حرام و مکروہ ہے مثلاً شہوت کی زیادتی ہو اور زیادتی خوش کی وجہ سے زنا میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو نکاح کرنا فرض ہے۔ سکون و اطمینان کی حالت میں جبکہ حقوق زوجیت ادا کرنے کی

داخل و خارجی صلاحیت موجود ہو تو نکاح کرنا سنت ہے۔ نامردوں اور بھڑوں کو جو وظیفہ زوجیت کے قابل نہ ہوں نکاح کرنا حرام ہے۔ "لاضرر ولاضرر فی الاسلام" اور جو بیوی کے نان و نفقہ کا بوجھ اٹھا نہیں سکتا یا ظم و زیادتی کا اندیشہ ہو اسے نکاح کرنا مکروہ ہے۔ لاق نسوتھا و نفقہا و سکنہا علیہ۔" ایسوں کو شرع مظہر نے روزہ رکھنے کا حکم دیا ہے تاکہ غلط اقدام سے بچ سکے۔

نکاح ایسی عبادت ہے جسکی ابتداء انسان اول حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام ہی سے ہوئی اور قرب قیامت تک رہے گی۔ نکاح ہی سے نسل انسانی کی بقا ہے، یہی صالحین، عابدین اور ذاکرین وغیرہم کی پیدائش کا ذریعہ ہے اسی لئے علمائے احناف کے نزدیک نکاح نفلی عبادت سے بہتر ہے۔

بے نکاح کے جو چوزے برآمد ہوتے ہیں وہ شرافت نسب کے دور مہجور ہوتے ہیں انہیں آدمی گردانا آدمیت کی توہین ہے۔ قلہذا ارشاد ہوا "الولد للقراش وللعاہل الحجج" شرافت نسب اور عظمت آدمیت کو برقرار رکھنے کے لئے نکاح صحیح لازمی و لایذی ہے۔ اور نکاح صحیح کے لئے ان ارکان و شرائط کا پایا جانا بھی ضروری ہے جو صحبت نکاح کے لئے شرع شریف نے وضع فرمایا مثلاً عورت کسی اور کی منکوحہ نہ ہو، از قسم محرمات نہ ہو، از قسم محرمت نہ ہو، از قسم مشرکہ و کافرہ و مرتدہ نہ ہو وغیرہ وغیرہ۔

اللہ تعالیٰ مہر و نکاح کے ذریعہ عورت و مرد کو ساتھ رہنے کا حکم دیتا ہے تاکہ فتنہ و فساد کا سدباب ہو سکے۔ "أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ" پھر کسی مسلمان کو یہ کب زیب دیتا ہے کہ وہ بے نکاح شرعی کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں رہے۔ یا ایک ساتھ (SAMEN WONEN) زندگی گزارے..... بالفرض اگر کوئی مسلمان کسی اجنبیہ عورت کے ساتھ یا کوئی مسلمہ عورت کسی اجنبی مرد کے ساتھ یا کوئی مسلمان مرد کسی مسلمہ و غیر مسلمہ مرد کے ساتھ یا کوئی مسلمہ عورت کسی مسلمہ یا غیر مسلمہ عورت کے

ساتھ زن و شوہر کی طرح زندگی گزارے (العیاذ باللہ تعالیٰ) تو وہ عند الشرع حرام کار
سخت و شدید گنہگار لعنت دو جہاں میں گرفتار اور مستحقین عذاب نار ہے۔ قَالَ
تَعَالَى "وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ آعْمَى۔"

نکاح کرنا انبیاء اکرام خصوصاً سید الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنت
ہے جس سے بے وجہ شرعی اعراض کرنا اہل ایمان کا شیوہ نہیں اور بے نکاح کے ایک
ساتھ عورت و مرد کا رہنا اس سنت جلیلہ بلکہ شعار انسانیت کو مثال ہے جسکے لئے سخت
ومیدیں ارشاد ہوئیں اَلنِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي
فَلَيْسَ مِنِّي۔ پھر نکاح چونکہ نسل انسانی کی محافظت کا واحد ذریعہ ہے جو

صالحین، متقین اور انسانیت پسند سماج میں ابن آدم بتائیں دم جاری و ساری ہے
لہذا اس کے خلاف کسی اجنبی مرد و کسی اجنبیہ عورت کے ساتھ بے نکاح کے رہنا
حیوانیت کو پروان چڑھانا اور انسانیت کی نسل کشی ہے۔ اسلئے اسلامی شریعت
نے ان طریقوں کو حرام و ممنوع قرار دیا ہے اور اسے زنا و فواحش وغیرہ سے تعبیر کیا ہے
لَا تَقْرَبُوا الزِّنَاتِ هُنَّ حَا۟شَہٌ وَ مَقٰ۟مًا وَّ سَآءَ سَبِي۟لًا (القرآن)
واللہ سبحانہ تعالیٰ و رسولہ الاعلیٰ اعلم و صلی اللہ تبارک تعالیٰ علیہ و آلہ و صحبہ وسلم۔

کتبہ عبدالواحد قادری فاضل ۱۹ ربیع الاول ۱۴۰۸ھ

خادم الافکار جامعہ مدینۃ الاسلام دی ہریک

شادی کے موقع پر باجا گایا

مسئلہ ۹۸۶۔ عتب اس علی واجبہ

۱۹۹۹ء-۲۰۰۰ء-۲۰۰۱ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ شادی بیاہ کا اعلان دن
کے ذریعہ کرنے کی اجازت ہے "اعلنوا النکاح بالدف" تو کیا شادی
بیاہ کی محفل (محفل رتجگاہ، محفل نکاح خوانی، محفل بارات) میں میوزک (مختلف

قسم کے باجے گناہے) بچانا جائز و درست نہیں یا ناجائز و حرام؟ اور جس شادی میں میوزک بجایا جائے اس میں شرکت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ایک مفتی صاحب کے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے میوزک کو حرام بتایا اور یہ بھی کہا کہ ایسی محفل شادی کی شرکت بھی ناجائز و حرام ہے جس میں میوزک بجایا جا رہا ہو جبکہ بعض دیندار اور جانکار لوگ میوزک کی اجازت دیتے ہیں۔ صحیح مسئلہ سے آگاہ فرمایا جائے

المفتی:۔ عباس علی واجدہی، سکریٹری جنرل اسلامک فوڈیشن، نیدرلینڈز۔

۴۸۶ جواب

ساز، راگ، گانا اور آلات لہو و لعب کا استعمال بطور لہو ناجائز اور حرام ہے جیسا کہ مفتی صاحب مذکور فی السؤال نے فرمایا ہے۔ اور جس مجلس میں یہ امور موجود ہوں وہاں جانا اگر دعوت ہو یا شادی ہو تو وہاں شرکت ناجائز ہے۔ حدیث شریف میں ہے لَیْکُونَنَّ فِی اُمَّتِیْ اَقْوَامٌ یَسْتَخْلُوْنَ الْخَمْرَ وَالْمَعَازِفَ (ابوداؤد) نیز حدیث شریف میں ہے صَوْتَانِ مَلْعُونَانِ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ مَزْمَارٌ عِنْدَ النِّعْمَةِ وَرَنَةٌ عِنْدَ الْمَصِیْبَةِ۔ نیز حدیث شریف میں بارہ چیزوں کو باعث قوی عذاب قرار دیا جن میں "اتَّخَذَتْ الْقِیَّانَ وَالْمَعَازِفَ" بھی ذکر فرمایا آخر میں فرمایا فَلِیْرِتَقِبُوا عِنْدَ ذَٰلِکَ رِیْحًا حَمْرًا، خَسْفًا وَمَسْفَا (ترمذی شریف) واللہ تعالیٰ اعلم

مفتی عبدالقیوم ہزاروی، جلمہ نظامیہ منویہ لاہور، پاکستان

(مترجم) ۱۹۸۸ء۔۔۔ ص ۲۲۔۲۱۔۲۰۔۱۹

نوٹ:۔ سوال و جواب میں مفتی صاحب سے مراد مفتی اعظم ہالینڈ ہیں (مترجم)

سلامی یا ٹلک کے نام پر لڑکی والوں کی نقدی وصول کرنا

۹۸۸ء مسئلہ:۔ (مولانا) منصور عالم واجدہی

کیا فرماتے ہیں علما دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنے دو بیٹوں کی شادی سمجھیں۔۔۔ ہے کہ نقدی سیکر کر دیا اور زید چونکہ حاجی و تہذیبی بھی ہے اس لئے

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا زید کی امامت میں کوئی خرابی تو نہیں آئی؟ اور زید لائق امامت رہا یا نہیں؟ خلاصہ جواب ہے تو ازیں۔
المستفتی (مولانا) منصور عالم واجد کی خطیب مسجد الرضا منیکوم سوزر لنڈ

۹۸۷ الجواب

زید ہوا دھوس کے صید نے اپنے بیٹوں کو جس رقم کے عوض بیچا وہ رقم خبیث و ناجائز ہے۔ اس رشوت کے سبب زید گنہگار مستحق عذاب نامہ ہوا "التراشی والمرقشی کلہما فی النار" شادی کے موقع پر دولہا کے سر پرستوں کو سلامی کے نام پر تیلک کے نام یا دیگر اخراجات کے نام پر کچھ نقدی دینا حرام ہے لینا دینا دونوں حرام ہے۔ لقولہ تعالیٰ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ۔ زید مذکور کی امامت اُس وقت تک ناجائز ہے جب تک وہ لی گئی رقم واپس نہ کرے اور توبہ نہ کرے۔ توبہ سے پہلے جتنی نمازیں اسکے پیچھے پڑھیں جائیں گی یا پڑھی گئیں وہ سب واجب الاعدہ ہیں۔ اس کو امام بنانا گناہ ہے۔ واللہ اعلم
کتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ دارالافتاء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ
۲۱۔ اگست ۱۹۸۶ء

سَامَنْ دُونِ اَوْ مَعْدُوہ کا نکاح

۹۸۹ مسئلہ ۱۔ کیا فرماتے ہیں علمائے حقانی و مفتیان ربانی اس مسئلہ میں
۹۸۹-۹۰-۱۹۸۶ء
سکہ الیئم کے اندر مسلمانوں کے ماحول میں نکاح و طلاق کی کوئی خاص اہمیت نہیں ہے اسی لئے نکاح و طلاق دونوں کی کثرت ہے۔ معدودے چند ہی مسلمان مرد و عورت ایسے ہیں جو نکاح کو حدودِ الہی یا اسلامی عہد سمجھ کر پوری زندگی اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ منکوحہ عورتیں شوہر کے ہوتے ہوئے تنہا یا دوستوں کے ساتھ زندگی گزارنے کو عار نہیں سمجھتیں۔ حکومت اور بعض تنظیمیں ایسی عورتوں کی پشت پناہی کرتی ہیں۔ بعض عورتیں اپنے نکاح اول کے ہوتے ہوئے کئی کئی نکاح

کر لیتی ہیں اور آزادانہ زندگی گزارتی ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر کوئی میاں جی کسی غیر مطلقہ عورت کا نکاح پڑھادے، یا عدت کے پورے ایام گزرنے سے پہلے نکاح پڑھادے اور منع کرتے پر میاں جی کا یہ جواب ہو کہ بھئی وہ زنا میں مبتلا ہو چکی تھی تو کیوں نہ نکاح پڑھادیا جائے تاکہ نکاح کے بعد زنا سے بچ جائے کیا اس میاں جی کو امام بنانا اس سے میلاد پڑھوانا نکاح کا قاضی بنانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

محمد شریف، دین بوس

الجواب: هو الیھادی الی الصواب

عورت و مرد کا بغیر نکاح شرعی کے ایک ساتھ رہنا (سامن وندا) جیسا کہ ہالینڈ میں اس کی قانونی اجازت ہے۔۔۔ وہ شریعت اسلامی کے نزدیک حرام حرام اشد حرام نہایت بد انجام ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا فرض ہے۔ منکوحہ عورتیں مسلمانوں پر حرام ہیں۔ "وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ" مسلمانوں کو بیک وقت ایک سے زیادہ نکاح کرنے کی اجازت نہیں کہ نسل انسانی کی محافظت نہیں ہو سکے گی۔ یعنی ایک بوتل مشروب کو کئی گلاسوں میں رکھنے کے بعد بھی وہ ایک مشروب ہے گا۔ لیکن چند طرح کے بوتلوں کے مشروب کو ایک گلاس میں رکھنے کے بعد امتیاز ناممکن ہو جائے گا امداب وہ کسی ایک بوتل کی طرف منسوب نہ ہو سکے گا اس طرح نسل انسانی محرومیت نسب کا شکار ہو جائے گی جس کو اسلام پسند نہیں کرتا۔

..... میاں جی مذکور فی السؤال کی اسلام فروش اور منع کرنے پر مجبوز پر وہ پوشی نہایت افسوس ناک ہے۔ اس نے زنا کارہ مذکورہ کو زنا سے بچایا نہیں بلکہ معاذ اللہ زنا کرنے اور زنا کرنے والے کو بچی منددیدی جب تک وہ دونوں ساتھ رہیں گے میاں جی مذکور ان دونوں کے زنا میں شریک رہیں گے۔ بلکہ دونوں کے زنا کا مشترکہ گناہ میاں جی کے سر چڑھتا رہے گا اور وہ دونوں بھی اس گناہ سے بچ نہیں سکیں گے اگر میاں جی نے غیر مطلقہ یا معتدہ کا نکاح ایام عدت کے اندر حلال و جائز سمجھ کر کر دیا تو حرام قطعی (لَا تَعْزِمُوا عَقْدَ لَا النِّكَاحِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ)

کو حلال جانتے کی وجہ سے وہ دین اسلام سے خارج ہو کر کفر کی حدوں میں داخل ہو گیا
کفر سے توبہ کرنا اور کلمہ اسلام پڑھنا اسلام میں داخل ہوتا ہے، اگر وہ بیوی رکھتا ہو تو تجدید نکاح
بھی ضروری ہے جب تک توبہ تجدید ایمان اور تجدید نکاح نہ ہو جائیں اسکی امامت
میلاد خوانی وغیرہ سب حرام ہے اس سے مسلمانوں کو قطع تعلق لازم ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الولید قادری عفران، ستمبر ۱۹۸۷ء
قادی دارالافتاء

حصانت (بچوں کی پرورش)

۹۹۰۔ محمد ایوب جہانگیر، مسٹر ڈوم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ اس مسئلہ کے
کہ چھ سات ماہ قبل میں نے اپنی بیوی کو طلاق دیدیا۔ مطلقہ کے بطن سے میرے
دو بیٹے ہیں، ایک کی عمر نو سال اور دوسرے کی عمر ایک سال چھ ماہ ہے۔ اب وہ
اپنے بچوں کے ساتھ اپنے ماں باپ کے یہاں رہتی ہے۔ لیکن میری مطلقہ اور اس کے
باپ، سب مجھے اپنے بیٹوں سے ملنے نہیں دیتے حالانکہ میں اپنے بچوں کو دیکھنے کے
لئے یہ چین ہوں۔ کیا بچوں پر صرف اس کی ماں اور نانا نانک کا حق ہے میرا کوئی
حق نہیں ہے؟ اگر ہے تو مجھے از روئے شریعت بچے دلوانے کی کوشش کی جائے اور
یہ بتایا جائے کہ مجھے میرے بچے کب تک ملیں گے؟

سائل۔ محمد ایوب وند عبد الکریم جہانگیر، بیرون سٹریٹ، مسٹر ڈوم

۹۹۱۔ الجوامع۔ لعلون المجیب، الوہاب

از روئے شرع شریف معنی بقول کے مطابق سات سال کی عمر تک بچے اپنی
ماں کے زیر پرورش رکھے جائیں گے۔ بشرطیکہ چوکی ماں بچے کے کسی اجنبی سے اس درمیان
نکاح نہ کرے۔ دروازہ الزام میں ہے والامراہ حق بالغلام حتی یستغنی
عنہ۔ یہ دونوں احادیث یہ معنی کیچہ کی عمر سات سال ہو جانے کے بعد اس

باپ کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنے بچہ کو اپنی تحویل میں لیکر اسکے نفقہ و سکنی اور تعلیم و تربیت کا اسلامی طور پر مناسب نظم کرے۔ رد المحتاری میں فتح القدیر سے ہے یہ مجبور الأب علی اخذ الولد بعد استغنائہ عن الأُمّ۔ بچہ کی عمر سات سال ہو جانے کے بعد اگر اس کا باپ اسکی ذمہ داری قبول نہ کرے تو حکومت (قاضی خراج) یا برادری کی پنچائت اسے مجبور کرے گی کہ اس بچہ کو اسلامی طریق پر اپنے پاس رکھے۔

سات سال عمر ہو جانے کے بعد اگر بچہ کی ماں یا باپ یا کوئی بھی رشتہ دار اسے اس کے باپ سے نہیں ملنے دے یا اسے اس کے باپ کے حوالہ کرنے سے انکار کرے تو یہ سراسر ظلم و زیادتی، لعنت الہی کا سبب اور غلاف شرع اقدام ہے جس سے مدعی اسلام کو بچنا لازم ہے۔

بچہ خواہ سات سال کی عمر کا ہو یا کم و بیش کا ۱۰ اس کے دیکھنے سے اس کے باپ ماں کو رد کنا لعنت کا سبب اور شرعاً ظلم و حرام بہت ہی بد انجام ہے۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ”مَنْ آذَى مَسِيئًا فَقَدْ آذَانِي وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ“ (رواہ الطبرانی فی الاوسط) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ“ ماں باپ سے اُس کی اولاد میں جدائی کرنے والا جنت میں نہیں جائے گا۔ ان وعیدوں کے پیش نظر مطلقہ مذکورہ اور اس کے والدین وہی خواہاں ہو چاہئے کہ شریعت اسلامی کے مطابق ایوب مذکور کے جس بچہ کی عمر سات سال ہو چکی ہے اسے ایوب کے حوالہ کر کے اپنے آپ کو خدائے دو الجلال اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نافرمانی و لعنت سے بچائیں اور جس بچہ کی عمر ابھی سات سال سے کم ہے اس کو دیکھتے ہی اس سے ملنے جلنے کے لئے وقت اور ایام مقرر کر دیں ساتھ ہی ساتھ محمد ایوب مذکور کو یردین نصیحت کی جاتی ہے کہ جب اُسے بڑا لڑکا (جبکی عمر سات سال سے زیادہ ہو چکی ہے) مل جائے تو اس کی ماں اور قریبی رشتہ داروں کو اس سے ملنے جلنے یا اس کے دیکھنے پر پابندی قائم نہ کرے بلکہ ہفتہ میں دو ایک بار ملنے جلنے کی اجازت دیکر اپنے آپ کو لعنت الہیہ سے بچائے۔ عن ابی موسیٰ الاشعری قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صلى الله تعالى عليه وسلم لغنة الله من فرق بين الوالدات و

ولدها (ابن ماجہ) - والله تعالى ورسوله الاعلى اعلم

کتب عبد الولید قادری غفرلہ خادم الافاضا مجلس علماء نیدرلینڈ

۲۰ شعبان المعظم ۱۴۲۲ھ

ڈبل سوشل لیتا

۹۹۱ مسئلہ :- مولانا عبد الفقار سکریٹری مجلس علماء نیدرلینڈ

۲۰-۲۱-۲۲-۲۳

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص سوشل دیسٹ

کے پاس جا کر کہتا ہے کہ میں اپنی بیوی کے ساتھ نہیں ہوں اسلئے مجھے سوشل علیحدہ

ملنا چاہئے۔ چنانچہ اس کا سوشل (وظیفہ بے روزگاری) علیحدہ اسے ملنے لگتا ہے۔ کبھی

یہی بات عورت جا کر کہتی ہے۔ کیا ایسی صورت میں ان دونوں کے نکاح پر کوئی شرعی

اثر پڑتا ہے یا نہیں؟ حالانکہ وہ اپنی بیوی کے ساتھ رہتا ہے اس کا وہ پیسہ لینا کیسا

ہے؟ مجلس علماء نیدرلینڈ

۹۹۲ الجواب :- بعون العلیم الوہاب

کسی کورٹ، کچہری یا دفتر میں جا کر یہ کہہ دینا کہ ”میں اپنی بیوی کے ساتھ نہیں رہتا

ہوں، ہم دونوں الگ الگ رہتے ہیں“ حالانکہ واقعہ اس کے خلاف ہے یعنی وہ

دونوں زن و شو ساتھ رہتے ہیں اور زن و شو کے تعلقات بھی بحال ہیں۔ صرف

زروغیہ کو المضاعف کرنے کے لئے اس قسم کی خلاف شرع حرکتوں کا ارتکاب عمداً

کرتے ہیں۔ کچہری میں یا کسی دفتر میں غلط بیانی کی وجہ سے ان دونوں کے نکاح میں

تو کوئی فرق نہیں آئے گا کیونکہ وہ حملے طلاق کے کسی باب سے متعلق نہیں ہیں اگرچہ

دفتر والوں یا دیگر سامعین نے اس سے یہی سمجھا ہو کہ یہ دونوں میاں بیوی آپس میں

اجنبی ہو چکے ہیں۔ ہاں وہ جھوٹ اور دھوکہ دہی کا مرتکب ضرور ہوا جس کی وجہ سے اس پر

توبہ لازم ہے۔ اور دھوکہ دیکر دو وظیفہ الگ الگ حاصل کرنا ناجائز و حرام ہوا لہذا وہ

مال عند الشرع مال خبیث ہے جس کو نہ اپنی ذات پر خرچ کر سکتے ہیں نہ کسی کا بغیر میں بلکہ اس کو لوٹا دینا واجب ہے۔ دھوکہ خواہ مسلم کو دیا جائے یا غیر مسلم کو حرام ہے۔

مَنْ غَشَّاءَ فَلَيْسَ مِنَّا (الحديث) واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادمہ افتاء مجلس علمائے اہل بیت

۲۲/۲/۱۴۲۲ھ

مہر کی ادائیگی میں امتداد زمانہ کا اثر

۹۹۲ مسئلہ۔ نشر علی بسن۔ آسٹریڈم۔ بالینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کا نکاح زید کے ساتھ بطریق شرع اسلامی ۱۹۳۷ء میں ایک سو پچیس گلڈر کے ہوا جو اُس وقت کا مبالغہ اوقیت سکتہ تھا۔ لیکن یہ مہر عمل نہیں تھا اس لئے اسی وقت ادا نہیں کیا گیا بلکہ مہر مؤجل تھا اور اب زید ۱۹۸۵ء میں اس مہر کی ادائیگی کرنا چاہتا ہے۔ دریافت طلب یہ مسئلہ ہے کہ آج ایک سو پچیس گلڈر دیدینے سے مہر کی ادائیگی ہو جائے گی یا ۱۹۳۷ء میں اُن نوٹوں کی جو قانونی قیمت تھی (مثلاً ایک گلڈر پانچ سینٹ پر گرام سونا تھا اور اب وہی سونا نو گلڈر پچیس سینٹ پر گرام ہے) اُس قیمت کا لحاظ کرتے ہوئے مہر کی ادائیگی کی جائے گی۔ نشر علی۔ اسلامک کالج بریڈ فورڈ وارڈ مال آسٹریڈم

۹۹۳ الجواب۔ بعون اللہ العالیٰ

نوٹوں کی حیثیت ثمن حقیقی و غلق کی نہیں بلکہ زر اصطلاحی و مثل کی ہے جیسا کہ امام البسنت محمد و دین و ملت امام احمد رضا بریلوی علیہ رحمۃ الغنی نے اپنے فتاویٰ العطایا النبویہ میں فرمایا۔

سلعة باصله لانه قرطاس نوٹ اصل میں ایک متاع ہے اسلئے کہ وہ ایک و ثمن بالاصطلاح کاغذ کا ٹکڑا ہے اور ثمن اصطلاحی ہے۔

اور فقہاء اسلام کے نزدیک اشیاء مثلی میں اگر کوئی کمی و نقص پیدا ہو جائے تو

کرنے پر حقوق نسواں کا استحصال ممکن ہے۔۔۔ لہذا عورتوں کے حقوق کا صحیح تحفظ اس طریقہ کار میں زیادہ ممکن ہے کہ عقد نکاح کے وقت مہر کی کرنسی نوٹوں کی قیمت کے مقابل سونایا چاندی کے مقدار کا تعین کر لیا جائے۔ شرعاً اس میں کوئی قباحت معلوم نہیں ہوتی بلکہ حالات کے اعتبار سے مناسب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ لہ ذری مسجد ۱۲ ذی قعدہ ۱۴۰۵ھ

ٹیوب کے ذریعہ اولاد کا حصول اور اس کا نسب

۹۹۲ھ مولانا حافظ محمد صدیق نعیمی دی ہیگ

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان ذی احتشام اس مسئلہ میں کہ جبکل ڈاکٹروں نے انسانی افزائش نسل کے لئے ایک ٹیوب ایجاد کیا ہے جو ڈاکٹروں اور سائنسدانوں کی مشترکہ کامیاب کوشش ہے۔ اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مرد اور عورت کے مادہ منویہ کو حاصل کر کے ایک ٹیوب میں کچھ دنوں کے لئے رکھتے ہیں اور جب اس مشترکہ جوہر تولید میں حیات کے آثار ظاہر ہونے لگتے ہیں تو اس مشترکہ جوہر منویہ کو عورت کے رحم میں منتقل کر دیتے ہیں جہاں اسکی حسب معمول تدریجاً پرورش ہوتی ہے اور وقت مقرر پر اس کی پیدائش بھی ہوتی ہے۔۔۔۔۔ اس ترکیب عمل کی فی الحال تین چار کار آمد اور کامیاب شکلیں ہیں جس سے بے اختلاف مذہب و ملت لوگ استفادہ کر رہے ہیں۔

کار آمد شکلوں کا اجمالی حال یہ ہے

۱۔ دوا جنسی عورت و مرد کا مادہ تولید حاصل کر کے چند دنوں کے لئے ٹیسٹ ٹیوب میں رکھتے ہیں اور جب اس میں حیات کی رمق پیدا ہو جاتی ہے تو اس مادہ تولید کو تیسری اجنبیہ عورت کے رحم میں داخل کر دیتے ہیں جہاں اسکی قدرتی طور پر تدریجی پرورش ہوتی ہے۔

۲۔ دوا جنسی مرد و عورت کا مادہ تولید لیکر ٹیسٹ کرنے کے بعد اس مادہ میں

حیات کی رقی لینے کی صلاحیت ہے یا نہیں؟ اگر صلاحیت ہے تو اسے کسی منکوحہ عورت کے رحم میں منتقل کر دیا جاتا ہے جہاں سے مطلوبہ پرورش ہونے کے بعد اسکی قدرتی طور پر پیدائش ہوتی ہے۔

۴۔ کسی اجنبی مرد کا مادہ منویہ ٹیسٹ کے بعد منکوحہ عورت کے بیضۃ المانی کے ساتھ ملا کر (دونوں کے مادہ منویہ کو بغیر کسی ٹیوب میں رکھے اور بغیر رقی حیات کے انتظار کے) منکوحہ عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے جہاں سے قدرتی پرورش کے بعد وقت مقرر پر نومولود کی ولادت ہوتی ہے۔

۵۔ منکوحہ عورت و مرد کا بیضۃ المانی اور مادہ منویہ حاصل کر کے ٹیوب میں رکھا جاتا ہے۔ اور کد آمد ہونے کی صورت میں اسی مختلط مادہ کو منکوحہ عورت کے رحم میں رکھ دیا جاتا ہے۔ جہاں سے آٹھ نو مہینے پر ورش پانے کے بعد بچہ کی ولادت ہوتی ہے۔

۶۔ منکوحہ عورت و مرد کا مادہ تولید ٹیوب میں چند دنوں کے لئے ٹیسٹ کی غرض سے رکھا جاتا ہے اور جب اس میں حیات کی نمونہ ظاہر ہو جاتی ہے تو کسی تیسری عورت کے رحم میں اسے رکھ دیا جاتا ہے۔ پھر آٹھ نو مہینے تک اس عورت کو مذکورہ عورت و مرد کی طرف سے طے شدہ اجرت دی جاتی ہے پھر بچہ جن دینے کے بعد وہ تیسری عورت اس بچے سے لا تعلق ہو جاتی ہے اور اس بچے کی کفالت مذکورہ عورت و مرد کے اوپر آ جاتی ہے۔ اس طرح وہ بچہ اسی منکوحہ عورت و مرد کا مشہور ہو جاتا ہے۔ (اسی طرح کچھ اور بھی شکلیں ہیں)

سوال یہ ہے کہ صورت مذکورہ (ٹیسٹ ٹیوب) کے ذریعہ اولاد کا حصول شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ صورت مذکورہ میں نومولود کا نسب کس سے متعلق ہوگا؟ نیز حرمت نکاح کی کیا صورتیں ہوں گی؟

ببینا و توجروا

المستفتی: محمد صدیق نعیمی

خطیب و مدرس اشاعت الاسلام، دی ہیک الینڈ

یعون العلام الوہاد

۹۱ الجوامع
مذکور فی السؤال ٹیوب کے ذریعہ تولیدی علاج و معالجہ میں کئی طرح کی قیادتیں اور شرم و حیا کے خلاف جبراً قیادتیں ہیں۔ جو نظافت شرع کے خلاف ہیں۔ مگر بحالت حاجت و ضرورت شرع مطہر نے علاج و معالجہ کے سلسلہ میں اُمت کو رعایتیں دی ہیں۔ مثلاً دفع ضعف وغیرہ کی صورت میں حُقَّة (ہر وہ دوا جو مریض کے مقعد (پاخانہ کا مقام) سے پیٹ صاف کرنے کی غرض سے چڑھائی جائے) کی اجازت کتب فقہ میں موجود ہے۔ یا کسی مہلک بیماری کا اندیشہ قویہ ہو تو اس کی جانچ کے لئے عضو مخصوص کی بے ستری کی اجازت ہے۔ لہذا عند الضرورة بلکہ اگر حاجت داعیہ بھی ہو تو ٹیسٹ ٹیوب مذکور کے ذریعہ علاج کرانے اور اولاد حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہونا چاہئے جبکہ اپنے ہی مادہ تولید سے بچہ حاصل کیا جائے۔

یہ سوال کہ نومولود کا نسب کس سے متعلق ہوگا؟ خاصاً تفصیل طلب ہے۔ جس کو مختصراً یوں سمیٹا جاسکتا ہے کہ پہلی شکل میں نومولود کا نسب اجنبیہ عورت مرد میں سے کسی کے ساتھ متعلق نہیں ہو سکتا کیونکہ شرع شریف میں غیر حلال طریقہ سے جس کیفیت کو سیراب کیا گیا ہو اس پال کا شرع میں کوئی اعتبار نہیں ہے (کما جاء فی الحدیث الشریف) اسی لئے زنا کے پانی سے نسب ثابت نہیں ہوتا ہے۔ ہاں پہلی ہی شکل میں تیسری عورت جس کے رحم میں نومولود کی پرورش ہوئی اور اس تیسری عورت نے نومولود کو جنم دیا وہ نومولود کی شرعی ماں ہے۔ لقولہ تعالیٰ "إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الْإِثْمَ" لیکن محرمات نکاح میں چونکہ محرمات مہر تہ کو بھی شرع نے شمار فرمایا ہے۔ اس لئے مذکور فی السؤال اجنبیہ عورت و مرد اور اس کے نسب بھی محرمات نکاح کا ثبوت ہوگا۔۔

دوسری شکل میں بھی اجنبیہ مرد و عورت کے مادہ تولید کی وجہ سے نومولود کا نسب ثابت نہیں ہوگا کہ زنا کے پال کا کوئی اعتبار نہیں۔ ہاں جس مشکوٰۃ عورت نے جنم دیا وہ نومولود کی ماں ہے اور اس کا شوہر نومولود کا باپ ہے۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ و

سلام ” اَلْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرِ “ اسی طرح اُس نومولود کا نسب منکوحہ مذکورہ جنم دینے والی عورت کے شوہر سے متعلق ہوگا۔ اور حرمت نکاح میں اجنبی مرد و عورت کا بھی اعتبار کیا جائے گا۔

تیسری شکل میں بھی اجنبی مرد سے اس نومولود کا نسب ثابت نہیں ہوگا کھانا مَرَّ فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ اَيْفَا (وَالْعَاهِرِ الْحَجَرِ) البتہ وہ منکوحہ عورت جسکے بیضہ المنی سے نومولود کا وجود نمود مکمل ہوا اس کی شرعی ماں اور اس منکوحہ عورت کا شوہر اُس نومولود کا باپ ہے۔۔۔۔۔ یہاں بھی حرمت نکاح میں اجنبی مرد مذکور اور اس کے نسب کا اعتبار ہوگا۔

چوتھی شکل میں نومولود کا نسب اسی منکوحہ عورت و مرد سے ثابت ہے کیونکہ وہ دونوں میاں بیوی اور اہل قریش میں جن سے نومولود کا وجود عمل میں آیا البتہ صورت مذکورہ میں ایک غیر فطری عمل کا صدور ہوا جو ضرورت یا حاجت یا زینت (الْمَلَأَ وَالتَّبْنُونِ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) کی وجہ سے دائرہ جواز میں ہے۔ پانچویں شکل میں جس ملاں پانی سے نومولود کا وجود ہوا اور اس میں حیات کی نمود پائی گئی اسی پانی والوں سے اس کا نسب ثابت ہوگا۔۔۔۔۔ اور جس عورت نے اس کو جنم دیا وہ بھی اس کی شرعی ماں قرار پائے گی۔ اُس کے بے تعلق ہو جانے سے اُس کے شرعی حقوق زائل نہیں ہوں گے۔

احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ جس جس کا مادہ تولید، بیضہ المنی، اور رحم کا عمل نومولود کے وجود نمود میں شامل ہے ان سب سے حرمت نکاح کا اعتبار کیا جائے۔
واللہ سبحانہ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ ۱۲/ ۱۰/ ۱۴۰۳ھ بمطابق ۲۵/ ۱۰/ ۱۴۰۳ھ

ہالینڈ اور اسلامی نکاح و طلاق

۹۹۵ مسئلہ :- (مولانا) محمد شبیر دل محمد، بارلیم
۱۳۱۸-۱۲-۵
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہالینڈ
(دری سلم آباد ۱۴۰۳ھ)

میں نکاح و طلاق کا معاملہ گورنمنٹ نے اپنے ہاتھوں میں رکھا ہے عام لوگوں میں سے کوئی بھی کسی کا نکاح کر دینے یا توڑ دینے کا حق نہیں رکھتا پھر بھی مسلمانوں نے اس حکومت میں رہنے کے باوجود نکاح و طلاق کا شرعی معاملہ ہالینڈ میں مقیم علماء دین یا ائمہ مساجد کے ہاتھوں میں دے رکھا ہے۔ لیکن مسلمان گورنمنٹ کے قانون کا بھی احترام کرتے ہیں مثلاً پہلے مسلمانوں کے اجتماع میں اسلامی طور پر نکاح پڑھایا جاتا ہے یعنی قاضی نکاح دو گواہوں کی موجودگی میں دلہن سے زبانی و تحریری یا صرف زبانی ایجاب کراتا ہے پھر دیگر مسلمانوں کے علاوہ ان دونوں مخصوص گواہوں کی موجودگی میں اسی مجلس کے اندر خطبہ نکاح پڑھتا ہے دو لہاسے کلمات اسلامی (عموماً تین کلمے) پڑھواتا ہے پھر زبانی و تحریری یا صرف زبانی نکاح قبول کرواتا ہے اخیر میں دعا کرتا ہے اور صلوة و سلام پڑھتا ہے پھر اس دن یا دو ایک دن کے بعد گورنمنٹ کے قانون کی رعایت کرتے ہوئے ان دونوں دو لہاسہ دلہن کا قانونی نکاح رجسٹرڈ ہوتا ہے جس کو (ٹوڑو ہونا کہتے ہیں) اسی طرح جب طلاق کا معاملہ آتا ہے تو پہلے گورنمنٹ کے شعبہ نکاح و طلاق کے ذریعہ رجسٹرڈ نکاح ختم کرایا جاتا ہے۔ پھر علماء کے ذریعہ طلاق یا فسخ نکاح کا حکم حاصل کیا جاتا ہے۔ اس کے بعد مکوہ مطلقہ سمجھی جاتی ہے۔ اور بعد عدت اس کا دوسرا نکاح ہوتا ہے۔ احوال مذکورہ کے پیش نظر چند سوالات کے جوابات درکار ہیں۔ امید کہ وضاحت کے ساتھ جوابات کی رحمت گوارہ فرما کر شکر کیہ کا موقع دیں گے۔

فقط شبیر احمد دل محمد طوکس اسٹریٹ
آسٹرم۔ امام و خطیب جمیعہ المسلمین ہد لیم

۴۸۶

الجواب بسبب دعون العلامة الوہاب

”اسلامک پرسنل لا“ میں مداخلت کئے بغیر انسان زندگی کے تمدنی مسائل کو جو بھی گورنمنٹ اپنے تصرف و اختیار میں رکھتی ہے اس کے احترام کی شرعاً ممانعت نہیں بلکہ اس باب میں اس کا احترام کرنا ہی چاہئے۔

اسلام سے صحت نکاح اور طلاق کے لئے کچھ شرعی و قانونی مسلمانوں کو

عطا کر دیا ہے۔ اگر نکاح و طلاق میں انہیں ملحوظ رکھا گیا تو شرعاً صحت نکاح اور وقوع طلاق کا حکم نافذ ہو جائے گا۔ ورنہ نہیں۔ مثلاً صحت نکاح کے لئے ایجاب و قبول اور حضور شاہدین کی شرطیں ہیں۔ ایجاب کا مطلب ہے نکاح کی پیش کش کرنا اور قبول کا مطلب ہے اس پیش کش کو قبول کر لینا۔

ایجاب و قبول، تحریر کی، تصوراتی یا خیالی، محض بیکار و بے اعتبار ہے۔ دونوں کے لئے تلفظ یا غیر مبہم اشاروں کے ساتھ ایسا ہونا کہ شاہدین کو سمجھنے میں کوئی التباس نہ ہے ضروری ہے۔

پس ہمیں سے ظاہر ہو گیا کہ بولنے کی طاقت ہونے کے باوجود صرف نکاح نامہ پر دستخط کر دینا صحت نکاح کے لئے کافی نہیں، برخلاف طلاق کے کیونکہ وقوع طلاق کے لئے شاہدین کا ہونا شرط نہیں بلکہ صرف شوہر کا اقرار طلاق کافی ہے۔ اس طرح شاہدین کے لئے اسلام کے علاوہ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مجلس نکاح کو مجلس نکاح سمجھ رہا ہو، اور ان دونوں کے ایجاب و قبول کے مفہوم کو بھی سمجھ رہا ہو۔ یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ہزاروں غیر مسلم کی مجلس میں ایجاب و قبول ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔ کیونکہ شرط صحت مفقود ہے۔

یہاں کے قانونی نکاح و طلاق سے متعلق یہ چند اصول کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔ ۱۔ دولہا دولہن نے "تورؤ آفس" میں "جا کر نکاح کے رجسٹر پر دستخط کر دیا کہ ہم دونوں کو رشتہ ازدواج میں منسلک کر دیا جائے۔ پھر گورنمنٹ کی طرف سے مقرر کردہ نکاح پڑھانے والے نے نکاح پڑھا دیا تو اسلامی شرع کے مطابق نکاح صحیح نہیں ہوا۔

۲۔ مسلم دولہا دولہن "تورؤ آفس" میں گئے اور نکاح کے خواہاں ہوئے تو نکاح پڑھانے والے نے سیکڑوں عیسائی و یہودی کی موجودگی میں یا ہزاروں مشرکین کی نام نہاد شہادت میں نکاح پڑھا دیا تو اسلامی طور پر نکاح صحیح منعقد نہیں ہوا۔

۳۔ مسلم دولہا دولہن نے "تورؤ آفس" میں ایجاب و قبول کے الفاظ بھی ادا کئے جس کو مذکورہ سیکڑوں موجودین نے سنا پھر بھی شرع اسلامی کے نزدیک نکاح

صحیح نہیں ہوگا۔ بلکہ فقہ کی زبان میں یہ نکاح فاسد کہلائے گا اگرچہ آفس والے ان دونوں کے نام میرج سرٹیفکیٹ اور نکاح بک جاری کر دیں کہ جب تک شرعی طور پر وہ نکاح صحیح نہیں کریں گے ان دونوں کے درمیان قربت حرام رہے گی اور اس نطفہ الحرام سے جو اولاد ہوگی وہ اس کی وراثت سے محروم ہوگی۔ ایسی صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کے سر پرستوں کو یہ شرعی حق پہنچنا ہے کہ اگر یہاں کوئی شرعی قاضی ہے تو ان سے فسخ کا مطالبہ کریں اور قاضی پر واجب ہے کہ ان دونوں کے درمیان تفریق و علیحدگی کر دے۔ اور اگر قاضی شرع نہیں ہے تو اہل علم و بلد کی طرف رجوع کریں۔ نکاح فاسد میں جو تفریق و علیحدگی ہوگی عدت کا شمار اسی وقت سے ہوگا۔ نکاح فاسد میں بھی مہر مش واجب ہے۔ درمختار مع ردالمحتار میں ہے: **يجب مهر المثل في النكاح الفاسد وهو الذي نفذ شرطاً من شرائط الصحة ويثبت لكل واحد منهما فسخه ... يجب على القاض التفریق بينهما (خروجاً من المعصية) ويجب العدة بعد الوطى من وقت التفریق الخ**

شرعی طور پر نکاح صحیح ہو جانے کے بعد قانونی طور پر نکاح رجسٹرڈ کرانے میں کوئی حرج نہیں بلکہ زوجین کے مفاد میں ہے لہذا یہاں شرعی نکاح کے بعد ہی نوٹرو کرنا چاہئے۔ یہاں اس بات کا خیال ضرور رکھنا چاہئے کہ شرعی نکاح کو نوٹرو پر مقدم رکھئے تاکہ شرعی طور پر میاں بیوی کو آفس آنے جانے کی رخصت مل جائے۔ نوٹرو آفس میں اگر صحت نکاح کے شرائط پائے جائیں (جس کا ذکر اوپر ہوا) تو نکاح صحیح ہو جائے گا اگرچہ درمیان میں نکاح پڑھانے کے لئے عیسائی یا یہودی ہو۔ کیونکہ صحت نکاح کے لئے ایجاب و قبول اور حضور شاہین شرط ہیں۔ ملحقین کا مسلمان ہونا شرط نہیں وہ کوئی بھی ہو سکتا ہے البتہ اگر ملحق مسلمان، متعق و دیندار ہو تو بہتر ہے کہ اس میں نکاح بابرکت ہوتا ہے اور اس کی دعائیں زوجین کے لئے نافع ہوتی ہیں۔ نکاح کی گرو مردوں کے ہاتھ میں ہے۔ **يَكُونُ الْإِعْقَادُ النِّكَاحِ** جب تک

وہ نہیں کھوئے گا دوسروں کے کھوئے کھل نہیں سکتا ہے۔ پھر وقوع طلاق کے لئے گواہوں کا ہونا بھی شرط نہیں ہے بلکہ شوہر کا اقرار طلاق ہی کافی ہے اگرچہ چھوٹا اقرار ہو۔ لہذا طلاق نامہ بر صورت دستخط کر دینے یا نشان انگوٹھا لگا دینے سے طلاق واقع ہو جائے گی بشرطیکہ وہ طلاق نامہ کو طلاق نامہ جانتا ہو۔ ہاں بغیر اس کی مرضی کے وکیل یا کسی کورٹ کے غیر مسلم جج کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں۔ البتہ ناگفتہ بہ حالات اور انسداد ظلم و جبر اور رفع ضرر وغیرہ صورتوں میں قاضی شرع یا حاکم اسلام کو اختیار فسخ اور تفریق بین الزوجین حاصل ہو جاتا ہے۔ اسلئے دُرُوْ قُوْڑ وائے کے بعد اگر قاضی شرع یا اعلم علماء بلد کی طرف رجوع کیا جاتا ہے تو بہت اچھا ہے کہ عدالت شرعی سے صحیح فیصلہ کے صدور و نفاذ کا یقین ہے۔

سائل نے نمبر وار سوالات کو ترتیب نہیں دیا اس لئے نمبر وار جوابات نہیں دیئے گئے۔ سائل اگر تشنگی محسوس کرے تو دوبارہ استفتاء کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم الانفا، جامعہ مدینۃ الاسلام دہلی ہند
۵ رذی الحجہ ۱۴۱۸ھ

نابالغ یا اس کے وکیل کی طلاق

۹۹۶ھ (مولانا) مشتاق مکرانی (اوسلوڈین مارک)

۱۶-۱۲-۳۱۵۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جب نابالغ کا نکاح اس کے وکیل کے ذریعہ از روئے شرع صحیح و معتقد ہو جائے تو اس وکیل کے ذریعہ طلاق واقع کیوں نہیں ہوتی؟ یا نابالغ طلاق دینے کا اختیار کیوں نہیں رکھتا؟

(مولانا) مشتاق مکرانی اوسلو رومپرسٹ 7516XC173

۹۸۶ھ الجواب۔ اللہمَّ اِھْدِنِیْ اِلَی الصَّوَابِ

ائمہ اربعہ کا اس امر پر اتفاق ہے کہ صغیر و صغیرہ کا نکاح بذریعہ ولی اقرب صحیح و معتقد ہے جیسا کہ ائمہ المومنین حضرت سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح حضرت

میں ہونا تو اتنے ثابت ہے اور نابالغ یا اسکے وکیل کی طلاق کا واقعہ نہ ہونا صحیح علیہ
 ہے۔ قرآن پاک میں ہے ”يَسِدُّكَ عَقْدُكَ الْنِكَاحِ“ نکاح کی گرہ کھولنے کا
 اختیار صرف شوہر کو ہے۔ ابن ماجہ شریف میں ارشاد رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اس طرح
 روایت ہے ”اَنْعَمَ الطَّلَاقُ لِمَنْ اخَذَ بِالسَّاقِ“ یعنی طلاق وہی دے
 سکتا ہے جو مجامعت کا حقدار ہے۔ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے ”فلا يقع طلاق
 الصبي وان كان يعقل“ نابالغ کی طلاق واقع نہیں ہوتی ہے اگرچہ وہ سمجھدار
 ہو۔ ان نصوص شرعیہ سے بالکل واضح ہوا کہ طلاق دینے کا اختیار صرف شوہر کو حاصل
 ہے جبکہ زوہ سو یا ہو نہ پاگل ہو اور نہ ہی نابالغ ہو اور نہ ہی اس کا کوئی ولی طلاق دے
 سکتا ہے اور عقل و فطری وجہ یا اس کی حکمت یہ ہے کہ ”نکاح نفع ہے اور طلاق ضرر
 اور چونکہ یہ شریعت رحمۃ للعالمین کی شریعت ہے لہذا رحمت کا تقاضا یہ ہے کہ قوی
 نفع کا ولی تو ہو سکتا ہے مگر ضرر کا نہیں اور خود کچھ بھی اس کا اہل نہیں ہے کیونکہ وہ
 نفع و ضرر نہیں پہچان سکتا۔ اگر یہ حکمتیں اس میں نہ ہوتیں تو طلاق کا اختیار جس طرح شوہر کو
 کو دیا گیا ہے اس کی بیویوں کو بھی دیا جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم الافناء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۶ ربیع الثانی ۱۴۳۵ھ

بلوغت کی عمر

۹۹۷ھ - کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
 بالینڈ یا یورپ کے دیگر ممالک میں لڑکے لڑکیاں بہت کم عمری میں بالغ و بالغہ ہو جاتی
 ہیں کبھی کبھی ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ ساڑھے سات آٹھ سال کی لڑکیوں کو حیض آنے
 لگتا ہے اور نو دس سال کے لڑکے نہ صرف ہمبستری کرنے لگتے ہیں بلکہ اسے احلام
 بھی ہونے لگتا ہے اور جاگتے میں انزال بھی۔ سوال یہ ہے کہ نو ساڑھے نو سال کے
 لڑکے جس کو احلام ہوتا ہے اگر وہ اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو شرعاً طلاق ہوگی یا

نہیں؟ نیز اس عمر میں اس کی بیوی کے بچے ہوں تو وہ بچے ثابت النسب ہونگے یا نہیں؟
المستفتی: عبد الجلیل مقیم حال بارسلون اسپین پاک مسلم مسجد

۹۹۶ الحیواب اللہم اھدنی الخ الصواب

لڑکا یا لڑکی کا بالغ ہونے کے لئے کوئی حتمی عمر مقرر نہیں ہے سوالنامہ میں جن لڑکیوں کے متعلق حیض کے آنے یا لڑکوں کے متعلق محکم ہونے کو لکھا ہے وہ اپنی کم عمری کے باوجود عند الشرع بالغ ہیں اور علامات بلوغیت پائے جانے کے بعد اب وہ مرفوع القلم نہیں ہے ہاں اگر کسی ملک یا علاقہ میں پندرہ سالہ عمر ہونے سے پہلے یہ سب علامتیں نہ پائی جاتی ہوں تو پندرہ سال عمر ہو جانے پر بلوغیت کا حکم ہو جائے گا درختار مع الرد المحتار میں ہے (بلوغ الفلام بالاحتلام والاحبال والانزال) والاصل هو الانزال (الی ان قال) فان لم یوجد فیہما شیئ فحقی یتحد بکل منہما خمسة عشرة سنة بہ یفتی لقصر اعمار اہل زماننا ۱۰

صورت مسئلہ میں اس لڑکے کی طلاق واقع ہو جائے گی جس کو نزال ہوتا ہے اگرچہ اس کی عمر نو سال ہی کی کیوں نہ ہو۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ص ۳۶۰ ۳۶۱ یقع صلاح کل زوج اذا کن بالغاً عاقلًا الخ اور وہ بچے سب بھی ثابت النسب مستحق میراث ہوں گے لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (الولد للفراش وللعاهر الحجر) واللہ تعالیٰ اعلم کہ عید انوار تادری غفرلہ ۲۲ صفر ۱۴۱۳ھ جامعہ مدینۃ الاسلام دارالافتاء

حالت حمل یا ایک مجلس میں تین طلاق

۹۹۸ مسئلہ: عبد الرزاق سوکھانی تیل یورش

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی سہ ماہہ حاملہ بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین صریح طلاقیں دے دیں تو اس صورت میں طلاق رجعی

واقع ہوگی یا مغلظ؟ یا زید اس مطلقہ کو نکاح ثانی کے بعد اپنے گھر میں رکھ سکتا ہے یا نہیں؟ بعض علماء مفار بہ اور علماء اندونیشین نے یہ جواب دیا ہے کہ حالت حمل میں طلاق واقع نہیں ہوتی ہے۔ لہذا زید بغیر نکاح کے اپنی بیوی کو گھر میں رکھ سکتا ہے اور بعض نے یہ جواب دیا کہ تین طلاق ایک مجلس میں دراصل ایک ہی طلاق ہے لہذا زید رجوع کر سکتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ مذکورہ دونوں ملکوں کے علماء کا جواب صحیح ہے یا نہیں؟ مستفق، عبدالرفیق، سوکھائی اسٹوڈنٹ

الحجۃ الجواب۔ اللہم اجعلنی المصیب المصاب

اہل عرب مسلسل اپنی بیویوں کو طلاقیں دیتے رہتے اور رجوع کرتے رہتے تھے جس سے عورتوں کی زندگی اجیرن بن چکی تھی۔ اسلام نے اہل عرب کے طریقہ طلاق پر قدغن بٹھایا، اور اس کی اصلاح کی۔ فرمایا: "الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ" رجوع کرنے کا اختیار صرف دو طلاق (صریح) تک ہے۔ یعنی اب وہ بے راہ روی اور مطلق الغال ختم ہوگئی جو آیام جاہلیت سے چلی آرہی تھی کہ وہ مرد جتنی طلاقیں چاہتا تھا اپنی بیوی کو دیتا تھا اور پھر رجوع کر لیا کرتا تھا۔ اب رجوع کا اختیار صرف ایک طلاق صریح یا دو طلاق صریح تک ہے۔ "يَا مُسَاكُ يَعْزُوفُ أَوْ تَسْرِىٰ بِإِحْسَانٍ" اور اگر کسی نے دو طلاق (خواہ ایک مجلس میں دی ہو یا دو مجلسوں میں) کے بعد ایک در طلاق دے دی خواہ اسی مجلس میں یا دوسری مجلس میں تو اب شوہر کو رجوع کا اختیار نہیں رہے گا ہاں اگر وہ رکھنا ہی چاہتا ہے تو حلالہ کے بعد نکاح کے ساتھ رکھ سکتا ہے ارشاد ہوا: "فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا"۔ یعنی الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ کے بعد اگر مطلقہ ثانیہ کو تیسری طلاق دیدی تو مطلقہ ثلاثہ اس شوہر بے گوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک حلالہ کی شرعی صورت ثابت نہ ہو جائے اور حلالہ کی شرعی صورت یہ ہے کہ مدت طلاق گزر جانے کے بعد طلاق دینے والے شوہر کے علاوہ کسی دوسرے حلال مرد سے نکاح صحیح کرے پھر اس کے پانی کا مزہ چکھے (ہم بستر ہو) پھر وہ دوسرا شوہر اپنے ایک اسلامی بھائی کی مدد کرنے

کے لئے اپنی اس بیوی کو طلاق دیدے یا قضاء کر جائے تو مطلقاً یا بیوہ عدت طلاق یا عدت موت گزار کر پہلے شوہر کے نکاح میں آسکتی ہے۔۔۔ ایک وہ دُور جہالت تھا کہ ایک ایک طلاق بار بار دیکر مرد بے درد رجوع کرتا تھا اور ان کے یہاں طلاقوں کی کوئی حد مقرر نہ تھی اس طرح عورتیں مائیں بے آب کی طرح زندگی گزارنے پر مجبور تھیں۔ مذہب رحمت اسلامی شریعت نے طلاق رجعی کی حد مقرر فرمائی اور طلاق ثلاثہ منقطعہ دینے کی ایسی سزا مقرر فرمائی جو مردوں کی غیرت و حمیت کے لئے تازیانہ عبرت ہے۔

لیکن آج کے سائنسی اُجالوں کا دور زمانہ جاہلیت کو بہت پیچھے چھوڑ گیا کہ اب ایک ایک مجلس میں تین تین نہیں بلکہ درجنوں طلاق دینے کے بعد رجوع کے خواہاں ہوتے ہیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ افسوس ان حضرات پر ہے جو جمہور علماء و فقہاء، جلا جلع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا راستہ چھوڑ کر عوامی مطالبات کے سامنے سپردال میٹے ہیں اور ایک مجلس کی درجنوں طلاقوں کو ایک شمار کرتے ہیں یعنی اگر مجرم پر ایک مجلس میں حد زنا (سو کوڑے) یا حد قذف (اسی کوڑے) جاری ہوں تو اس کو ایک ہی کوڑا شمار کیا جاتا ہے۔ ع۔

گر ہمیں است مکتبہ ملا۔۔۔ کا رطف لاں تمام خواہ شد

جمہور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب یہی ہے کہ تین طلاقیں خواہ ایک مجلس میں دی جائیں یا تین مجلسوں میں تینوں واقع ہوں کما بینۃ و فصلہ و اوضحہ امام البراہین مقدم العلماء الراسخین مجدّد الملة والذین فی فتاواہ المبارکۃ من شاء فلیرجع الیہا۔ علاوہ ازیں رحمۃ الائمۃ فی اختلاف الائمۃ ص ۸۶ المیزان للعلامۃ الشعرانی ص ۱۲۱ میں اجماعی اور اتفاقاً مسائل کے باب میں ہے ”و کذلک جمع الطلاق اثلاث یقع مع التہی عن ذلک نفی تحریم عند بعضہم و نہی کراہۃ عند بعضہم“ (ایک مجلس میں تین طلاقوں کو بعض ائمہوں نے حرام

اور بعض نے مکروہ تحریمی فرمایا پھر بھی یہ اتفاق واجماعی مسئلہ ہے کہ ایک مجلس کی تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں)

آج کل لوگوں کے ذہن میں یہ بات بیٹھ گئی ہے کہ تین سے کم طلاق دینے پر طلاق ہوتی ہی نہیں۔ یہ شیطان خیال ہے کیونکہ قرآن پاک تو طلاق کی حد دو بتاتا ہے اور دو طلاقوں تک شوہر کو عدت کے اندر لوٹا لینے کا اختیار دیتا ہے۔ لیکن اس حد کو فلانک جانے والا قرآن اصلاحات کا مخالف اور شیطان تو بہات کا موافق ہے اسی لئے شریعت مطہرہ نے تین طلاق بیک وقت دینے والے کو مرتکب حرام یا مرتکب کراہت تحریمی قرار دیکر گنہگار ٹھہرایا ہے۔ یعنی وہ گنہگار بھی ہوا اور اس کی دی ہوئی تینوں طلاقیں بھی واقع ہو گئیں۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص حرام شے یا حرام امر کا ارتکاب کرے اور اس حرام شے کا یا امر کا اثر اس پر نہ ہو۔ مثلاً کوئی مضطر شخص ضرورت سے زیادہ خنزیر کا گوشت کھائے یا شراب پئے تو صرف یہی نہیں کہ وہ حرام کا مرتکب ہو کر گنہگار ہوا (جسکی سزا اسے جگتنی پڑے گی) بلکہ اس کا پیٹ بھی بھرے گا اور پیاس بھی جاتی ہے گی۔ اسی طرح تین یا اس سے زیادہ طلاقیں دینے سے خلاف شرع اقدام کی وجہ سے وہ حرام کار گنہگار بھی ہوا اور اس کی بیوی پر تینوں طلاقیں واقع بھی ہو گئیں، چونکہ طلاقوں کی آخری حد تین تھی لہذا تین تو واقع ہو گئیں اور بقیہ طلاقیں (اگر دی ہوں) وہ سب شوہر بے گوہر کے سر لگ گئیں۔ باقی رہی بیوی کا حاملہ ہونا تو عند الشرع حالت حمل میں بھی طلاق واقع ہوتی ہے اور جائز بھی ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری ص ۳۶ میں ہے و طلاق الحامل یجوز فقہ کی دوسری کتابوں میں ہے و یجوز طلاق الحبلی الخ اور إشارة النعس سے بھی اسکے وقوع و جواز کا علم ہوتا ہے۔ سورة الطلاق آیت ۴ میں ہے "وَالْأَيُّ الْاِحْمَالِ اَجْلَاهُنَّ اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" (اور حاملہ عورتوں کی عدت کچھ جننے (وضع حمل) تک۔ مفسرین کرام نے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اقوال کریمہ کی روشنی میں اس عدت کو عدت طلاق اور عدت موت دونوں پر محمول کیا ہے

افتاء کے مطابق ممکنہ شقوں کو قائم کرنا پھر ہر ایک کا جواب دینا خلاف مصلحت شرعیہ ہے لیکن سوال مذکور میں التیاس تزویر معلوم نہیں ہوتا اسلئے مختصر وضاحت کے ساتھ جواب حاضر ہے۔ اگر زید نے ایک یا دو طلاق صریح دی تھی یا طلاق کنایہ بہ نیت طلاق دی تھی اور ہندہ نے عدت طلاق گزار کر دوسرا نکاح کر لیا تو دوسرے شوہر نے اس سے ہمبستری کی ہو یا نہ کی ہو پھر وہ مگر کیا یا طلاق دیدی تو عدت موت یا عدت طلاق گزار کر وہ اپنے پہلے شوہر (زید) کے نکاح میں آسکتی ہے۔

اور اگر زید نے ہندہ کو تینوں طلاقیں دیدی ہوں چاہے ایک ہی مجلس میں دی ہو یا نکاح کی طویل مدت میں دی ہو اور اس طرح ہندہ مطلقہ معتلقہ یا مطلقہ ثلاثہ بائنہ ہو چکی ہو پھر اس نے عدت گزار کر دوسرا نکاح صحیح کسی سے کر لیا ہو اور وہ دوسرا شوہر انتقال کر گیا یا اسے طلاق دے چکا تو جب تک اس نے صحبت نہ کی ہو اور ایک دوسرے کا مزہ نہ چکھا ہو ہندہ اپنے شوہر اول (زید) کے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔ اسی طرح ہندہ اگر درجنوں صحیح نکاح کرے اور بغیر مجامعت کے وہ سب شوہر اسے طلاق دیتا جائے پھر بھی زید مذکور کے نکاح میں وہ نہیں آسکتی یعنی طلاق کی صحت کی شرط دخول (مجامعت) ہے۔

قرآن پاک میں تو صاف ارشاد ہے۔ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ۔ اور بخاری شریف میں ہے۔

ان رجلاً طلقته امرأته ثلاثاً کہ ایک صحابی نے اپنی بیوی کو تین طلاق دیدی فتزوجت فطلق فسئل البني پھر اس بی بی نے جس سے نکاح کیا اس نے صلى الله عليه وسلم اتحل طلاق دیدی تو نبی کریم صلى الله تعالى عليه وسلم سے للاول قال لا حتى يذوق عسلتها كما ذاق لے حلال ہو گئی؛ تو اپنے ارشاد فرمایا نہیں یہاں تک الاول۔ (ص ۹۱)

رحمۃ ارمۃ فی اختلاف الأئمۃ ص ۸۶ میں تو اس مسئلہ کو متفق علیہا لکھا کہ صحت

سائل: فیصل شیر محمد خسرو نیکن۔ ہالینڈ

۹۲۶ الجواب: هو الموفق الى الصواب

اگر بطریق شرعی گواہوں سے یا زید کے اعتراف سے یہ ثابت ہو جائے کہ واقعی زید نے ایک سال پہلے طلاق دیدی تھی تو ایک سال پہلے ہی سے وقوع طلاق کا حکم ہو جائے گا اور اس درمیان میں اگر تین بار حیض اگر ختم ہو چکے ہیں تو عدت طلاق بھی مستحق ہوگئی۔ دریں صورت ہندہ کو دوسرے نکاح کی اجازت ہے۔ اور اگر گواہان عادل کے ذریعہ زید کا ایک سال پہلے طلاق دینا ثابت نہ ہو یا زید اس کا اعتراف نہ کرے تو زید کا دعویٰ عند الشرع نا قابل سموع ہے۔ شریعت کے نزدیک ہندہ پر طلاق اسی وقت سے واقع ہوگی جس وقت زید نے اقرار کیا ہے اور ایک سال پہلے کا دعویٰ جھوٹا ہے۔ کما فی الدر المختار لو اقر بطلاقها منذ زمان ماض فان الفتوى انهما من وقت الاقرار الخ اور فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔ وقال الرجل للقاضي كنت طلقتهام منذ سنة وانقضت عدتها وتحدث الطلاق لا يقبل قوله اه والله تعالى اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ قادم الاوقات
والقضاء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ۔ ۱۸ مئی ۱۹۳۱ء

خون و جبر حرمت نہیں ہے

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی جوان مرد نے سخت ضرورت کے وقت ہندہ کے علاج کے لئے کئی بار اپنے جسم کا خون دیا جس سے ہندہ تندرست ہوگئی۔ اب ہندہ چاہتی ہے کہ اسی مجرم مرد سے اپنا نکاح کرے کیا شریعت کے نزدیک ان دونوں کا نکاح جائز ہوگا؟ الطاف علی۔ نیو یارک۔ ہالینڈ

۹۲۷ الجواب: بعون الملک الوہاب

اگر ان دونوں کے درمیان کوئی اور وجہ حرمت نہیں ہے تو صرف خون خینے کی

وجہ سے وہ آپس میں محرم نہیں ہو سکتے۔ ان دونوں کے درمیان نکاح جائز و درست ہے۔ قَالَ تَعَالَى وَاحِدٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ (محرمات کے علاوہ سب عورتوں سے نکاح درست و حلال ہے) واللہ تعالیٰ اعلم

دودھ ایام رضاعت میں وجہ حرمت ہے

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی ممانی کلثوم کا دودھ اس کی بیٹی عائشہ کے ساتھ ایک سال نو مہینے کی عمر میں پیا۔ اب زید یا زید کے دوسرے بھائیوں کا نکاح عائشہ مذکورہ کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں؟
 عمران عبداللہ۔ نور تھ آمسٹرڈم۔ ہالینڈ

۴۸۶ جواب: ————— ہوالہادی الی الصواب
 زید مذکور اپنی ممانی کلثوم کا رضاعی بیٹا ہو گیا اب اس کا نکاح کلثوم مذکورہ کی کسی بیٹی پوتی سے نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ رضاعت کے اعتبار سے کلثوم کی بیٹی، پوتی کا بھائی یا چچا ہوا اور عند الشریع بہن اور بھتیجی سے نکاح حرام ہے (کافی آیات المحرمات) اور حدیث صحیح میں ارشاد ہوا۔

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرِّضَاعِ مَا بَشَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي رِضَاعِهِ مِنْ رِشْتَةٍ كَوَحَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ (ترمذی، ابواب الرضاع) حرام فرمادیا ہے جو نسب میں حرام ہیں۔
 ہاں زید کے دوسرے بھائی جنہوں نے کلثوم مذکورہ کا دودھ نہیں پیا ہے اُس کا نکاح عائشہ مذکورہ سے ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ۔ مجلس علمائے انڈیا۔
 ۲۷ رجب الآخر ۱۴۲۳ھ

فلہوں میں جو نکاح ہوتے ہیں وہ منع نہیں

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر ڈراموں اور فلموں

میں جو نکاح ہوتے ہیں اس کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیونکہ اس میں ایجاب و قبول بھی ہوتا ہے۔ مجلس بھی متحد ہوتی ہے اور درجنوں گواہ بھی ہوتے ہیں۔ قلم کی منکوحہ لڑکی کا اگر نکاح کسی دوسرے لڑکے سے ہو تو یہ نکاح منعقد ہو گا یا نہیں؟ اس مسئلہ کو لیکر ہم چند دوستوں میں شدید مخالفت ہو گئی ہے اسلئے لٹاس ہے کہ جلد سے جلد جواب دیکر ہمارے نزاعات کا فیصلہ کریں۔

عثمان حیدر سخاوت، اشاعت الاسلام، فرینکفورٹ، جرمنی

هو الهدى إلى الصواب

نکاح کے منعقد ہونے یا طلاق کے واقع ہونے کے لئے عزم و قصد شرط نہیں ہے۔ خواہ قصد و ارادہ کے ساتھ نکاح کرے خواہ ہزل و مذاح کے ساتھ، نکاح منعقد ہو جائے گا۔ بشرطیکہ اس مجلس میں دو عاقل و بالغ آزاد مسلمان مرد یا ایک مرد و دو عورتیں موجود ہوں۔

بلکہ اگر قاضی نکاح نے ایسے الفاظ کے ساتھ نکاح منعقد کیا جس کا معنی دواہا
دوہن نہیں چلنٹے تھے جب بھی باختلاف علماء، نکاح منعقد ہو جائے گا۔
التجنیس والمزید میں ہے۔

لو عقد انعقد النكاح بلفظ
لا يفهم ان كونه نكاحاً
لا ينعقد اختلاف المشايخ فيه
قال بعضهم ينعقد لان
النكاح لا يشترط فيه
القصد

اگر عورت و مرد نے ایسے الفاظ سے نکاح
منعقد کر لیا جس سے ان دونوں کو نکاح منعقد
ہونے کا پتہ نہ چل سکا، تو کیا اس صورت میں نکاح
منعقد ہو جائے گا؟ اس بارے میں مشائخ کا اعلان
ہے۔ بعض نے فرمایا کہ نکاح منعقد ہو جائے گا
کیونکہ نکاح میں قصہ شرط نہیں ہے۔

جب انعقادِ نکاح میں قصد شرط نہیں تو ہزل (ہنسی مذاق) میں بھی نکاح صحیح ہو جائے گا۔ پس صورتِ مسئلہ میں فلم ڈرامے میں کئے ہوئے نکاح شرعاً منقطع ہو جاتے ہیں۔

اور جب نکاح صحیح ہو گیا تو جب تک ان دونوں میں تفریق یا تطلق واقع نہ ہو جائے وہ منکوحہ دوسرا نکاح نہیں کر سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ۖ وَهُنَّ حَرَامٌ عَلَى الْمُشْرِكِينَ وَلِذَٰلِكَ تُحَرِّمُ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مَا يَفْعَلُ الْمُشْرِكُونَ فِي النِّسَاءِ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ
واللہ تعالیٰ اعلم کہتے ہیں: عید الفطر، ۱۱ جمادی الاول ۱۴۲۲ھ

زانیہ کی بیٹی زانی کے نکاح میں؟

مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے ربانی اس مسئلہ میں کہ مثلاً زید نے ایک بازاری عورت (طوائف) سے زنا کیا پھر طوائف نے سچی توبہ کر لی، نماز روزہ کی پابند ہو گئی، حج بھی کر لیا، اور ایک صالح مسلمان سے نکاح بھی کر لیا جس سے ایک لڑکی زبیدہ پیدا ہوئی اب وہ لڑکی بالغ ہو چکی ہے اور زید مذکور بھی اپنی بدکرداریوں سے توبہ کر چکا ہے اور ایک دیندار مسلمان ہو گیا ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ زبیدہ مذکورہ کو اپنے نکاح میں لے کر ایک مثالی مسلمہ خاتون بنادے۔ اس کے متعلق شریعت اسلامیہ کا کیا حکم ہے؟ کیا زبیدہ زید کے نکاح میں آسکتی ہے یا نہیں؟
سمیع احمد رحمانی۔ راندری نزل پیرس۔ فرانس

۹۱۶ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب —————

مزنیہ کی لڑکی خواہ کسی کے نطفہ سے ہو زانی پر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری ص ۳۱ میں ہے۔

فمن زنی یا صراة حرمت
علیہ امہا وان علت و
ابنتہا وان سفلت ۱
اور مبسوط ص ۲۰ میں ہے۔

و تثبت حرمة المصاهرة
امام اعظم کے نزدیک زنا اور بوس و کنار بشہوت

بالتزنا والمسی ۵۱ سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔

پس صورت مسئلہ میں زید مذکور کا نکاح زبیدہ مذکورہ کے ساتھ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہ عید الواجد قادری غفرلہ۔ القرآن اسلامک فونڈیشن ۵
نیدرلینڈ - ۱۲ جمل ۱۴۲۳ھ

انڈیا میں مردم شماری اور ضبط تولید کا مسئلہ

مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہفتہ رواں میں مذہبی اعتبار سے انڈیا کی مردم شماری کا نتیجہ گورنمنٹ نے نکالا جس کی وجہ سے وہاں کے متعصب سیاسی گروہوں میں واویلا کا سیلاب آ گیا ہے کیونکہ مسلمانوں کی آبادی تناسب کے اعتبار سے تمام دھارمک گروہوں سے بڑھ رہی ہے اور اگر آبادی کے بڑھنے کا یہی تناسب رہا تو مستقبل قریب میں مسلمانوں کی آبادی سب سے زیادہ ہو جائے گی۔ اسلئے گورنمنٹ سیاسی گروہوں کے دباؤ میں اگر مسلمانوں پر فیملی پلاننگ کا قانون تھوپنا چاہتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کثرت آبادی کے خوف سے یا اور کسی عذر سے مسلمانوں کو نسبندی یا بچہ دانی کا اخراج جائز و درست ہے یا نہیں؟ واضح جواب دیکر شکریہ کا موقع دیکھئے۔

سائل :- محمد رفیق رحمت - بیلیر - آسٹریڈم

۸۶۷ الجواب ————— هو الہادی الی الضوابط

ضبط تولید کی جو وجہ ہوا نامہ میں ہے یعنی کثرت آبادی جس کی وجہ سے قلت خوراک و پوشاک کا مسئلہ یا بچوں کی تعلیم و تربیت اور پرورش و پرداخت کی پریشانی وغیرہ۔ ان وجوہات سے ضبط تولید کی راہیں ہموار نہیں کی جاسکتیں اور نہ اس کے جوئے و اباحت کا راستہ نکالا جاسکتا ہے کیونکہ یہ کتاب و سنت کی منشاء کے خلاف ہوگا۔ ارشادی خداوندی ہے۔ سورۃ الانعام آیت ۱۵۲

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ إِنَّكُمْ أُولَٰئِكَ هُم مَرۡغُومُونَ اور اپنی اولاد کو مفلسی کے خوف سے قتل

إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَ
إِيَاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَبَطْنٌ
مت کرو۔ ہم تمہیں بھی رزق دیتے ہیں اور
انہیں بھی۔ اور افعال قبیحہ کے قریب مت جاؤ
جو ان سے ظاہر ہوں اور چھپی ہوئی ہوں۔

ضبط تولید کے طریقوں میں سے کسی طریقہ پر قتل کا اطلاق صحیح ہے یا نہیں یہ ایک
اگک بحث ہے۔ لیکن اس کے ہر طریقے کا مقصود آبادی میں کمی کرنا ہے۔ اور آبادی میں
کمی کرنا منشاء قدرت کے خلاف ہے۔ کیونکہ جس رزق کا خوف اور آمدنی کی کمی کی وجہ
سے یہ سب پلاننگ ہے اس کا ذمہ تو کرم خداوندی نے لے لیا ہے۔

پھر ضبط تولید کی وجہ سے بے حیائی و بے شرمی بلکہ زنا کاری جس قدر عام ہو چکی
ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے۔ قرآن کریم نے آج سے چودہ سو برس پہلے انہی فواحش
کی طرف اشارہ فرما دیا تھا جن کا ظہور خلوت و جلوت میں آج ہو رہا ہے۔

سورہ اسراء آیہ ۳۱-۳۲ میں قرآن کریم کا ارشاد گرامی ہے

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً
إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ
إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً ۝
وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ
فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝
اور نہ قتل کرو اپنی اولاد کو مفلسی کے اندیشہ سے
ہم ہی رزق دیتے ہیں انہیں بھی اور تمہیں بھی بیشک
اولاد کو قتل کرنا بہت بڑی غلطی ہے اور بکاری
کے قریب بھی مت جاؤ بلاشبہ یہ بے حیائی ہے
اور بہت ہی برا راستہ ہے۔

آج سے چودہ سو سال پہلے انسانی آبادی کو کنٹرول کرنے کا ذریعہ قتل تھا اور
آج اس کے نئے نئے طریقے ایجاد ہو چکے ہیں مگر مقصود وہی ہے جو چودہ سو سال پہلے
تھا۔ اور اسی مقصود کو قرآن پاک نے ”خِطَاً کَبِيراً“ کہا خِطَاً اس غلطی کو کہا جاتا
ہے جو جان بوجہ کر کی جائے۔ اور اگر کوئی لغزش انجانے میں واقع ہو تو اسی لفظ کو باب
افعال (اِخْطَاَء) سے استعمال کیا جاتا ہے۔ علامہ قرطبی فرماتے ہیں قَالَ الْاَزْهَرِيُّ
يُقَالُ خَطِيئٌ يَخْطَاُ خِطْأً اِذَا تَعَمَّدَ الْخَطَاَءَ وَ اِذَا لَمْ يَتَعَمَّدْ
قرآن پاک نے نسل کشی کے تمام گورکھ دھندوں کو ”خِطَاً کَبِيراً“ کہا کیوں کہ یہ سب

عہد کئے جاسے ہیں۔ اور اس کا جو مال ہے وہ زنا و بے حیائی کی کثرت ہے اور حضور اقدس سید کائنات علیہ اہل الصلوٰۃ و اکمل التحیات ارشاد فرماتے ہیں
 تَزَوَّجُوا الْوَدُودَ الْوَدَّ الْمَوْلُودَ فَإِنِّي كَرِّهْتُ كَرْنَهُ وَالِي بَيْتِي جَنَّةٌ وَالِي عَدُوِّي سَكَّاحٌ كَرُّ كَرِّكَ
 مَكَاتِرُ بِكُمْ الْأُمُحْدُ (رواہ ابو داؤد نسائی) میں تمہاری وجہ کثرت امت پر نفرت کروں گا۔

یعنی قیامت کے دن مجھے اس بات سے بے حد خوشی ہوگی کہ میری امت تمام امتوں سے زیادہ ہو اور انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی ہوگا۔ جب کثرت آبادی کو روکنا منشاء قدرت و رحمت کے خلاف ہے تو مسلمانوں کو کوئی حق نہیں پہنچتا کہ وہ ضبط تولید کے طریقوں کو اپنا کر انسانی نسل کشی میں شریک ہو۔

اور جہاں تک بحالت عذر نسبی وغیرہ کا سوال ہے تو عذر اگر عند الشرع قابل قبول ہے تو اس کا الحاق کیا جائے گا اور حسب ضرورت ضبط تولید کی اجازت دی جائے گی مثلاً اگر بار بار ولادت کی وجہ سے ماں بہت کمزور ہو گئی یا بچوں کو دودھ نہیں پلا پاتی ہے۔ تو ایسی صورت میں بچہ دانی کے منہ کو بند کر دینے کی اجازت ہے
 حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار میں ہے۔

یباح لها ان تسد فم الرحم بیوی کے لئے جائز ہے رحم کا منہ بند کر دے
 لئلا تحبل۔ تاکہ حمل قرار نہ پائے۔

اور علامۃ الفقہاء سید امین ابن عابدین نے اپنے فتاویٰ شامی میں فرماتے ہیں
 ومن الاعذار ان ينقطع لبنها عذر کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ عورت کا دودھ بعد ظهور الحمل وليس منقطع ہو جائے حمل ظاہر ہونے کے بعد اور لا بی الصبی ما يستاجر به بچہ کے باپ کی صلاحیت نہیں ہے کہ دودھ پلانے
 الظئو و يخاف هلاکة، والی کو اجرت دیکر رکھے اور وہ بچہ کی ہلاکت ڈرتا ہے۔

اسی قبیل سے اور بھی اعذار ہو سکتے ہیں۔ لہذا اگر عذر قابل قبول ہے تو ضبط تولید کے طریقوں میں سے کسی غیر مہلک طریقہ کو اپنانے کی اجازت ہوگی ورنہ نہیں انڈیا کی موجودہ صورت حال میں سوائے اعذار شرعیہ کے ضبط تولید کی

اباحت کی کوئی اور صورت نہیں ہے۔ واللہ تبارک تعالیٰ اعلم ورسولہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ مجلس علماء نیدرلینڈ
یکم شعبان المعظم ۱۴۲۵ھ ۱۶ ستمبر ۲۰۰۴ء

کن کن صورتوں میں فسخ نکاح ہو سکتا ہے؟

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
ہالینڈ کے اندر مسلم معاشرہ کو دیکھتے ہوئے اس کی حفاظت و اصلاح کے لئے علماء کے
تعاون سے ایک تنظیم عمل میں لائی گئی ہے جس کے کئی شعبوں میں سے ایک شعبہ مسلم
میاں بیوی کے آپسی نزاعات کا تصفیہ بذریعہ حکم یا تسبیح و تفریق بھی ہے۔ پوچھنا
ہے کہ وہ کون کون سی صورتیں ہیں جن میں بائنی شریعت کو فسخ نکاح یا تفریق بین
الزوجین کا اختیار حاصل ہے؟ امید کہ جواباً صواب سے مطلع فرما کر مسلم باشندگان
یورپ خصوصاً ہالیان ہالینڈ پر احسان فرمائیں گے۔
سائلان۔ راقم گمان قادری خازن و عباس واجدی سکریٹری اسلامک فڈیشن القرآن

۹۱۲ الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔
تیس بتیس سال قبل ہندوستان کے صوبہ بہار میں ملک بھر کے علمائے اہلسنت
سے استصواب رائے کے بعد ایک ممتاز ادارہ بنام دارالافتاء شریعہ بہار کی داغ بیل ڈالی
گئی جس کا ایک اہم ترین شعبہ "دارالقضاء" ہے اور دارالقضاء میں مسلمانوں کے
آپسی نزاعات خصوصاً نزاع بین الزوجین کے فیصلے ہوتے ہیں۔ اس شعبہ کا اہم کارنامہ
مسلم ازدواجی زندگی کو اسلامی خطوط کے مطابق سنوارنا اور نزاع بین الزوجین کا
تصفیہ ہے چنانچہ دارالقضاء کو اس بات کی ضرورت ہوئی کہ وہ کیا کیا صورتیں ہیں کہ
اسدای حدود میں رہ کر زندگی گزارنے کے لئے بیوی کے درمیان تفریق یا فسخ
نکاح کیا جاسکتا ہے۔ اس کے لئے

محسن اہلسنت میں القلم حضرت علامہ الحاج مفتی ارشد القادری صاحب دلم ظلالہ نے

اپنے جامعہ فیض العلوم جمشید پور کے لائق و فائق استاد فاضل جلیل حضرت علامہ مولانا عبید الرحمن صاحب پورنوی زید مجید کو ان فقہی جزئیات کو جمع کرنے کا حکم دیا جو مذاہب اربعہ میں کسی بھی مذہب کے نزدیک تفریق میں الزومین یا تضییع نکاح کی جانب رہنمائی کرتے ہوں۔

مجموعی طور پر ایسے یا ایسے یا چوبیس وجوہات سامنے آئے جن وجہوں سے نکاح توڑنے یا میاں بیوی میں شرعی طور پر علیحدہ کر دینے کا اختیار قاضی شرع کو حاصل ہوتا ہے پھر ان وجوہات کو جزئیات فقہیہ کے ساتھ مزین و مرتب کیا گیا اور اس وقت کے اکابر اہلسنت و جماعت کی خدمات عالیہ میں پیش کیا گیا جس کو مختصر حذف و اضافہ کے ساتھ منظوری دے دی گئی۔ جن بزرگوں نے اپنے اپنے دستخطوں سے اسے مزین فرمایا ان میں اہم ترین شخصیتیں یہ ہیں۔

- ① شہزادہ اعلیٰ حضرت مرجع العلماء حضرت علامہ الحاج شاہ مصطفیٰ رضا نوری رحمۃ اللہ علیہ (مفتی اعظم ہند)
- ② خلیفہ اعلیٰ حضرت برہان اللہ حضرت علامہ الحاج شاد برہان احمد صاحب (مفتی اعظم سی پل)
- ③ سید العلماء حضرت علامہ الحاج شاہ سید آل مصطفیٰ صاحب بارہوی (صدر شریعیہ العلماء)
- ④ رئیس دارالکین حضرت علامہ الحاج شاہ محمد حبیب الرحمن صاحب فاروقی (رئیس اعظم اتریس)
- ⑤ حافظ ملت منبع الفیوض حضرت علامہ الحاج الحافظ شاہ محمد عبد العزیز مراد آبادی (دینی الجامعہ اشرفیہ)
- ⑥ امام النحو شیخ العلماء حضرت علامہ الحاج شاہ غلام جیلانی صاحب میرٹھی (امام انصاری)
- ⑦ سلطان المناظرین حضرت علامہ الحاج شاہ محمد رفاقت حسین صاحب (امین شریعیہ) مفتی اعظم لاہور
- ⑧ استاذ العلماء حضرت علامہ شاہ مفتی عبدالرشید صاحب ناگپور رحمۃ اللہ علیہ (مفتی اعظم ناگپور)
- ⑨ خاتم الاکابر حضرت علامہ الحاج شاہ مفتی ابوسہیل امیس عالم صاحب (امین شریعیہ دکن)
- ⑩ حکیم الملک استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا نظام الدین صاحب لیاوی شہرہ آبادی

اصل تحریر ادارہ شریعیہ کے مرکزی دفتر واقع سلطان گنج پٹنہ میں محفوظ ہے میں نے اس کی بار بار زیارت کی ہے اور اپنی یادداشت کے مطابق میں ان وجوہات تفریق و تضییع کو یہاں نقل کئے دیتا ہوں تاکہ سیکڑوں کتب فقہیہ کی ورق گردانی نہ کرنا

پڑے اور مقصود حاصل ہو جائے۔ وَاللّٰهُ التَّوْفِیْق۔

- ① باپ دادا کی پیشگی رضا کے بغیر غیر کفو میں نکاح ② حالت بغیت میں غیر اب و جد کی وکالت میں نکاح کر دینا (خیار بلوغ) ③ مہر میں غیر معمولی کمی ہونا ④ شوہر کا لاپرواہ ہونا یعنی بیوی کے واجب حقوق کو ادا نہ کرنا ⑤ شوہر کا قتل و لکڑ یا قصر الذکر ہونا کہ وہ وطی پر قادر نہ ہو ⑥ شوہر کا کسی موذی مرض مثلاً برص و جذام کینسر وغیرہ میں مبتلا ہو جانا بشرطیکہ یہ امراض نکاح کے بعد لاحق ہوئے ہوں اور اگر پہلے سے ہو تو بیوی کو قبل نکاح اس سے بے خبر رکھا گیا ہو ⑦ شوہر کا مجنون ہونا جبکہ اسے علاج کی مہلت دی گئی ہو پھر بھی وہ اچھا نہیں ہوا اور اس کے جنون سے بیوی کے جسم و جان کو خطرہ ہو ⑧ شوہر کا مفقود الخیر ہونا یعنی اس کی حیات و موت کی کوئی اطلاع نہ ہو ⑨ شوہر کا غائب ہونا یعنی زندگی کا علم ہے مگر پتہ کی تحقیق نہیں ہے ⑩ استطاعت کے باوجود بیوی کو نفقہ سے محروم رکھنا جبکہ بیوی کسی اور طریقہ سے نفقہ حاصل نہیں کر پاتی ہو نہ کوئی دوسرا شخص اس کے نفقہ کا کفیل ہو ⑪ شوہر کا بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز ہونا اور عجز نفقہ کی وجہ سے بیوی کا فتنہ میں مبتلا ہو جانا مقلون ہو ⑫ شوہر کی طرف سے بیوی کی تحقیر و اذیت یا سخت مار پیٹ ⑬ آپس میں شدید نفرت و شقاق کا پایا جانا اس میں اولاً تحکیم بعدہ تفسیق ⑭ عورت کو دھوکہ دیکر اس سے نکاح کرنا مثلاً اپنے خاندان، عقیدہ اور مالی حالت وغیرہ کے بارے میں عورت کو اندھیرے میں رکھنا ⑮ تفریق بسبب حرمت مصاہرت ⑯ فساد نکاح کی وجہ سے تفریق ⑰ ایلاء کی وجہ سے فرقت زوجین ⑱ ارتداد زوج کی وجہ سے تفریق (آخر الذکر ۱۸۱۷ء نمبرات کے قضاء قاضی شرط نہیں ہے۔ ⑲ بغیر کسی عذر کے مسلسل ترک مجامعت ⑳ بیوی کو کہ لعلقہ بنائے رکھنا وغیرہم (اور وجوہات فسخ ابھی مستحضر نہیں ہیں)

ادارہ شریعہ بہار انڈیا کے دارالقضاء نے جب وجوہات مذکورہ بالا کی وجہ سے تفریق و تفسیح کا فیصلہ دینا شروع کیا تو ہندوستان کے طول و عرض سے مراعات کا

آنا شروع ہوا۔ بلکہ دستخط کنندگان اکابر مذکورہ نے اپنے اپنے دارالافتاؤں سے ایسے مراعات کو دارالقضاء ادارہ شریعت میں بھجوا یا جس کا تعلق فسخ نکاح اور تفریق سے تھا۔ مسلم باشندگان یورپ خصوصاً مسلمانان ہالینڈ کے لئے یہ بات نہایت خوش آئند ہے کہ یہاں ایسی تنظیمیں رجسٹرڈ ہو رہی ہیں جن میں دارالقضاء، دارالافتاء اور دارالتبلیغ وغیرہ کی ضروری شاخیں موجود ہیں۔ یورپ کے ہر ملک میں ایسی تنظیموں کی ضرورت ہے، ورنہ تنظیم کے زیر انتظام مختلف شہروں میں دارالقضاء کے قیام کی بھی ضرورت ہے۔ اگر وجوہات تفریق و فسخ نکاح سے متعلق جزئیات فقہیہ اور دلائل شرعیہ کی آپ لوگ ضرورت محسوس کریں تو براہ راست دارالقضاء ادارہ شریعت بہار سلطان گنج پٹنہ انڈیا سے رابطہ قائم کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

محنت عبد الواحد قادری غفرلہ۔ خادم الافتاء جامعہ مدینۃ الاسلام دیوبند
یوم الخمیس، جمادی الاخریٰ ۱۴۲۱ھ
۱۰ جون ۲۰۰۰ء

بعض حاملہ کا نکاح حالت حمل میں نہیں ہو سکتا

مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندوستان کا ایک فوجی لڑائی کی حالت میں پاکستانی فوجیوں کے ہاتھ آگیا جہاں وہ کسی گناہ جگہ پر قید کر دیا گیا۔ ادھر ہندوستان نے اس فوجی (زید) کے مرنے کی اطلاع اس کے گھر والوں کو دیدی۔ اس کی بیوی (ہندہ) جوان تھی کوئی بچہ بھی نہیں ہوا تھا لہذا عدت موت گزارنے کے بعد اس نے دوسرا نکاح بکر سے کر لیا۔ دونوں میاں بیوی ازدواجی زندگی گزارنے لگے۔ ایک سال کے بعد جب ہندو پاک کے درمیان حالات نارمل ہوئے اور قیدیوں کا تبادلہ ہوا تو زید مذکور بھی آزاد ہو کر اپنے وطن لوٹا۔ اور بیوی کے نکاح ثانی کر لینے پر اظہارِ افسوس کیا۔ جب بکر کو اس بات کی اطلاع ملی تو بکر کو بھی افسوس ہو مگر بکر نے اپنے اسلامی بھائی زید کے جذبات کا احترام کرتے ہوئے ہندہ کی مرضی سے ہندہ کو طلاق دیدی تاکہ وہ طلاق کی عدت گزار کر زید سے دوبارہ نکاح کر لے مگر ہندہ حاملہ

ہے۔ سوال یہ ہے کہ ہندہ کا نکاح زید کے ساتھ ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور ہندہ سے قربت کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور یہ کہ ہندہ کے بچہ کا نسب شرعاً صحیح ہے یا نہیں؟۔ سائل: اشفاق احمد اسماعیل محسن ایجوکیشنل بورڈ، ٹک

الجواب: ہوالہادی الی الصواب۔

جب فوجی شوہر کے مرنے کی توثیق گورنمنٹ کے فوجی محکمہ سے ہوگئی اور اس کی تصدیق مسلم دارالقضا نے بھی کر دی تو عدت موت گزار کر اس کی بیوی کا دوسرا نکاح کر لینا جائز و حلال ہوا۔ اور اس کے حمل والے بچہ کا نسب نکاح صحیح کی وجہ سے صحیح ثابت ہو گیا۔ بکر طلاق دینے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوا بلکہ مستحق ثواب ہوا کہ ایک مسلمان بھائی کی مدد کی۔ حالت حمل میں ہندہ کا نکاح زید یا اور کسی سے نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اس کی عدت طلاق وضع حمل ہے۔ قال فی العالمگیریہ: «وَحَبْلُیْ ثَابِتُ النِّسْبِ لَا یَجُوزُ نِكَاحُهَا اِجْمَاعًا» اور جب زید وضع حمل سے پہلے اس سے نکاح نہیں کر سکتا ہے تو قربت (جماع) کا کیا سوال ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبت عبد الواحد قادری غفرلہ۔ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۲۲ شعبان ۱۴۲۵ھ ۸ اکتوبر ۲۰۰۴ء

مطلقة ثلاثہ مرتدہ کا نکاح

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ہندہ سے جو پہلے کر بچن تھی، مسلمان کر کے نکاح کیا۔ جس سے ایک لڑکا ہوا۔ زید نے کسی پریشانی کے باعث ہندہ کو تین طلاق دے کر فاسخ کر دیا۔ اور الگ دوسرا نکاح کر کے رہنے لگا۔ ہندہ اس پریشانی سے مغلوب ہو کر اسلام سے منحرف و پھر سے کر بچن ہو گئی۔ ادھر زید اپنی دوسری بیوی سے اولاد کے بارے میں مایوس ہے۔ زید چاہتا ہے کہ ہندہ پھر سے اس کے نکاح میں آجائے اور اسلام کے دائرہ میں داخل ہو کر اس سے نکاح کے لئے راضی ہو جائے تاکہ زید کو اس کا بیٹا اور بیٹے کی ماں پھر سے

مل جائیں۔ واضح ہے کہ ہند نے زید سے علاحدگی اختیار کرنے کے بعد کسی سے شادی نہیں کی بلکہ صرف زید کے بیٹے کی پرورش کے خیال سے تنہا بڑی رہی۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید کو ہند سے نکاح کرنے کے لئے اسلامی قوانین کی روشنی میں کیا کرنا ہوگا۔ بینا و توجروا۔ السائل: محمدی الدین حسنین

٤٨٦ الجواب هو الهادي الى الصواب

ہندہ غالباً پہلے ہی ”مشترکہ کر سچن تھی کہ اسلام لانے کے بعد بھی شہادتِ قدمی کی دولت سے محروم رہی اور طلاق کے بعد ہی مرتد ہو گئی، حالتِ اسلام میں جس قدر اسے خیرات و مہرات کی توفیق ملی وہ سب اکارت و برباد ہو گئی، پھر اپنے آپ کو اس نے اس قدر بدست میں گرا دیا جہاں سے توبہ خالص کے سوا دنیا کی کوئی رشتی اسے نکال نہیں سکتی کہ موجودہ صورت حال میں اس کا عقد نکاح کسی مسلم غیر مسلم، انسان غیر انسان سے ہو ہی نہیں سکتا ہے..... لیکن ابھی بھی اس کے لئے توبہ و استغفار اور اسلام میں داخل ہونے کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ فتاویٰ خیر بہ باب المرتدین میں ہے کافر

کتاب فتویہ مقبولہ فی الدنیا والآخرۃ الاجماعۃ الکافر بسب
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وسائر الانبیاء (دہ کافر کی توبہ دنیا اور

آخرت میں مقبول ہے لیکن وہ جو انبیاء علیہم السلام کی قومیں (گالی دینے) کے وجہ سے کافرو مرتد ہوا اسکی توبہ قبول نہیں۔ ہندو مذکورہ اگر اپنے ارتداد سے توبہ خالص کر لے اور استغاثہ مست علی الدین کا عمل مظاہرہ کرے تو بیشک کسی بھی مسلمان سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے۔

ہندہ مذکورہ چونکہ زید مذکور کی مطلقہ ثلاثہ ہے اس لئے اسلام لانے کے بعد

بھی بغیر حلالہ صحیحہ کے وہ دوبارہ تہید کے نکاح میں آنے کے قابض نہیں ہے کہ وہ بدلہ
حلالہ بہ نص قرآن تہید پر حرام ہے " فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ
حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ " طلاق ثلاثہ کے بعد مطلقہ کو دوبارہ نکاح
میں لانے کے لئے حلالہ مطلقاً فرض ہے والا طلاق یجبری علی العموم۔ واللہ اعلم

کتبہ عید الواجدی قائم الافناء القرن اسلمک فخرش نیدرلینڈ

تحریری طلاق اکمراہ کی صورت میں

مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و حضرات مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میاں بیوی میں کسی بات پر شدید اختلاف ہوا۔ بیوی نے شوہر سے طلاق مانگا شوہر طلاق پر رضا مند نہیں ہوا۔ پھر بیوی کے خاندان والوں میں سے کسی نے طلاق کا پورا کاغذ تیار کر کے شخص مذکور کو بلایا اور مجبور کیا کہ اس کاغذ پر دستخط کرو۔ پھر بھی وہ طلاق نامہ پر دستخط کرنے کے لئے راضی نہیں ہوا تو اسے مارنے کے لئے ٹیبل اٹھایا۔ اس وقت شخص مذکور نے طلاق کے کاغذ پر تین جگہ دستخط کر دیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا اس طرح کرنے سے طلاق ہو جائے گی۔ واضح رہے کہ کاغذ کے اوپر تین طلاق دینے کا پورا مضبوط درج تھا۔

بینوا و توجروا التائل :- محمد زعیم القادری ۲۰ رجب ۱۴۲۵ھ

۹۶ جواب :- ہوالہادی الی الصواب۔
طلاق کے کاغذ پر دستخط کے لئے شوہر کو مجبور کرنا اور بیوی کو طلاق دینے کے طلاق کے تلفظ پر مجبور کرنا دونوں الگ الگ باتیں ہیں۔ اگر تلفظ پر مجبور کیا گیا ہو تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ کما فی تنویر الابصار۔

ویقع طلاق کل زوج بالغ ہر مقل بالغ شوہر کی طلاق (تلفظاً) واقع ہو جاتی ہے ولو مکرہاً او مخطیاً ص ۲۱۱ اگرچہ وہ مجبور کیا گیا ہو یا غلطی سے بیوی کو لفظ طلاق کہہ دیا ہو اور اگر شوہر کو طلاق کے کاغذ پر دستخط کرنے کے لئے مجبور کیا گیا ہو اور بغیر تلفظ کے (زبان سے کہے بغیر) اس نے طلاق کے کاغذ پر تین بار یا تیس بار دستخط کر دیا ہو تو طلاق واقع نہیں ہوگی اور صورت مسئلہ میں چونکہ دوسری شق ظاہر ہے اس لئے طلاق واقع نہیں ہوئی جیسا کہ رد المحتار (فتاویٰ شامی) میں بحر سے منقول ہے۔

ان المراد الاکراہ علی تلفظ کہ جبر سے مراد لفظ طلاق کہنے پر جبر کیا جانا ہے بالطلاق فلا کراہ علی ان یکتب اور اگر شوہر کو اس پر مجبور کیا گیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق امراتہ فکتب لا تطلق طلاق لکھے تو اس نے مجبور ہو کر لکھ دی یہی

لان الكتاب اقيمت مقام
العبارۃ باعتبار الحاجة
والحاجة هنا۔ (رد المحتار ص ۴۲۱)
ہے اور یہاں شوہر کو حاجت ہی نہیں ہے۔

واللہ تبارک تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ، القرآن، سلاک فونڈیشن
نیدرلینڈ، یکم شعبان ۱۴۲۵ھ ۱۶ ستمبر ۲۰۰۴ء

صحیح حلالہ کی شرط

مسئلہ: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مطلقہ ثلاثہ کا
نکاح ایسے مرد سے ہوا جس کی نسبندی ہو چکی ہے مگر وہ وطن پر قادر ہے اگر وہ شخص
نکاح وطن کے بعد منکوحہ کو طلاق دیدے تو کیا وہ عورت بعد عدت شوہر اول کے
لئے حلال ہو جائے گی؟
عبد السبحان۔ دی ہیگ۔ ہالینڈ

ترجمہ الجواب: —————
صحیح حلالہ کے لئے نکاح صحیح اور دخول شرط ہے جب شخص مذکور سے مطلقہ
ثلاثہ کا نکاح شرعاً صحیح و درست ہے اور وہ شخص بعد نکاح اس سے وطن کر چکا ہو (خواہ
انزال ہو یا نہ ہو) تو وہ عورت انقضائے عدت کے بعد اپنے شوہر اول کے لئے حلال
ہو جائے گی۔ قال شیخ الاسلام برہان الدین ابوالحسن علی الفرغانی فی المہدایۃ
کتاب الطلاق ص ۴۱۔

والشرط الایلاج دون الانزال: صحیح حلالہ کی شرط دخول ہے انزال نہیں ہے
و قال تعالیٰ

حَتَّى تَمُوتَ أَوْ تُزَوِّجَ
عَیْرًا
(مطلقہ ثلاثہ شوہر اول کیلئے اس وقت حلال ہوگی)
جبکہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح (وطنی) کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ، سلاک فونڈیشن نیدرلینڈ

۲ شعبان الحظیم ۱۴۲۵ھ ۱۸ ستمبر ۲۰۰۴ء

تین طلاقوں کے بعد بھی حلالہ کی ضرورت نہیں

مسئلہ ۱۰۱۱: شریعت اسلامیہ کا اس مسئلہ میں کیا حکم ہے کہ عبدالعزیز نے سہمی سے نکاح کیا جس کو چھ مہینے گزر چکے ہیں مگر اب تک نامح نکو حرج میں تنہائی کے اندر ملاقات نہیں ہوئی ہے۔ کسی معاملہ کو لیکر عبدالعزیز اور سلمیٰ کے بھائی کے درمیان جھگڑا ہوا۔ تو عبدالعزیز نے تین بار کہہ دیا کہ ”تمہاری بہن سلمیٰ کو طلاق ہے۔ ہاں میں نے، س کو طلاق دے دیا۔ تم گواہ رہو کہ میں نے اُسے طلاق دیدی۔“ دریں مسئلہ اگر عبدالعزیز مذکور سلمیٰ مذکورہ سے پھر نکاح کرنا چاہے تو کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے نکاح کی کیا صورت ہوگی یعنی حلالہ کے بعد یا حلالہ سے پہلے؟

سائل: عبداللہ بن قاسم بدلو۔ آمیرہ استاد، البیٹہ

۴۸۶ الجواد ————— ہوالہادی الی الصواب —————

جب دونوں کے درمیان خلوت صحیحہ متحقق نہیں ہے تو سلمیٰ پہلی ہی طلاق سے بائنہ ہوگئی کیونکہ غیر مدخولہ پر طلاق رجعی واقع نہیں ہوتی اگر اسے ایک طلاق رجعی بھی دی جائے تو اس پر طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ اور جب سلمیٰ مذکورہ پر طلاق بائن ہوگئی تو اب وہ محل طلاق نہ رہی۔ اسلئے عبدالعزیز کی دی ہوئی دوسری تیسری طلاق عند الشریع لغو ہے۔

اور جب سلمیٰ پر طلاق ثلاثہ واقع ہی نہیں ہوئی تو حلالہ کی ضرورت ہی نہیں ہے عدت کے نہر یا انقضائے عدت کے بعد عبدالعزیز اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیپور لینڈ

۲ شعبان المعظم ۱۴۲۵ھ - ۱۸ ستمبر ۲۰۰۴ء

کتاب البیوع

(خرید و فروخت کا بیان)

رجسٹریشن کی خرید و فروخت

۱۰۱۲ھ - محمد شریف عبدل

۱۵۰۲-۱۹۹۱

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے ایک ایسے دو بنائی جو نادر و بے مثال ہے پھر اس دوا کو رجسٹر کر لیا اور اب وہ دوا مقبول عام و خاص ہو گئی ہے لہذا دوا کی دوسری کمپنیاں گراں قدر رقم دیکر اس دوا کے رجسٹریشن کو خریدنا چاہتی ہیں۔ کیا شریعت اسلامیہ کی رو سے دوا کا وہ رجسٹریشن مال کا حکم رکھتا ہے اور کیا اسکے خرید و فروخت کی از روئے شرع اجازت ہے؟

حاجی محمد شریف عبدل۔ اینڈ ہوفن (نلیپس سٹی) اہلیند

۸۶۲ الجواب۔ اَللّٰهُمَّ هِدْ لِيْ الْحَقَّ وَالصَّوَابَ

رجسٹریشن ہو جانے کے بعد اس دوا کا منافع اس کے موجد کے لئے محفوظ ہو گیا۔ اور منافع کی خرید و فروخت شرعاً جائز و مباح ہے (تفصیل کے لئے شیئر بازار کے مسائل کا مطالعہ کیجئے) اگرچہ منافع عین مال تو نہیں لیکن مال سے ضرور متعلق ہے کیونکہ اس سے نفع حاصل کیا جاتا ہے تو حکماً مال ہے جس طرح مال کی بیع و شراء جائز ہے منافع کی بھی خرید و فروخت جائز ہے۔ بَدَلُ الصَّنَاعَةِ میں ہے۔

سواء كان المال عيناً او منفعة کوئی شئی خواہ عین مال ہو یا اس کا منافع ہو عند العلماء كافة تمام علماء کے نزدیک دونوں کا حکم برابر ہے۔

یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جب کسی چیز کا رجسٹریشن کرنا مباح اور قابل انتفاع ہو تو وہ

شرعاً مال کے حکم میں ہے۔ اسے بیچ کر فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے اور خریدنے والے اسے خرید بھی سکتے ہیں۔ کمافی مجمع الانہر ”والشئی انما یصیر مالاً لکونہ منتفعاً بہ“

واللہ سبحانہ اعلم کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ ۱۵-۲-۱۹۹۹ء

حق تصنیف کی بیع و شراء

۱۰۳۱ھ مولانا عسمران، اینڈ ہون

کیا فرماتے ہیں علمائے ملت اسلامیہ و مفتیانِ دینیہ اس مسئلہ میں کہ جس طرح دوا وغیرہ کے رجسٹریشن کو بیچنا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے کیا اسی طرح دین یا غیر دین کتابوں، مضمونوں اور نظم و نشر مقالات کے حق تصنیف (و تخلیق) کو بیچنا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا بھی جائز ہے؟

عمران لورانی، اینڈ ہون (فلیپس سٹی)، ہالینڈ

۹۲۱ الجواب ————— هو الہادی الی الصواب

جی ہاں حق تصنیف و اشاعت کو اپنے لئے محفوظ کر لینا بھی مباح اور تاہل ارتفاع ہے۔ جو حکماً مال ہے۔ اور جب حکماً مال ٹھہرا ”والشئی انما یصیر مالاً لکونہ منتفعاً بہ (مجمع الانہر) تو اسے بیچنا خریدنا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے خواہ وہ کتب مضامین اور اشعار وغیرہ و دنیاویات پر مشتمل ہوں یا دنیاوی مصالح و فوائد پر۔ ہاں ایسے مضامین و اشعار جو فواحش و لغویات سے بھرپور ہوں۔ اور انسانی کردار سازی سے دور ہوں نہ ان کا حق تصنیف و اشاعت محفوظ کرنا مباح اور نہ ہی اسے بیچنا خریدنا جائز ہے کہ وہ قابل ارتفاع نہیں ہیں بلکہ مخرب اخلاق و انسانیت میں جس کی تصنیف و تالیف اور اشاعت در خود گناہ بلکہ گناہانِ کثیرہ ہے۔

نوٹ: کسی تصنیف و تالیف یا ایجاد کو تخلیق سے تعبیر کرنا مناسب نہیں ہے۔

واللہ سبحانہ اعلم کہ عید الواجد قادری غفرلہ خادم دارالافتاء اسلامک فٹنشن
نیدرلینڈ ۲۰ جنوری ۱۹۸۶ء

ربڑوٹ نام کو بیچنا

۱۹۸۶ء ۱۵-۱۱-۱۹۸۶ء محمد شریف عبدل۔ فلیس سٹی

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی دوکان یا فارم کا نام سن آف نیدرلینڈ (SUN OF NETHER LAND) "آفتاب ہالینڈ" رکھا اور دوکان یا فارم کی تمام اشیاء برآمدات پر اسی نام کا لیبل چسپاں کیا۔ یہاں تک کہ پوسٹ ملک میں اسی نام سے دوکان یا فارم مشہور ہو گیا۔ واضح ہو کہ دوکان یا فارم کے مالک (یورپ رائٹر) نے اسی نام کو گورنمنٹ کے یہاں رجسٹریشن بھی کرا لیا ہے۔ اب اگر کوئی دوسرا شخص یہی نام اپنی دوکان یا فارم کا رکھنا چاہے تو رکھ سکتا ہے یا نہیں؟

دوسری بات یہ ہے کہ اگر صرف اس نام سے دستبرداری کے عوض اگر کوئی دوسرا شخص اسے لاکھوں گلڈر دے تو لاکھوں گلڈر لیکر اس نام سے دست بردار ہو جائے دست ہو گیا یا نہیں؟ وضاحت کے ساتھ جواب دے کر شکریہ کا موقع دیں۔

شریف عبدل۔ اینڈ ہون

۸۶ الجواد۔ اللہم ہدایہ الحق والصواب

اپنی دوکان، یا فارم، یا تنظیم کا کوئی نہ کوئی نام رکھ لینے کا حق ہر آدمی کو حاصل ہے لیکن اگر کوئی نام کسی نے رکھ لیا اور اسی نام کے ساتھ اس کا مفاد وابستہ ہو گیا تو اب دوسرے شخص کو یہ حق نہ رہا کہ اسی نام کا استعمال کرے خصوصاً ایسی صورت میں جبکہ وہ نام رجسٹریشن بھی ہو چکا ہو۔ کیونکہ اس میں عوام کو دھوکہ دینے اور ایک بھائی کے تجارتی مفاد کو غصب کرنے کے علاوہ ایسی جرم کا ارتکاب بھی ہے۔

ہاں اسے اپنے معاشی مفاد (گڈ ویل) کو بچنے یا کسی خاص قیمت کے عوض

یا بائع کو نقصان و ضرر پہنچا نا ہے۔ اور جہاں یہ صورت پائی جائے اسلام اس کی اجازت ہرگز نہیں دے سکتا ہے۔ مثلاً ہوائی جہاز یا ریلوے کا ٹکٹ خرید کر کمپیوٹر وغیرہ کے ذریعہ اس کی نقلیں کر لینا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا شرعاً جائز نہیں ہے کہ اس سے اصل کمپن یا موجد یا دوکاندار کا ضرر ہے اور عوام کو دھوکہ دینا ہے۔

اسی طرح روزمرہ برتنے کا سامان خرید کر اس کی نقل سے مالی منفعت حاصل کرنا درست نہیں کہ اس میں بھی اصل بائع یا فیکٹری کا نقصان ہے۔

آجکل ملکی کرنسی چھاپنے یا اپسورٹ وغیرہ گورنمنٹی قیستی کاغذات کی نقل تیار کرنے کی جو پوری بازی چل پڑی ہے یہ غالباً اسی ذہنیت کی انج ہے کہ وہ اپنی ملکیت سے فائدہ حاصل کرنا چاہتا ہے لیکن درحقیقت یہ اپنی ملکیت سے استفادہ نہیں بلکہ حکومت و عوام کو دھوکہ دینا اور نقصان پہنچانا ہے جو سراسر دجل و فریب اور حسد و بد اخلاص ہے۔

واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

کتب عبد الواحد قادری غفرلہ خادم شعبہ مذہبی امور

درلڈ اسلامک مشن ہالینڈ ۱۳۱۶ھ

دوسروں کی مطبوعات بے اجازت چھاپنا بیچنا

۱۹۸۵-۱۱-۱۵ * حاجی محمد فاروق، صدر رویت ہلال کیٹی نیدر لینڈ۔

کیا فرماتے ہیں علماء اکرام و مفتیان بالامقام اس مسئلہ میں کہ میں نے اسلامی فقہ سے متعلق ایک کتاب خریدی جو نہایت مفید اور حالات حاضرہ کے مسائل پر مشتمل ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ اس کی یہاں اشاعت کرا دوں یا کاپی مشین کے ذریعہ دو چار سو کاپیاں اس کی نکلوا لوں تاکہ اس کتاب کی عام شہیر ہو جائے اور مسلمان اس سے فائدہ اٹھائیں۔ لیکن اس کتاب کے اندر دنی پہلے ورق پر (جلہ حقوق طباعت بحق مصنف محفوظ ہے) لکھا ہوا ہے۔ ایسی صورت میں اس کتاب کی طباعت یا کاپی کرنا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ محمد فاروق صبور علی، اینڈ ہونٹن

۹۲ الجواب ۷۸۶
 اَللّٰهُمَّ هِدْ لِيْهَ الْحَقَّ وَالْقَوَادِ
 کسی کتاب یا کسی مضمون کے حق طاعت و تصنیف کو آئینی طور پر محفوظ
 کرا لینے سے جسکے حق میں محفوظ کرایا گیا اسی کے حق میں محفوظ ہو جاتا ہے جب
 کتاب مذکور کی طاعت مصنف کے حق میں قانوناً بھی محفوظ ہو چکی ہے تو مصنف
 کی اجازت صریح کے بغیر کسی دوسرے کو حق نہیں پہنچتا کہ اس کتاب کی طاعت و
 اشاعت کرے۔ یا کاپی بنا کر عام کرے۔ حضور پر نور ﷺ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

من سبق الی مالہ یسبقہ جو مسلمان کسی کام میں دوسرے مسلمانوں پر سبقت
 مسلم فہو (ابوداؤد) لیجائے اس کا مفاد اسی کے لئے ہے۔

ہاں اس کتاب کے وہ مضامین و مسائل جو کسی دوسری کتاب سے ماخوذ و مستفاد
 ہوں، انہیں بغیر اس مصنف و جامع کی اجازت کے بھی اصل کتاب کے حوالہ جات
 کے ساتھ شائع کر سکتے ہیں کیونکہ یہ اس کی ملکیت نہیں ہے۔ اس پر تمام اہل اسلام کا
 حق ہے اور جو تمام اہل اسلام کا حق ہو اسے شخص منفرد کے ساتھ خاص نہیں کیا
 جاسکتا ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری مسٹر ڈی۔

۱۵ دسمبر ۱۹۸۵ء

دوسروں کی مصنوعات پر اپنا لیبیل لگانا

۱۹۸۵ء۔ حجاجی فاروق صبور علی۔ ایت ڈیفن

۱۹۸۵ء۔ ۱۳۰۱
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک ڈاکٹر نے ایک دوا
 ایجاد کی پھر گورنمنٹ سے اس کا رجسٹریشن بھی اپنے نام سے کرایا۔ کچھ دنوں کے بعد
 جب وہ دوا پبلک میں مشہور و معروف ہو گئی تو دوسری کمپنی یا دوسرے شخص نے اسی
 دوا کو اپنے لیبیل کے ساتھ نام میں قدرے تغیر کے ساتھ بازار میں فروخت کرنا شروع
 کیا۔ کیا اسلامی شرع میں ایسا کرنا جائز و درست ہے؟ بیواؤ و توجروا۔ محمد فاروق صبور علی

اسلام میں دھوکہ دہی اور حق تلفی دونوں حرام ہیں۔ صورتِ مسئلہ میں جس کمپنی نے دوسرے کی ایجاد کردہ دوا کو بغیر اس کی اجازت کے بتایا یا اسی دوا پر اپنا لیبل لگا کر خریداروں کو یا بازار میں سپلائی کیا۔ وہ حرام کا مرتکب ہوئی۔ کیونکہ یہ جائزہ نہ لے کر دھوکہ دینا اور اصل دوا کے موجد کی حق تلفی ہے۔ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "صَنْ غَشْنَا فَلَيْسَ مِنَّا"

اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے اس کر قوت سے باز آئے اور دوا کے اصل موجد سے معافی طلب کرے۔ بلکہ اس کے خسارہ کو پورا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کنہ عبد الواحد قادری غفرلہ لہ بعد امسٹرم

۱۳ نومبر ۱۹۸۵ء

مکان کی مختلف منزلیں مختلف خریداروں کے ہاتھ بیچنا

مسئلہ ۱۰۱۸:۔ حاجی عبد الجبار گان۔ بلائیس سٹراٹ۔ آمسٹرم
 ۱۹۸۹ء-۲۰۰۲ء کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ آج کل شہروں میں کئی کئی منزلوں کے مکانات بنتے ہیں۔ اور ہر منزل بلکہ ایک منزل پر اگر چار فلیٹس ہیں تو ہر ایک فلیٹ الگ الگ اسمیوں کے نام بیچنے کا عام رواج ہو گیا ہے۔ کیا اس طرح مکانات کی خرید و فروخت شرعاً جائز ہے؟ جیسا کہ توجروا
 محمد عبد الجبار گان۔ آمسٹرم

مکان کی منزلوں یا اس کی فلیٹ کو الگ الگ خریدنا بیچنا درست و جائز ہے کیونکہ وہ شرعاً مال ہے اور مال کی بیع و شرا مشرعوں و مروج ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مکان کی فضا کی فروخت کی

۱۰۱۹ء مسیلاً: محمد عبد المجتبار گکان، آسٹرم

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ گنجان آبادیوں میں بنے ہوئے مکانات کی فضا بیچنے اور خریدنے کا سلسلہ جاری ہو چکا ہے۔ کیا فضا کی خرید و فروخت جائز ہے؟ اور ایسی صورت میں اصل زمین کا مالک کون قرار پائے گا؟
سائل: حاجی محمد عبد الجبار۔ بلاسیس سٹراٹ ۸۳ آسٹرم

۱۰۱۶ء الجواب: اَللّٰهُمَّ هَذِهِ الْيَقِيَةُ الْحَقُّ وَالْقَوَا

فضا کی خرید و فروخت ائمہ احناف کے نزدیک درست نہیں۔ لیکن یہ مسئلہ چونکہ منصوص نہیں ہے اسی لئے ائمہ مالکیہ نے اس کی مخالفت کی۔ بلکہ صاحب فتاویٰ علماء احناف کے نزدیک بھی عدم جواز کے علل و اسباب میں خاصا اختلاف موجود ہے لہذا موجودہ عرف و عادت اور مصالحت کو دیکھتے ہوئے فقہ مالکی کے مطابق انہی کی شرطوں کے ساتھ اگر خرید و فروخت کی اجازت دیدی جائے تو غالباً غیر مناسب نہ ہوگا۔ کیونکہ اسی میں امت کے لئے وسعت و آسانی اور غالباً یہی حالات حاضرہ کا تقاضا ہے۔

دوسری صورت اسکے جواز کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ فضا سے قطع نظر مکان کی چھت کی نیچے کی ہو۔ اور بالائی تعمیر کی ایسی مد بندی ہو جائے کہ تختانی عمارت کو نقصان نہ پہنچے۔ جو تختانی منزل کا مالک ہوگا وہی زمین اور زمین کے نیچے کا بھی مالک ہوگا۔ اور جو فوقانی منزل کا مالک ہوگا وہی اپنے مکان کی چھت سے اوپر کی فضا کا بھی مالک ہوگا۔ اور ان دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مکان سے نیچے کی زمین کھود کر یا بالائی منزل سے اوپر کوئی اور عمارت تیار کر کے ایک دوسرے کو نقصان پہنچائے۔ اسی لئے فضا کی بیع و شراء سے پہلے اس کے شرائط کا طے ہو جانا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم مذہبی امور و راء اسلامکیشن ہائینڈ ۱۸۹

لائسنس کی خرید و فروخت

۱۰۲۱ھ فیروز سکریٹری توری مسجد آسٹرم
 ۱۹۸۵-۱۲-۲۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متبیین اس مسئلہ میں کہ
 گورنمنٹ کی طرف سے پبلک کے نام جو لائسنس جاری ہوتا ہے اسکی خرید و فروخت
 جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اس لائسنس کے ذریعہ غیر ملکی مصنوعات منگوانے اور بیچنے کا
 اختیار حاصل ہو جاتا ہے اور بہت سارے لوگ اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں امید
 کرواں اور خلاصہ جواب دیں گے۔ محمد فیروز آسٹرم

۸۶ الجواب۔ اللہم ہدایۃ الحق والتواء

گورنمنٹ کی طرف سے پبلک کے نام جو لائسنس جاری کیا جاتا ہے وہ عمومی و
 خصوص دو طرح کا ہوتا ہے تو جو لائسنس عمومی مصلحتوں کے پیش نظر عمومی نوعیت
 کا ہو اور کسی خاص آدمی کے نام سے حکومت نے جاری کیا ہو۔ وہ حصول منفعت
 کے لحاظ سے حکم مال ہے۔ لہذا اس کی خرید و فروخت جائز و مباح ہے جیسے
 غیر ملکی مصنوعات کی درآمد یا ملکی مصنوعات کی برآمد کا لائسنس (حکومتی اجازت نامہ)
 اور جو لائسنس خصوصی مصلحت و نوعیت کا ہو اور حکومت نے کسی خاص آدمی
 کے نام سے جاری کیا ہو اور اسے دوسرے کے نام منتقل کرنا قانوناً ناجائز اور دھوکہ
 دہی ہو اس لائسنس کی خرید و فروخت حرام کی وجہ سے شرعاً ناجائز ہے مثلاً پاسپورٹ
 ویزا، ہندوق اور کار وغیرہ کا لائسنس۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتہ عبد الواحد قادری غفرلہ توری مسجد آسٹرم۔ ۲۸ دسمبر ۱۹۸۵ء

پل وغیرہ نیلامی میں لینا اور اس سے فائدہ اٹھانا

۱۰۲۱ھ محمد نسیم، سنی لائبریری
 ۱۹۸۵-۱۲-۲۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ندی نالوں پر پبلک

کی سہولت کے لئے گورنمنٹ خود یا کسی کمپنی کے ذریعہ پُل بنوائے ہے پھر اس پُل میں جتنی لاگت لگی ہے اس کو حاصل کرنے کے لئے پُل کو نیام کر دیتی ہے جس کو ٹھیکہ لینا دینا کہتے ہیں کیا اس ٹھیکہ کا لینا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا از روئے شرع جائز ہے؟ پھر بعض ٹھیکہ لینے والے کچھ نفع لیکر ٹھیکہ کے کاغذات کو دوسروں کے ہاتھ فروخت بھی کر دیتے ہیں کیا ٹھیکہ کے کاغذات کی خرید و فروخت جائز ہے؟

محمد نعیم، سنی لائڈ، نیدرلینڈ

۷۸۶

۹۲ الجواب۔ اللہم ھذا ایۃ الحق والضواء

جن حقوق یا جن چیزوں سے مالی منفعت وابستہ و متعلق ہو اور اس کی خرید و فروخت نے عموم بلوکل کی شکل اختیار کر لی ہو شرعاً اس کی خرید و فروخت درست ہے۔ کما فی رد المحتار و کتب الاسفار لہذا صورت مسئلہ میں پُل وغیرہ کا ٹھیکہ لینا اور اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز و مباح ہے۔ اور ٹھیکہ کے کاغذات کی خرید و فروخت بھی درست ہے کہ اس سے مالی منفعت متعلق ہے پھر وہ مقاصد شرع سے متصادم بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ نوری مسجد آسٹرم

دو چار برسوں کے لئے باغات کے پھلوں کو بیچنا

۱۰۲۲ھ (مولانا) سلطان رضا قادری، رضوی مسجد آسٹرم
۱۲-۹-۱۹۸۸ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع مبین اس مسئلہ میں کہ انگور و ناشپاتی وغیرہ کے بعض باغات کے پھل دو چار سال کے لئے خریدار خرید لیتے ہیں اور انہیں پھلوں کو بازاروں میں لاکر بیچتے ہیں کیا بازار سے ان پھلوں کو خریدنا اور استعمال کرنا جائز و درست ہے۔ امید کہ جواب با صواب سے نواز کر مشرف فرمائیں گے۔

محمد سلطان رضا خطیب رضوی مسجد آسٹرم

۹۲ النجواب۔ اللّٰهُمَّ هِدْ آيَةَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ

جمہور علماء اسلام کے نزدیک معدوم اشیاء کی خرید و فروخت مطلقاً جائز نہیں۔ باغات کے پھلوں کو سال دو سال پہلے ہی بیچ ڈالنا یا خرید لینا ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ لہذا جو پھل بیچ و شراء فاسد کے ساتھ حاصل کئے گئے اس سے منقوت حاصل کرنا حرام ہے۔ نیز ان پھلوں کا بازار سے خریدنا اور استعمال کرنا بھی شرعاً ناجائز و حرام ہے۔ واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم امیر شریعت و رکن اسلامک سنٹر

بالینڈ۔ ۱۲۔ ۹۔ ۱۹۸۸ء

اگر باغات کے معدوم پھلوں کو بیچنے پر تعامل ہو جائے

مسئلہ ۱۰۲۳ :- (مولانا) محمد سلطان رضا قادری

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ باغات کے پھلوں کو سال دو سال کے لئے خرید و فروخت کرنے کا عام چلن ہو گیا ہے، اور اکثر مالکان و مشتری کا اس پر تعامل ہے کیا ایسی صورت میں تعامل الناس کا شرع شریف میں کوئی اعتبار نہیں؟ جبکہ عامۃ الناس حرام غوری کا مرتکب ہو رہی ہو

(مولانا) محمد سلطان رضا قادری خطیب منوی بحمد فرید الاسلام ٹرڈم

۹۲ النجواب۔ اللّٰهُمَّ هِدْ آيَةَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ

جی ہاں تعامل و رواج کا شرع شریف میں قرار واقعی حیثیت موجود ہے اور اس کا اعتبار بھی کیا جاتا ہے لیکن نصوص شرعیہ اور صحیح روایات کے بالمقابل اسے نہیں لیا جاسکتا ہے۔ احادیث مبارکہ میں صراحتاً ایسے پھلوں اور کاشت کے بیج کی منعت موجود ہے جن کا درختوں یا پودوں پر وجود ہی نہیں ہوا ہو۔ امام ترمذی نے ایسی حدیثوں کا ایک باب ہی باندھا ہے جس کا نام ”باب ما جاء فی المنازعة والمعاومة“ رکھا ہے۔ ورنہ ہا اگر امام نے اسے بیع معاومہ اور بیع سنین کا نام دیا ہے، یہ بھی یاد رکھنا

چاہئے کہ جو تعامل نصوص شرعیہ سے متصادم نہ ہوں، علماء کرام انھیں تعامل کے پیش نظر شریعت کی حد میں رہ کر ممکن حد تک آسانی کی راہیں ہموار کرتے ہیں، ہر تعامل کے اندر شریعت کی اساس بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔ لہذا باغات کے معدوم پھلوں کی بیع و شراء کو تعامل و رواج کا نام دیکر جائز نہیں قرار دیا جاسکتا۔ بیع و شراء کے اس طریق کار کو چھوڑنا مسلمانوں پر واجب ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اشیاء معدومہ کا قیاس بیع سلم پر صحیح نہیں

۱۰۲۴ھ :- (مولانا) محمد سلطان رضا قادری

۲۰۱۱-۱۹۸۹ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شریعت کے نزدیک بیع سلم جائز و درست ہے اور بیع سلم میں بھی اشیاء معدومہ کی خرید و فروخت ہوتی ہے تو باغات کے وہ پھل جو ابھی درختوں میں نہیں لگے اس کی بیع و شراء کیونکر ناجائز ہے؟ (مولانا) محمد سلطان رضا قادری رضوی مجدد فریہ الاسلام

۴۸۶ الجواب بعون الملک الجواد الوہاب

بیع سلم عند الشرع چند شرائط کے ساتھ جائز و درست ہے، اگر وہ شرط ذہن میں ہوں تو بیع سلم کو معدوم اشیاء کی خرید و فروخت پر آپ قیاس نہیں کر سکتے۔ بیع سلم کی صحت کے لئے فقہاء کرام نے جن شرطوں کو بیان فرمایا ہے ان میں مشہور اور متفق علیہ شرط بیع (فروخت شدہ شے) کی مقدار قسم، اور وقت وغیرہ کا تعین ہونا ہے۔ اور پھلوں میں ان قسموں کا تعین ممکن نہیں لہذا بیع سلم کو معدوم پھلوں کی بیع پر قیاس کرنا درست نہیں۔ اور اگر بالفرض پیدا ہونے والے پھلوں کی مقدار اور قسم وغیرہ کا تعین بھی آپس میں ہو جائے تو یہ خرید و فروخت تحب از عن الشرع ہے جو بیع کو فاسد کر دیتا ہے۔ اسلئے پھلدار درختوں پر جب تک پھول نمودار ہو جائیں اسکی بیع و شراء جائز نہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری ورلڈ اسلامک سنٹر، البیٹہ - ۲۰۱۱ء

باغات کے پھولوں کی خرید و فروخت

مسئلہ ۱۰۲۵ (مولانا) محمد سلطان رضا قادری

۱۸-۷-۱۹۸۷ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جن باغات میں مختلف قسم کے درخت ہوں، بعض درختوں پر صرف پھول لگے ہوئے ہیں اور بعضوں پر پھل نمودار ہو گئے ہیں، ان باغات کی خرید و فروخت شرعاً جائز ہیں یا نہیں؟
(مولانا) محمد سلطان رضا قادری خطیب رضوی مسجد فرید الاسلام، آسٹریڈم

۷۸۶

الجواب ————— یعون الملک الجواد الوہاب

اگر وہ پھول اور پھل انسانوں کے لئے قابل انتفاع ہیں تو ان کی بیع و شراء جائز ہے ورنہ نہیں مثلاً گلاب و جوہی وغیرہ کے پھول نکل آئے ہوں تو ان کی بیع و شراء پورے موسم کے لئے درست ہے کیونکہ اس کا پھول ہی انسانوں کے لئے قابل انتفاع ہے۔ اور اگر ایسے درختوں پر پھول آگئے ہوں جن کے پھول عموماً قابل انتفاع نہیں مثلاً آم، لہجی، سیب، ناشپاتی وغیرہ اگرچہ اس کے چھوٹے چھوٹے پھل بھی نمودار ہو گئے ہوں اس کی بیع و شراء جائز نہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری عفرہ و رتہ اسلامک مشن البیتہ

۱۸-۷-۱۹۸۷ء

باغ میں اگر بعض درختوں کے پھول قابل انتفاع ہو جائیں تو اس کی بیع

مسئلہ ۱۰۲۶ (مولانا) محمد عباس رضوی مسجد آسٹریڈم

۱۷-۸-۱۹۹۰ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ آم، سیب، ناشپاتی وغیرہ کے وہ باغات جن میں پھل تو آگئے ہوں مگر عام طریق سے وہ کھانے کے لائق نہ ہوں البتہ اچار، چٹنی وغیرہ اس سے بنائے جاتے ہوں تو ان باغات کی خرید و فروخت درودے شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ محمد عباس رضوی مسجد فرید الاسلام، آسٹریڈم

بعون الملک الوہاب

۴۸۶ الجواب
باغات میں عموماً یکبارگی پھل نمودار نہیں ہوتے اور نہ یکبارگی سب کے سب قابض استعمال ہو جاتے ہیں۔ اگر باغ کے تمام درخت ایک ہی قسم کے پھل کے ہوں پھر ان میں بعض درختوں کے پھل اس قابل ہو گئے ہوں کہ اس سے چار چٹنی وغیرہ بنائی جاسکے۔ اور بعض پھل ابھی اس قابل بھی نہ ہوں تو تبعا پورے باغ کے پھلوں کی خرید و فروخت جائز ہے۔ پھر اگر اس کا مالک پھلوں کے پکے یا قابل استعمال ہونے تک پھلوں کو درختوں پر رکھنے کی صریح اجازت دیدے یا اس علاقہ میں یہی تعامل ہو کہ خریدار خام پھلوں کو درختوں پر خرید لیتے ہوں اور نچنے ہونے کے بعد توڑتے ہوں تو اس تعامل کے ذیل میں خریدار مالک باغ کی اجازت کے بغیر بھی اپنے پھلوں کو درختوں پر رکھ سکتا ہے لیکن درختوں کو کسی قسم کا نقصان پہنچانے پر اسے تاوان دینا ہوگا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اگر باغ میں مختلف پھلوں کے درخت ہوں

۱۰۲۴ مسئلہ: محمد عباس، رضوی مسجد آمسٹرڈم

۱۴۸۰-۱۴۹۰ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک باغ میں اگر مختلف قسم کے درخت ہوں، مثلاً کچھ درخت آم کے ہوں کچھ لیموں کے کچھ امرود اور بیر کے۔ ظاہر ہے کہ ان سب درختوں پر پھول اور پھل ایک مرتبہ نہیں آتے بلکہ مہینوں کا فرق ہو جاتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر آم کے درخت پر پھل آچکے ہوں، لیموں کے درخت پر پھول لگ چکے ہوں اور امرود کے پھول آنے والے ہوں تو اس باغ کی خرید و فروخت جائز ہے یا نہیں؟ محمد عباس، رضوی مسجد فریدالاسلام، آمسٹرڈم

بعون الملک الوہاب

۴۸۶ الجواب
اگر باغ مختلف قسم کے درختوں کا مجموعہ ہو اور سب کے پھول نمودار نہیں ہوئے ہوں تو اس کی بیع و شرا اجماعاً درست نہیں۔ لہذا صورت مسئلہ میں اس باغ کی خرید و فروخت

جائز نہیں۔ گمان فی الشرح الصغیر۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری عفیہ

۱۷۰۸ - ۱۹۹۰

پودوں کے ساتھ اس کے پھلوں کی خرید و فروخت

۱۰۲۸ھ - محمد قاسم حنن آسٹریڈم

۱۹۸۹ - ۲۰۰۰

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سبزی فروش لوگ کھیرا، لکڑی، کدو، بیگن وغیرہ کی کاشت کرتے ہیں۔ جب پودے بڑے ہو جاتے ہیں اور ان میں پھول یا چھوٹے چھوٹے پھل لگنے شروع ہو جاتے ہیں تو انھیں سبزیوں کے بیوپاریوں کے ہاتھ بیچ ڈالتے ہیں۔ اور بیوپاری لوگ پورے موسم میں ان پودوں سے پھل حاصل کرتے اور بازار میں فروخت کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس طرح پودوں کی خرید و فروخت اور پھر ان سے حاصل شدہ پھلوں کی خرید و فروخت شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ محمد قاسم حنن ہونہ و ورد، آسٹریڈام پورٹ، نیڈرلینڈ

۸۱۲ الجواب۔ بعون الملک الوہام

جن سبزیوں کا ذکر سوال نامہ میں ہے صرف ان کے پھول یا ناقابل استعمال کبری (چھوٹے چھوٹے پھل) کے نکل آنے پر ان کی خرید و فروخت جائز نہیں ہے۔ "ولو اشتراہا مطلقاً فاشترت ثمراً اخرب قبل القبض فسد البیع لتعذر التمییز (البحر الرائق) ہاں جب ان پودوں میں ایسے پھل نمودار ہو گئے ہوں جو انسانوں کے لئے قابل انتفاع ہوں اور باقی پھل پورے موسم میں یکے بعد دیگرے نکلیں تو ایسی صورت میں تعامل کے پیش نظر فقہاء متاخرین نے جواز کا فتویٰ دیا ہے اور اسی میں امت کے لئے وسعت و آسانی ہے۔ اور جواز کا حیلہ یہ بتایا ہے کہ بجائے پھول یا غصے نمبر پھلوں کے ان پودوں کی کو خرید لیا جائے اور پورے موسم کے لئے زمین کو کرایہ پر لے لیا جائے۔ اور مالک زمین وقت مقررہ تک

اس پیداوار کو مشتری کے لئے مباح کر دے مشتری اصول الیاذبحان
والبطیخ والوطیبة لیكون ما یحدث عن ملكه وفي الزرع
والحشیش یشتری الموجد ببعض الثمن ویستاجر الارض مدة
معلومة یعلم غایة الادراك - (فتح القدر والبحر الرائق)

مثلاً کھیر، لکری، کدو بیگن وغیرہ کی ایک قطعہ زمین زراعت کو پانچ سو
گالڈر میں خرید کر دینا چاہتا ہے تو دوسو میں پودوں کو موجودہ پھول و پھل کے ساتھ
خرید لے اور تین سو میں اس وقت تک کے لئے زمین کو کرایہ پر لے لے جب تک اس
موسم کے پھل ان پودوں میں آکر قابل استعمال ہو جائیں اور مدت گزرنے کے بعد
مشتری اس زمین سے دستبردار ہو جائے۔ اور اگر پھلدار پودوں کو اس کے پکے تک
زمین میں رکھنے کا لوگوں میں تعامل ہے تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے ایسی صورت
میں زمین کو کرایہ پر لینے کی ضرورت نہ ہوگی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ لہ فی سبیل مسٹر ڈم

۱۲ مایچ ۱۹۸۶ء

ڈالی کے ساتھ باغوں کی خرید و فروخت

۱۰۲۹ھ (مولانا) ہمایوں کبیر، دین بوس بالینڈ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس باب میں کہ باغ
وطن میں آم اور ناریل کے باغات کے پھلوں کی عام خرید و فروخت ہوتی ہے یعنی
جب درختوں پر پھول اور کچھ پھل آجاتے ہیں تو مالک باغات ان کے پھلوں کو اس
شرط پر بیچ ڈالتے ہیں کہ فلاں فلاں درخت کے پھل کے علاوہ پورے باغ کو اس قیمت
میں میں نے بیچا اور خریداران درختوں کے استثناء کے ساتھ اس باغ کو خرید لیتا ہے۔
باغات کے فروخت کی دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ باغ درختوں کا استثناء تو نہیں کرتے
بلکہ اپنے لئے کچھ پھل متعین کر لیتے ہیں جس کو حتیٰ یا ڈالی کہا جاتا ہے یعنی اس باغ سے اتنا

میں کیا یہ کاروبار شرعاً درست ہے؟ (مولانا ہمایوں کبیر خطیب امام مسجد دارالمدینہ ائینہ نبوت)

الجواب بعون اللہ العالیٰ الوہاب

جانوروں کی جفتی کی رقم وصول کرنا شرعاً جائز نہیں اور نہ ہی اس وصول شدہ آمدنی کو استعمال کرنا درست ہے۔ یہ جفتی شریف اور دارقطنی وغیرہما کی روایات میں اس فعل سے ممانعت موجود ہے۔ لہذا اگر یہ صورت کسی علاقہ میں مروج بھی ہو جائے اور لوگ عام طور پر جانوروں کی جفتی کی اجرت لینے دیئے لگیں جب بھی شرعاً اس کی اجازت نہیں ہوگی۔ کیونکہ اسکی یہی نص شرع میں موجود ہے۔ عن ابی سعیدہ

البخذری قال نہی عن عسب الفحل (الی آخر الحدیث)

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الافناء مدینۃ الاسلام

دی ہیگ ۲۵۰ - ۹ - ۱۹۸۹ء

۱۔ کاشت کی زمین بٹائی پر دینا

۲۔ باغات کو اجرت معدوم پر نگرانی میں دینا

۳۔ تجارت میں سرمایہ اور محنت کی شرکت

مسئلہ ۱۰۳۱/۱۰۳۲/۱۰۳۳، (مولانا) فیصل، مقیم دی ہیگ

۲۵۰۵-۱۹۸۹ء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کاشتکاری کی زمین کو بٹائی پر دینا یعنی مالک زمین اپنی کاشتکاری کی زمین مزارع کو اس شرط پر دیدے کہ تم اس زمین میں کاشت کرو۔ پیداوار میں ہم دونوں آدھے آدھے رہیں گے اور کاشتکار اسی شرط پر زمین کو آباد کرے۔ کیا یہ صورت جائز ہے؟

۲۔ ہمشپانی، آم اور دیگر پھلوں کے درختوں کو اجرت معدوم پر نگرانی کے لئے کسی کے حوالہ کر دینا کہ تم اس باغ کی حفاظت و نگرانی کرو۔ پھلوں کے پختہ ہو جانے اور ٹوٹنے کے بعد تمہیں تمام پھلوں کا مثلاً سولہواں ۱/۱۶ حصہ ملے گا اور نگران اس کے لئے تیار ہو جائے تو نگران کے لئے اس سے حاصل شدہ اجرت جائز ہے یا نہیں؟

۱۸ ایک شخص تجارت میں ماہر جفاکش اور دیا تدار ہے۔ لیکن تجارت کرنے کے لئے اس کے پاس روپے نہیں ہیں۔ اور جو شخص اسے تجارت کے لئے روپے دینے کو تیار ہے اس کی شرط یہ ہے کہ منافع میں ہم دونوں نصفاً نصف رہیں گے۔ لیکن نقصان کے ذمہ دار صرف تم ہو گے۔ میری پونجی اپنی جگہ برقرار رہے گی۔ سوال یہ ہے کہ تجارت میں اس طرح کی شرکت جائز ہے یا نہیں؟

فیصل مقیم، استاذ الجامعۃ الفوشیہ دی ہیگ، نیدرلینڈ

۱۹ الجواب ————— اللہم ھدایۃ الحق والصواب —————

صورت مسئلہ میں اول الذکر دونوں سوالات کا تعلق مسائل قیاسی سے ہے اور فقہاء کرام کے یہاں یہ اصول عام ہے کہ عرف و راج کے بالمقابل مسائل قیاسیہ متروک ہو جاتے ہیں ہر چند کہ مزارعت کی صورت مسئلہ جائز نہیں مگر فقہاء احناف نے بھی عرف و راج کی وجہ سے صورت مذکورہ کو جائز قرار دیا ہے۔ اور اب جبکہ اس کا تعامل اس قدر عام ہو گیا ہے کہ لوگوں کا اس سے روکنا ممکن نہیں ہے تو اصول شرع کا تقاضا یہی ہے کہ عام لوگوں کو اکلی حرام سے بچایا جائے۔ اور حتیٰ الوسع اہانت کی صورت پیدا کی جائے۔ اور جب فقہاء متاخرین اور مفتیان کرام نے بلوی عام کی وجہ سے صورت مذکورہ کو جائز قرار دیدیا۔ تو یہ عامہ مسلمین کے لئے رحمت و وسعت ہے۔ وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا۔ وَتَوْعَالَیٰ اَعْلَم

۲۰ اجرت معدوم کو اگر مقدار قسم اور حصہ وغیرہ سے منقسم کر دیا جائے تو اسے اجرت مجہول نہیں کہا جاسکتا اور نہ اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا اور نہ ہی اس سلسلہ میں تفسیر طحان والی روایت پیش کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ تفسیر طحان میں اس اجرت کی ممانعت ہے جو غیر موجود غیر متعین اور غیر متمیز ہے۔ صورت مذکورہ فی السؤال میں اگرچہ پھل غیر موجود ہے لیکن اس کی مقدار اور نوعیت وغیرہ تو معلوم ہیں۔ اور عام طور سے یہی طریقہ معروف و معروف ہے۔ لہذا حاصل شدہ اجرت نگران کے لئے جائز و مباح ہے۔ اور باغات کو اس طرح کسی کی نگرانی میں دینا بھی مباح ہے۔ وَتَوْعَالَیٰ اَعْلَم

۳ اگر نفع و نقصان دونوں صورتوں میں سرمایہ دار شریک ہو تو شرکت جائز ہے ورنہ نہیں۔ شرکت کے معاملات میں شریعت مطہرہ سرمایہ دار اور عامل محنت شمار دونوں کی حق رسی کو ملحوظ رکھتی ہے۔ صورت مسئلہ میں سرمایہ دار عامل کا استحصال کرنا چاہتا ہے اور اپنے سرمایہ کے مقابل میں اس کی محنت کو کوئی حیثیت نہیں دیتا ہے اسلئے اس کا سرمایہ اس لائق نہیں کہ اس سے استفادہ کیا جائے۔ شرکت کی تجارت جائز ہے مگر اس کے اصول و ضوابط طرفین کے لئے نفع بخش اور غیر مضر ہونے چاہئیں تفصیلات کیلئے بہار شریعت کا مطالعہ کیجئے۔ واللہ سبحانہ اعلم

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ لاری مسجد آسٹریڈم

۲۹ مئی ۱۹۸۶ء

پھل توڑنے یا زراعت کاٹنے کی مزدوری

۱۰۳۴ ۵-۱۲-۱۹۸۶ عبد اللطیف بیس سترات آسٹریڈم

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ بعض علاقوں میں درختوں سے پھل توڑنے کیلئے جو مزدور رکھے جاتے ہیں ان کی کوئی مقررہ اجرت نہیں بلکہ آپس میں یہ طے پاتا ہے کہ ہر پھل توڑنے پر مثلاً دو پھل اوسطاً سائز کے تمہیں ملیں گے۔ اور مزدور اس شرط پر راضی ہو کر کام کرتا ہے کیا اس طرح کی اجرت دینا لینا جائز ہے؟ عبد اللطیف منگل۔

۴۸۶ الجواب۔ اللہم هذا حق والصواب

یہ بھی عرف و عادت پر منحصر ہے جہاں اس کا رواج نہیں اجرت معدوم ہونے کی وجہ سے معاملہ فاسد ہو گا لیکن جب اجرت کی وضاحت کر دی گئی اور مزدور راضی ہو کر اس کے لئے راضی ہو گیا تو اب اجرت معدوم نہ رہی لہذا ایسی مزدوری جائز ہے۔ اور اگر اجرت کی وضاحت نہ ہو تو جہاں مزدوری کرنے کے لئے کابھی چلن ہو وہاں عرف و عادت اور تعامل کی وجہ سے جائز ہے۔ ہمارے ہندوستان میں بھی عام طریقہ سے دھان، دیر،

وغیرہ کی کٹائی اسی طرح ہوتی ہے کہ مزدور کو کھیت اور کھلیان کی دوری یا پیداوار کی نوعیت کے حساب سے آٹھواں، بارہواں یا سولہواں حصہ ملتا ہے اور اس پر عام تعامل ہے لہذا جائز و درست ہے۔

واللہ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ نوری مسجد، آمستڈم۔

۵ دسمبر ۱۹۸۶ء

یورپ کے ممالک اور بیع فاسد

یورپ ہیں لائری کا ٹکٹ خریدنا

۱۰۳۶/۱۰۳۵ھ: عابد علی۔ بوساطت مجلس علماء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بالینڈ یا جرمنی میں کسی مسلمان نے لائری کا ٹکٹ خریدا اور وہ جیت بھی گیا اب اس رقم کو کس مصرف میں خرچ کیا جاسکتا ہے؟ جواب: شاد کام فرمائیں۔

عابد علی بوساطت مجلس علماء۔ نیدرلینڈ

۹۲۷ جواب: اللہم ھدایۃ الحق والصواب۔

لائری کا ٹکٹ خریدنا حرام ہے کیونکہ وہ قمار (جوا) کا مقدمہ ہے "وَمَقْدَمَةُ الْحَرَامِ حَرَامٌ" قمار شیطان کا رستہ ہے۔ لقول عز وجل رِجْبٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ" مسلمانوں کو ہر ممکن صورت اس سے بچنا لازم ہے۔

لیکن یہاں کے ممالک میں حرنی (غیر مستامن کافر) کا مال عقد فاسد کے ذریعہ حاصل ہو جائے تو شرعاً ممنوع نہیں۔ چنانچہ بہار شریعت حصہ دوم میں ہے "جو عقد مابین دو مسلمانوں کے ممنوع ہے اگر کافر حرنی کے ساتھ کیا جائے تو منع نہیں مگر شرط یہ ہے کہ وہ عقد مسلم کے لئے مفید ہو"۔

لائری چونکہ عقد فاسد ہے اسلئے یہ ثابت ہوا کہ لائری کے ذریعہ بھی اگر حرنی کا مال حاصل ہو جائے تو وہ مباح ہے یعنی حلال و طیب ہے۔ لیکن لائری کا ٹکٹ خریدنے

میں زراشتروں کے ضائع ہونے کا بھی کاندیشہ ہے لہذا حرام ہے جس نے خریدا اس پر توبہ لازم ہے مگر انعام کے نام پر جو رقم ملے وہ چونکہ بیع فاسد کے ذریعہ ملی جو غیر مسلمان غیر ذمی کافر سے ملے لہذا وہ مباح ہے۔ اسے جس مصرف میں چاہیں خرچ کر سکتے ہیں۔ فتاویٰ شامی میں اس کا صریح جزیئہ موجود ہے۔ او اخذ مالا منہم بطریق القمار فذلک کلہ طیب لہ (ردالمحتار جلد ۲) واللہ تعالیٰ اعلم کتبتہ عبد الواحد قادری غفرلہ قلام امور شرعیہ، سلاک لائسنس ہائڈرلیڈ - ۲۹-۲-۲۰۱۱ء

یورپ میں بینک کا منافع

مسئلہ ۱۰۳۷۔۔۔ سائل ۵۵۹۱-۶۲۸۶-۲۰۰۰

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ البیڈ میں گھر خریدنے کے لئے یہاں کے بینکوں اور فائیننس کمپنیوں سے سود پر رقم لینا کیسا ہے ؟ اور گھر خریدنے کے لئے جو رقم لی جاتی ہے، اس کے لئے زندگی کا بیمہ کروانا ضروری ہوتا ہے۔ اور جو سود کی رقم ادا کی جاتی ہے اس میں سے آدھا یا کچھ کم ۳۰٪ یا ۴۰٪ رقم حکومت کے ایک ادارہ سے واپس مل جاتی ہے اس کا لینا حلال ہے یا نہیں ؟ سائل۔۔۔۔۔ کراؤف عدنان نوری مسجد

۱۰۳۷ المجواب۔۔۔۔۔ اللہم ھذا بیۃ الحق والصواب

مال ماتحت دم کے ہوتا ہے لہذا مسلمانوں کا مال مال معصوم ہے کیونکہ اس کا دم معصوم ہے اور یہاں کے بینکوں، فائیننس کمپنیوں اور غیر مسلموں کا مال مال مباح ہے کیونکہ ان سب کا دم دم معصوم نہیں۔ اور اصول یہ ہے کہ مال مباح و معصوم کے لین دین میں جو کس و بیشی ہو وہ عند الشرع ربی (سود معروف) نہیں بلکہ مباح ہے۔ لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا ربا بین المسلم والحربی فی دار الحرب۔۔۔ اگر مال مباح کے بدلے مال معصوم زیادہ دینا پڑے تو عند التحقیق والاحتیاط اس بچنا چاہئے۔

بعض علماء کے نزدیک زندگی کا بیمہ چونکہ غیر شرعی شرائط کے ساتھ مشروط ہے لہذا ناجائز ہے۔ لیکن امام اہلسنت علیہ الرحمہ کی تحقیق کے مطابق اگر اس کے لئے کسی ناجائز شرط کو پورا کرنا لازم نہ ہو اور نہ مال کا ضائع ہونا لازم آئے تو زندگی کا بیمہ کرانا جائز و درست ہے۔

بنام سودی گئی زائد رقم کو اگر یہاں کی گورنمنٹ کا کوئی ادارہ واپس کرتا ہے اگرچہ اس رقم کا بعض حصہ ہی سہی۔ تو اس کا لینا جائز و مباح ہے کہ اس میں کوئی غدر نہیں۔ بلکہ وہ اپنی خوشی سے دیتے ہیں۔ کما فی الہدایہ «المال الذی حصل عن الحر فی فہو مباح عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ»۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ خادم الاق۔ مجلس علماء، نیدرلینڈ

۹ ربيع الآخر ۱۴۲۲ھ

انسانی خون کی خرید و فروخت

۱۰۳۸ھ :- (مولانا) ممت از احمد درویش۔ بالینڈ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ انسانی خون کی خرید و فروخت کا کاروبار شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

اس کو کئی طرح سے خریدا اور بیجا جاتا ہے۔ مثلاً جگہ جگہ شہروں میں بلڈ بینک قائم ہیں۔ رزق کی تنگی کا شکار یا پھر منشیات کی عادت سے لاچار لوگ خود ایسے بینکوں میں جاتے ہیں اور حسب ضرورت کئی کئی سیرینج خون وہاں کے ڈاکٹروں یا کمپاؤنڈرز کے ذریعہ نکلواتے ہیں پھر اسی بلڈ بینک کے کارندوں کے ہاتھوں بیچ ڈالتے ہیں۔ اور کبھی دلال قسم کے لوگ کابل فوجوائوں کو دھوکہ اور لالچ دیکر ایسے مرکوزوں میں لے جاتے ہیں اور ان کا خون پانی کے دامنوں میں اُنکے جسم سے نکلوا لیتے ہیں۔

پھر ضرورت پڑنے پر وہی بلڈ بینک جاں بلب مریموں اور حاجت مندوں سے

حسب دل خواہ گراں قدر رقم لیکر وہی خون دیتے ہیں۔ بیماری میں مبتلا حضرات کو مجبوراً وہ خون خریدنا پڑتا ہے۔ جواب باصواب نواز کر شکریہ کا موقع دیں۔
ممتاز احمد، درون تن، بالینڈ

۷۸۶

۹۲ جواب ————— اَللّٰهُمَّ هَلَالِيْةَ الْحَقِّ وَالْقَوَامِ

یہ ضروری نہیں کہ جس چیز کا استعمال بحالت اضطراب و ضرورت جائز و مباح ہو اسکی بیع و شرا بھی عند الشریعہ جائز ہو جائے۔

ہر چند کہ علماء متاخرین نے عند الضرورة خون کے ذریعہ علاج کی اجازت دی، لیکن اسکی فروختگی کی اجازت و اباحت کتب فقہیہ میں کہیں بھی فقیر غفرلہ القدر کی نظر سے نہیں گزری (اور یہ ضروری نہیں کہ جو جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گزری وہ کتب فقہ میں ہے ہی نہیں بہت ممکن ہے تلاش و جستجو سے اسکی کوئی نظیر یا مسئلہ وہی جزئیہ مل جائے) بلکہ اسکی ممانعت اور غیر جواز کے اشارات و جزئیات فقہ کی کتابوں میں موجود ہیں۔

اگر نظر تعمق دیکھا جائے تو اسکی ممانعت و حرمت کتاب الہی عزوجل میں بھی موجود ہے۔ ————— خون، انسان زندگی کا جو ہر ہے کہ جسم انسانی میں نہ اس کا حد سے زیادہ ہونا بہتر اور نہ بجاں کی حد سے گزرنا مناسب، بلکہ تجربہ اطمینان کے مطابق اگر خون ضرورت سے زیادہ کم ہو جائے تو آدمی تپ دق اور کینسر وغیرہ ہلک پیاریوں کا شکار ہو جاتا ہے۔ اور جو اپنا خون بیچتا ہے گویا وہ موزی بیماریوں کو آنے کی دعوت دیتا ہے۔ اور قرآن پاک نے اس سے منع فرمایا "لَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" پھر عند الضرورة کس کو اپنا خون دینا یا کسی سے لینا اسی حد تک جائز و درست ہے جو ضرر کا باعث نہ بنے۔ ورنہ دوسرے کو ضرر پہنچا کر خود فائدہ اٹھانے یا خود کو ضرر پہنچا کر دوسرے کو فائدہ پہنچانے کی اجازت ہی اسلام میں نہیں ہے۔ لَا ضَرَرَ وَلَا نَفْعَ فِي الْإِسْلَامِ، گو بر دگائے، بیل بھینس وغیرہ کے پاخانے کے ذریعہ بعض حالات میں فائدہ اٹھانا یعنی اسے کاشت کی زمین میں ڈالنا اس سے کھا دینا

مندی الشرع جائز ہے لیکن اسکی خرید و فروخت ہمارے امام کے نزدیک جائز نہیں (کما فی الشامی ص ۳۱۱)۔ اسی طرح مویوں کو جو ناگاہیٹھنے کے لئے سورت کے بال کو استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ لیکن اس کی بیع جائز نہیں۔ فتح القدیر میں ہے۔
انما یخص للخرازمی الانتفاع مویوں کے لئے سورت کے بال سے ضرورتاً فائدہ
بستعرة (الخزیر) ضرورتاً۔ ولا اٹھانے کی اجازت ہے لیکن باتفاق روایات
یحوز بیعه فی الروایات کلتھا۔ اسکے بال کی فروختگی جائز نہیں ہے۔
اور ہدایہ آخرین میں ہے ص ۵۵۔

لا یجوز بیع شعر الخزیر لانه سورت کے بال کی فروختگی جائز نہیں ہے کیونکہ وہ
نجس العین، فلا یجوز بیعه نجس العین ہے اس کا کاروبار اسکی اہانت کے
اھانت لہ ویجوز الانتفاع پیش نظر جائز نہیں ہے۔ ہاں موی کیلئے ضرورتاً اسکے
للخزیر ۱۵ بال سے فائدہ اٹھانے کی اجازت ہے۔

یہیں سے ثابت ہوا کہ خونِ انسانی کا کراہت بیچنا جائز نہیں ہے۔ اور جہاں تک
عند الضرورة خریدنے کا معاملہ ہے تو شرع شریف نے بقدر حاجت خریدنے کی اجازت
دی ہے (تجارت کے لئے نہیں بلکہ رفع حاجت کے لئے)۔

فتح القدیر میں ہے۔ فلولم یوجد اگر قیمت کے بغیر نہ ملے تو عند الحاجة اس کا
الابالشراء جاز شرعاً۔ خریدنا بھی جائز ہے۔

بادی النظر میں عبارت بالا سے مفہوم ہوتا ہے کہ جب خریدنا جائز ہے تو شاید بین
بھی جائز ہوگا۔ کیونکہ شرا بغير بیع کے تحقق نہیں ہوتا۔ تو اس کا نہایت مفید جواب
ہمارے فقہاء کرام دے چکے۔ درمختار میں ہے۔

لولم یوجد بلا ثمن جاز اگر بغير قیمت کے خون نہ مل سکے تو ضرورتاً اس کا
الشراء للضرورة وکرة البیع خریدنا جائز ہے۔ لیکن اسکی بیع مکروہ تحریمی ہے تو
فلا یصیب ثمنہ ۱۵ اس حال شد قیمت مباح و طیب ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبد الواحد قازری غفرلہ قادم الاثنا۔ اسکا مک فریڈیشن نیر سنڈھ
۲۴۔ جندی الاولیٰ ۱۳۶۱ھ

شعر غیرہا الخ

(بال کو آدمی کے بال سے جوڑنا حرام ہے خواہ وہ بال اس کے اپنے ہی تراشیدہ ہوں یا کسی دوسرے آدمی کے ہوں)۔

بعض جانوروں اور نائیلون وغیرہ کے بنے ہوئے بالوں کے استعمال میں عورتوں کے لئے کوئی حرج نہیں (جائز ہے) لیکن مردوں کو اس سے بچنا چاہئے کہ زینت عورتوں کے روا ہے نہ کہ مردوں کے لئے۔

فتاویٰ ہندیہ باب الکرامۃ جلد چہارم میں ہے۔

ولا یاس للہرأة ان تجعل عورتوں کے لئے اس کے گیسوؤں اور
فی قرونها و ذوائبها من چوٹیوں میں نقلی بالوں کا گچھا رکھنے میں
الوبہ ۱۱ کوئی حرج نہیں ہے۔

ویتر اونٹ یا بلی کے بالوں کو کہتے ہیں جب جانوروں کا بال عورتیں زینت کے لئے استعمال کر سکتی ہیں تو نیلون وغیرہ کے بنے ہوئے بالوں کو استعمال کرنے میں کوئی قیامت و ممانعت نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور جس کا استعمال زینت کے لئے جائز ہے اس کا کاروبار بھی جائز و درست ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

محمد عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ ۴

۱۱ اپریل ۱۴۲۸ھ

کتاب الذبائح

ذبح کا اسلامی طریقہ

ذبح سے پہلے جانور کو اذیت دینی

مسئلہ ۱۰۴۰: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ
 ۱۳۱۹ھ-۱۳۲۰ھ ۲۳-۵
 حلال جانوروں کے ذبح کرنے کا اسلامی طریقہ کیا ہے؟ ائمہ
 ربیع کے اختلافات کے ساتھ سمجھائیے۔ حلال جانوروں کو نیم بیہوش کر کے شین
 ذبح کا شرعاً کیا حکم ہے؟ مسائل: مؤسسہ المدال الطیب نیدرلینڈ

۸۶۶ الجواب: بعون الملک العلیم الیہا۔
 اسلامی طریق پر ذبح شرعی کی دو قسمیں ہیں۔ ذبح اختیاری، ذبح اضطراری۔
 ذبح اختیاری ان حلال جانوروں کے ساتھ خاص ہے جو پاؤں یا اُبل کھاتے ہیں۔
 یعنی جہیں انسان عموماً پوسٹے پالتے اور وہ انسانوں سے مانوس رہتے ہیں مثلاً
 گائے، بکری اور مرغ وغیرہ اور ذبح اضطراری ان حلال پرندوں اور چوپایوں
 کے ساتھ خاص ہے جو انہیں ان کو دیکھ کر بے تحاشہ بھاگتے اور وحشی کہلاتے ہیں
 انسان انہیں عموماً پوسٹے پالتے نہیں اور وہ انسانوں سے غیر مانوس رہتے ہیں
 مثلاً نیل گائے، ہرن، خرگوش، کبوتر اور فاختہ وغیرہ۔

نوٹ: یورپ کے بعض ملکوں میں وحشی جانوروں کو بھی پالا پوسا جاتا ہے اور
 اُسے بہت حد تک انسانوں سے، قوس کر دیا جاتا ہے لیکن وہ شاذ و نادر کے حکم
 میں سے لہذا اُس میں اُلی یا پاؤں نہیں کہا جاسکتا

ذبح اختیاری کے لئے ذابح کا ہوت ذبح برتیت ذبح یسجد اللہ پڑھنا اور دھار دار چیز سے حلال جانور کی گردن (لَبَّہ سے ڈار ہی تک کا درمیانی حصہ) کو آگے سے اس طرح کاٹنا کہ چار مشہور رگوں (حلقوم، مرئی، ودبجان) میں سے کم از کم تین کٹ جائیں شرط ذبح ہے۔ اگر ذبح کی شرطیں پوری نہ ہوں گی تو وہ شرعی ذبح نہیں کہلائے گا۔ درمختار میں ہے: "وَلتَشْرَطِ التَّسْمِيَةُ مِنَ الذَّبْحِ حَالُ الذَّبْحِ - وَعَنِ ابْنِ أَبِي شَلَالَةَ سَلَّمَ الذَّكَاءَ مَا بَيْنَ اللَّبَّةِ وَاللَّيْحَيْنِ" وَفِي الرَّدِّ الْمُنَارِ ص ۲۱۰ "وَذَكَاءُ الْاِخْتِيَارِ بَيْنَ الْعَلَقِ وَاللَّبَّةِ" وَفِي الرَّدِّ الْمُنَارِ اَيْضًا "كَانَ الذَّبْحُ فَوْقَ الْعَقْدَةِ لَا حَصْرَ قَطْعِ ثَلَاثَةِ مَنَ الْعُرُوقِ" حضرت علامہ رشائی نے تین رگوں کے ساتھ فوق العقدہ کی قید اسلئے لگائی کہ لَبَّہ سینے کے اُس ادپری حصہ کو کہا جاتا ہے جس پر جانوروں کے بار پڑے رہتے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ ذبح سینے پر نہیں بلکہ گردن کے اگلے حصہ پر ہوتا ہے اسلئے فوق العقدہ کی وضاحت ضروری تھی۔

ذبح کا مسلمان یا اہل کتاب (غیر مشرک) ہونا بھی صحت ذبح کے لئے ضروری ہے۔ چنانچہ مسلمانوں کو حکیم الہی ہوا۔ اِلَا مَا ذَكَبْنِيْكُمْ۔ مگر جسے تم خود ذبح کر لو (مائدہ) پھر ارشاد ہوا۔ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔ اس پر اللہ کا نام لیا کرو (مائدہ ۲) اور اہل کتاب کے ذبیحے متعلق ارشاد ہوا۔ طَعَامُ الَّذِينَ اَوَّلُوا لِكِتَابِ حِلِّ لَحْمِكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ اور ان لوگوں کا کھانا جنہیں کتاب دی گئی تمہارے لئے حلال ہے اور تمہارا کھانا ان کے لئے حلال ہے۔ (مائدہ ۵)

اس آیت کریمہ میں عند المہبور طعام سے مراد وہ جانور ہے جسے ذبح کیا جاتا ہے۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جس طرح مسلمان اور اہل کتاب کے علاوہ جملہ کفار و مشرکین کا ذبیحہ مردار ہے۔ اسی طرح بلکہ اس سے بدتر حکم مرتدین و ملحدین کا کہ ان کا ذبیحہ بھی مردار و حرام ہے خواہ وہ مرتد عن الاسلام ہوں مثلاً مرزائی، دیوبندی، تبرائی وغیرہ یا مرتد عن اہل الکتاب ہوں مثلاً آج کل کے عام عیسائی و یہودی جو ص میں

بدین و ملحدین ہیں سوائے بعض بعض کے۔ درختار میں ہے "لا ذبیحة غیر کتابی من وثنی و عجوسی و مرتد ۱۵ اہل کتاب میں سے جن کا مرتد ملحد ہونا متحقق نہ ہو فی زمانہ ان کے ذبیحے بھی پرہیز کی جاسکتے۔ امام محققین علیہم السلام حضرت علیہ الرحمہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں الاحتیاط واجب لان فی حل ذبیحتهم اختلاف العلماء کما بیاناہ فالاحذ بحاجب المحرمۃ اولی (فتاویٰ رضویہ ص ۳۲۹)

ذبح اضطراری یا ذبح ضروری ان جانوروں کے ساتھ خاص ہے جو وحش کہلاتے اور انسانوں کے ساتھ مانوس نہیں ہیں۔ رد المحتار کتاب الذبائح ص ۲۶ میں ہے "و ذکاة الضرورة ای فی صید غیر مستأنس و ملحوظ ۱۶ اس ذبیحہ میں جانوروں کی گردن کے رگوں کا کاٹنا ضروری نہیں ہے، البتہ بذریعہ تیر و دیگر آلات جارح یا سدھلے ہوئے کتے، بانز، شکرہ وغیرہ کے اختیار میں نہ آنے والے جانوروں کے جسم سے خون کو بہا دینا اور شکاری جانوروں نیز تیر وغیرہ چھوڑتے وقت بسم اللہ کہنا ہے۔ کما فی الرد المحتار کتاب الصيد جلد خاص، و ذکاة الضرورة جرح فی ائی موضع من البدن ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰

ذبح کر دیا تو عند الشریعہ یہ مذکور بکری حلال نہیں ہوئی۔

بجائے اس تیر یا شکاری جانور کے جس کو بسم اللہ کہہ کر ایک مخصوص حلال وحش جانور پر چھوڑا مگر اس مخصوص جانور کی بجائے تیر کسی دوسرے حلال جانور کو لگ گیا جس سے وہ زخمی ہو کر مر گیا۔ یا شکاری کتے وغیرہ نے بجائے اس مخصوص جانور کے کسی دوسرے حلال جانور کو دبوچ لیا اور زخمی کر دیا جس سے وہ مر گیا تو یہ دونوں دوسرے جانور عند الشریعہ حلال و جائز ہیں۔ امام الفقہاء صاحب التزیج حضرت فاضل خاں فرماتے ہیں "الشروط هو التسمیة علی الذبیحة دون التسمیة وذلک لا یختلف باختلاف السکین وانما یختلف باختلاف المذبح ولہذا لو تری تلک الشاة واخذ اخری وذبحہا بتلک الشاة لا تحل اہ (فتاویٰ فاضل خاں علی لہ مشقہ الہندیہ ص ۳۹) اور امام المعتمدین حضرت علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں "قار فی الہدایۃ ثمر التسمیۃ فی ذکاة الاختیار تشترط عند الذبح وہی علی المذبح۔ وفي الصيد تشترط عند الارسال والرمی وہی علی الألة الخ (ردالمحتار ص ۲۱)

پھر اس فتاویٰ شامی میں ہے "اذا اضجع شاة وسمی وذبح غیرہا بتلک التسمیۃ لا یجوز اہ (شامی علی ردالمحتار)

ذبح اضطراری میں یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جب سرھایا ہوا پرندہ یا چوپایہ جانور کسی شکار پر چھوڑے تو وہ شکار ان شرطوں کے ساتھ حلال ہوگا کہ شکار کرنے والا جانور کسی مسلمان کا ہو اور شکار کا طریقہ اسے سکھا دیا گیا ہو۔ ۱۔ اس نے شکار کو زخم لگا کر مارا ہو۔ ۲۔ شکار کرنے والا جانور بسم اللہ کہہ کر چھوڑا گیا ہو۔ ۳۔ اگر شکاری کے پاس شکار زندہ پہنچا ہو (اگرچہ زخم کھایا ہوا ہو) تو اسے بسم اللہ کہہ کر کسی صالح ذبیحہ نے ذبح کیا ہو۔ ۴۔ تیر سے شکار کرنے میں بھی مذکورہ بالا شرطوں کا لحاظ ضروری ہوگا۔ (ضیاء القرآن حاشیہ سورہ المائدہ ص ۵) ذبح اضطراری کے یہ تمام

مسائل غیر محرم اور غیر حرم کے لئے ہیں۔ حرم شریف میں اگر ذبح اضطراری کی تمام شرطیں بھی پائی جائیں تو مندوب و حرام ہے گا اور محرم پر دم لازم آئے گا۔
 علمائے احناف اور ناقلین فتاویٰ بلکہ مفتیوں پر بھی واجب ہے کہ وہ اپنے مذہب بہتہ بید فتاویٰ دیں اور نقل غیر کی تجارت سے بچیں۔ مسائل اگر اختلافات ائمہ کی تفصیل چاہتا ہے تو ائمہ اربعہ کی معتبر کتابوں کا مطالعہ کرے۔ یا کم از کم رحمة الائمۃ فی اختلاف لائمۃ کتاب الصيد والذبايح ص ۱۳۳ فتاویٰ ائمہ المذاهب الاربعہ اور الفقہ علی المذاهب الاربعہ مباحث الصيد والذبايح للعلامة الجزيہی ہی کو دیکھے۔
 دھوتے ای اعلم

الجواب ۲ ذبح شرعی سے پہلے جانوروں کو ہندو یا دیگر شاک یا بدریہ پستول دھماکا، یا کوئی وزنی چیز سر پر مار کر نیم بیہوش کر دیا انہیں حیث اذیت دینا اور تکلیف میں مبتلا کر دینا ہے جو شرعاً جائز نہیں لاضرر ولا ضرار فی الاسلام۔
 یورپ امریکہ کے جن ملکوں میں اس بات کی پابندی ہے کہ بغیر بیہوش کئے ہوئے جانوروں کو ذبح نہیں کر سکتے وہاں مسلمانوں کے لئے مجبوری ہے کیونکہ اس اذیت والے قانون کو دفع کرنے پر وہ قادر نہیں ہیں۔

جانور اگر نیم بیہوش ہو اور ذبح کے وقت اس کی زندگی کے آثار ظاہر ہوں تو بعد ذبح وہ مسلمانوں کے لئے جائز و حلال ہے کیونکہ امام الائمۃ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمۃ وارضوان کے نزدیک صحت ذبح کے لئے مطلقاً حیات درکار ہے اگرچہ خفیف سے خفیف تر ہو جیسا کہ ہدایہ میں ہے "لو انہ ذکاہ حل اکلہ عند ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیہ حیۃ خفیۃ اویبینۃ و عسیہ الفتویٰ لقولہ تعالیٰ الا ما ذکیتہ" مطلقاً من غیر فصل ۱۶

مشین کے اندر ذبح ہونے کی شرعی صلاحیت نہیں کہ وہ مکلف ہے نہ تسمیہ جانے اور نہ ذبح کا شرعی طریقہ لہذا مشین ذبح مسلمانوں کے لئے مثل مکرر ہے۔

فتح اختیاری میں یہ بات واضح کر دی گئی کہ ذابح کا مسلمان یا حاملِ دین سماوی ہونا پھر اس کا بسم اللہ پڑھنا اور کمال جانوروں کے مخصوص مقام پر مخصوص رگوں کو کاٹنا مذکور کے حلال ہونے کی شرط ہے اور مشین ان شرائط میں سے کسی شرط کے پوری کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

فقہاء کرام نے ذابح کے لئے یعقل التسمیۃ کی بھی قید لگائی ہے چنانچہ مشرانی مسلمان یا مجنون و پاگل مسلمان کا ذبیح بھی اسی شرط پر حلال و جائز قرار دیا ہے جبکہ وہ تسمیہ کے متعلق یہ جانتا ہو کہ یہ ذبح کے لئے مامور ہے اور بذات خود ذبح کرنے کی طاقت بھی رکھتا ہو۔ جیسا کہ فتاویٰ ہزارہ میں ہے ”ذبیح المجنون والصبی والشکران یجوز اذا کان یعقل التسمیۃ والذبح یعنی یعدمان التسمیۃ مامور بہا و یطیق الذبح“ (کتاب الذابح علی الہامشۃ العالمگیریہ ص ۳۱) اور مشین کا حال یہ ہے کہ نہ وہ عاقل التسمیۃ ہے نہ ہی الیکٹرک کی طاقت کے بغیر ذبح کرنے کی صلاحیت و قوت رکھتی ہے۔ جس شخص کو مشین کے قریب بسبح اللہ پڑھنے کے لئے مقرر کیا جاتا ہے۔ بقرضِ محال اگر اسے ذابح قرار دیا جائے اور مشین کو معین ذابح یا اس کا عکس تو بھی مشین ذبیحہ محض مردار ہوگا کیونکہ بسبح اللہ کا پڑھنا یا کم از کم لفظ اللہ پکارنا ذابح اور معین ذابح دونوں پر لازم ہے۔ (بمخلاف ذبح اضطراری کے) درمختار میں فتاویٰ خانیکہ کے حوالے سے ہے وضع یدہ مع ید القصاب فی الذبح و اعانہ علی الذبح ستمی کله وجوباً فلو ترکھا احدھما او ظن تسمیۃ احدھما تکفی حرمت۔ (ذبح کرتے وقت ذابح کے ہاتھ پر کسی دوسرے نے اپنا ہاتھ رکھ دیا اور ذبح کرنے میں اس کی مدد کی تو ذابح و معین ذابح سب پر بسبح اللہ پڑھنا واجب ہے۔ اگر ان دونوں میں سے کسی ایک نے بھی بسم اللہ پڑھنا چھوڑ دیا اور یہ گمان کیا کہ ایک کا بسبح اللہ پڑھنا کافی ہے تو باوجود ذبح ہونے کے وہ حرام ہوگا اور

پھر اگر مشین اور ذابح دونوں ہی کو ذابح قرار دیا جائے تو دونوں ہی پر نصاً و اجماعاً تسمیہ واجب و لازم ہوگا اور یہ روشن من الشمس ہے کہ مشین یا چھری یا بجلی کی زو بسیم اللہ پڑھنے اور دین سماوی کا اہل ہونے کی کٹیۃ صلاحیت ہی نہیں رکھتی ہیں لہذا اس صورت میں بھی مشین ذبیحہ حرام و مردار اور محض بیکار رہے گا۔
 ردالمحتار میں ہے۔

ولا تحل ذبیحة من تعمد ترك الشمیة مسلماً او کتابیاً
 لنص القرآن والاجماع ص ۱۱
 وفيه ايضاً اذا كان الذابح
 اثنتين فلو سقى احدهما و
 ترك الثاني عمداً حرم اكله ۱۰
 جس مسلمان یا کتابی نے جان بوجہ کر وقت ذبح
 بلسم پڑھنا چھوڑ دیا تو حکم قرآن اور اجماع کے
 مطابق اس ذبیحہ کا کھانا حلال نہیں ہے۔
 پھر اس ردالمحتار میں ہے کہ اگر دو شخصوں ملکر ذبح
 کیا ایک نے بلسم پڑھا اور دوسرے نے عمداً چھوڑ دیا
 تو اس کا کھانا حرام ہو گیا۔

اور اگر مشین چھری کو تیر یا سدھائے ہوئے شکاری جانور پر قیاس کریں
 جیسا کہ یورپ میں مقیم بعض مفتیان نے قیاس کیا تو یہ قیاس مع الفارق ہے کہ
 مسئلہ متنازعہ اہل جانوروں سے متعلق ہے نہ کہ وحشی اور غیر مانوس جانوروں سے
 اگر وحشی حلال جانوروں کو اگر انسانوں نے پالا بوسا تو اس کے لائق اکل ہونے
 کے لئے بھی ذبح اختیاری ضرور ہے ذبح ضروری سے وہ چوپایہ جانور حلال نہیں ہوگا۔
 سوال مذکور گائے، بھیڑ، بکری اور خصوصاً مرغ وغیرہ کے ذبیحہ سے متعلق ہے۔ اور ظاہر
 ہے کہ یہ تمام جانور اہل اور پالتو ہیں جس کو حلال اور لائق اکل ہونے کے لئے مشروعاً
 ذبح اختیاری ضروری ہے اور ذبح اختیاری کا شرعی حکم اور طریقہ جواب را میں گزر چکا۔
 واللہ تعالیٰ تبارک وتعالیٰ اعلم و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

مکتہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم الافلا، جامعہ مدنیہ الاسلام دی ہریک

۲۴ جولائی الاول ۱۴۱۹ھ ۱۶ دسمبر ۱۹۹۸ء

عیسائی ہو جانے والوں کا ذبیحہ

مسئلہ ۱۰۴۱۔ ایم ڈی محسن کرالہ بیگ ۱۹۱۱ء
 کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید جو پہلے مسلمان تھا کسی
 لالچ میں اگر اب عیسائی ہو گیا ہے۔ اس کا ذبیحہ مسلمانوں کے لئے حلال ہے یا نہیں؟
 جب اس سے ذبح کی کیفیت دریافت کی گئی تو اس نے بتایا کہ پہلے میں صرف بسم اللہ
 اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرتا تھا۔ لیکن اب بسم اللہ ولایہ المسیح وروح القدس کہہ کر ذبح کرتا
 ہوں۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ زید مذکور کے ہاتھ کا ذبیحہ حلال ہے یا حرام؟
 آپ کا خادم، ایم ڈی محسن

۸۶۲۔ الجواب۔ اللہم ہدایۃ الحق والصلوٰۃ
 زید مذکور جو نہ مسلمان ہے نہ کتابی، بلکہ شرعاً مرتد محض ہے اس کا ذبیحہ حرام و مردار
 ہے اگر وہ صرف بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر کسی حلال جانور کو ذبح کرتا جب بھی اس کا ذبیحہ
 حرام و مردار ہی ہوتا اور جن کلمات شریک کے ساتھ اس نے ذبح کیا اگر کوئی اہل کتاب
 بلکہ مسلمان بھی ان ناموں کے ساتھ ذبح کرتا جب بھی مذکورہ حرام و مردار ہی ہوتا جیسا
 کہ فتاویٰ ہندیہ میں ہے۔

اِنَّهُ سَقَى الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اِنْ كُنْ اَهْلُ كِتَابٍ ذَبَحَ فِي وَقْتِ مَرْفَعَةِ عِيسَى
 وَحْدَهُ اَوْ اسْمَ اللّٰهِ سُبْحَانَهُ و عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَام لِيَا اللّٰهُ تَعَالٰی اَوْ حَضْرَتِ عِيسَى دُرُوْنَ
 سَعَى الْمَسِيحَ لَا تَوَكَّلْ ذَبِيحَتَهُ ۱۱ کاتام لیا جب بھی اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔
 ہر اس اہل کتاب کا ذبیحہ حرام و مردار ہو جائے جو اللہ کے نام کے ساتھ ساتھ حضرت عیسیٰ
 مسیح یا حضرت جبرئیل و روح القدس کاتام لیکر ذبح کرتا ہے۔ یعنی ذبح کے وقت صرف اللہ
 ہی کا نام پکارا جائے۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے ”منھا تجرید اسم اللہ تعالیٰ
 من غیر لاوان کان اسم علیہ الصلاۃ والسلام۔“

کتبہ عبد الواحد قادری حفظہ اسلام فونڈیشن نیدرلینڈ
 بیچ جاویں الاثرۃ سال ۱۴۱۷ھ

ہالینڈ میں مرغیوں کے ذبح کرنے کا طریقہ

مسئلہ: حاجی اصغر علی عبدال آسٹروم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مذبح میں ہم لوگ یہ دیکھنے گئے کہ یہاں مرغیوں کو کس طرح ذبح کیا جاتا ہے تو دیکھا کہ ایک لائن سے آہنی سیڑھیوں کے ذریعہ مرغیاں جارہی ہیں بیچ میں گرم پانی کا فوارہ اس پر چھوڑا جاتا ہے جسکی وجہ سے مرغیاں نیم بیہوش ہو جاتی ہیں۔ اور جہاں پر وہ ذبح کی جاتی ہیں وہاں تین چار مسلمان (مراکش، الجیریا، اور ترکی کے رہنے والے) چھری لیکر کھڑے رہتے ہیں۔ پہلا آدمی ایک مرغی کو ذبح کرتا ہے دوسری دوسری کو چھوڑتا ہے، دوسرا مسلمان دوسری کو ذبح کرتا ہے تیسری کو چھوڑتا ہے۔ تیسرا مسلمان تیسری مرغی کو ذبح کرتا ہے اور چوتھا مسلمان صرف اس لئے کھڑا رہتا ہے کہ اگر اتفاقاً کوئی زندہ مرغی بچ گئی تو وہ اسے ذبح کرے۔ پھر ذبح کے درمیان یہ چاروں آپس میں بات چیت بھی کرتے رہتے ہیں۔

اس طرح روزانہ پندرہ ہزار سے بیس ہزار تک مرغیاں ذبح ہوتی ہیں پھر بکسوں میں پیک کر کے اس پر حلال کا لیبل لگاتے ہیں پھر ملک اور غیر ملک میں وہی مرغیاں سپلائی ہوتی ہیں۔

جب ذبح کے اس صورت حال کو ہم لوگوں نے دیکھا تو ہمارے ایک عالم دین نے ان ذاکین سے انہیں کی زبان میں پوچھا کہ آپ لوگ ذبح کے وقت کیا پڑھتے ہیں؟ کیا ہر مرغی کو ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر کہتے ہیں؟ تو اس سوال کا جواب انہوں نے یہ دیا کہ ہم لوگ با وضو ہوتے ہیں پہلے ذبح کی نیت کرتے ہیں پھر دس بیس مرغیوں کو بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کرتے ہیں اس کے بعد بغیر بسم اللہ پڑھتے ذبح کرتے رہتے ہیں..... ہمارے عالم دین نے اُن سے فرمایا کہ ہر جانور کے ذبح پر اللہ کا نام پکارنا ضروری ہے۔ اگر اللہ کا نام نہیں لیا گیا تو وہ جانور حرام ہو گیا۔

اب ہر مرغیوں میں سے آپنے دو چار سو مرغیوں کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام یہ اور بقیہ پر نہیں لیا حالانکہ وہ ساری مرغیاں آپس میں مل گئیں تو مذبح اور غیر مذبح کی تمیز ناممکن ہوگئی اس طرح کل کی کل مرغی حرام و نجس ہوگئی۔

مولانا صاحب کی بات سنکر ان لوگوں نے کہا کہ ہم لوگ مسلمان ہیں و ہر مسلمان کے دل میں اللہ ہے جب آپ چار رکعت نماز پڑھتے ہیں تو ہر رکعت کے لئے یہ نیت کرتے ہیں نہ ہر رکعت پر تکبیر تحریر پکارتے ہیں مولانا نے فرمایا جب آپ مسلمان ہیں تو آپنے دس بیس مرغیوں پر تکبیر کیوں پکاری؟ آپ کا عمل ہی بتا رہا ہے کہ ذبح کے وقت تکبیر پکارتی چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کا صاف و صریح رشاد ہے ”فَكُنُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ“ یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو مانتے ہو تو انہیں مذبح جانوروں میں سے کھاؤ جن پر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔ اور آپ لوگ جب بغیر اللہ کا نام لئے ذبح کرتے ہیں تو اس کا کھانا کیسے حلال ہو گیا؟ آپنے جو نماز کی مثال دی وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جب چار یا تین یا دو رکعتوں کی ایک نماز ہے تو ایک ہی نیت اور ایک ہی تکبیر تحریر کا کافی ہے اس لئے میں آپسے یہ نہیں کہتا ہوں کہ دو پاؤں والے جانور پر ایک بار تکبیر پکاریئے اور چار پاؤں والے پر دو بار یا مرغی کے حلقوم پر الگ پاؤں پر الگ درپوں پر الگ تکبیر پکاریئے سمجھئے میں تو صرف یہ کہتا ہوں کہ ہر ایک جان پر ایک تکبیر کافی ہے۔ ہاں اگر ایک جانور کے ذبح کرنے میں چند معاویہ شریک ہیں تو ہر ایک کو تکبیر پکارتی ہوگی۔

اب سوال یہ ہے کہ جس طریقہ سے یہاں مرغیوں کو ذبح کیا جاتا ہے کیا از روئے شرع ان مرغیوں کو کھانا جائز و حلال ہے؟

حاجی اصغر علی عیال عرف انبالہ مسٹر ڈوم

۹۲ الجواب — اَللّٰهُمَّ هَذَا يَتِي الْخَيْرِ وَالصَّوَابِ

مولانا مذکور نے عوامی انداز میں صحیح طریقہ سے سمجھانے کی کوشش کی خدا کرے کہ ذبح کرنے والوں کی سمجھ میں یہ دینی بات آجائے ہر جاندار حلال جانور کے حلقوم

پیر پھیری چلاتے وقت اللہ کا نام لینا ضروری ہے خواہ وہ بسم اللہ اللہ اکبر کہے یا اللہ اکبر کہے یا کم از کم اللہ کہے۔ ذبح کے وقت بغیر اللہ کا نام لئے کوئی حدیث جو نور لائق اکل نہیں ہوتا۔

اگر ہزار مرغیوں میں سے نو سو ننانوے مرغیوں پر ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا اور ایک مرغی پر ذبح کے وقت اللہ کا نام نہیں لیا پھر اس ایک مرغی کو نو سو ننانوے میں ملا دیا کہ اس کی پہچان باقی نہ رہی تو ہزار مرغیوں میں سے کوئی مرغی کھانے کے قابل نہ رہی۔

مذبح مذکور کی مرغیوں کے بکس پر ایک نہیں ہزار حلال کا لیبل لگا دیا جائے اس کا کھانا مسلمانوں کو حلال نہ ہوگا۔ المسئلة كلها مصححة في كتب الفقه والله تعالى اعلم كتبه عبد الواحد قادری خفر اسلامک فرنڈیشن
نیدرلینڈ ۷۷ مارچ ۱۹۷۷ء

ہالینڈ میں ذبیحہ کا ایک اور طریقہ

۱۹۳۳ء ۱۰ اسحاق ہونی، نارتھ آسٹرمڈم
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک بڑے جانور کا (سلاٹر ہاؤس) ذبح خانہ ہے جہاں روزانہ بارہ سو سے دو ہزار تک گائے یا بچھڑے ذبح ہوتے ہیں۔ سلاٹر ہاؤس اگرچہ عیسائیوں کا ہے مگر مسلمانوں کی رعایت کرتے ہوئے کمپنی والوں نے تین چار مسلمان کو ذبح کرنے کیلئے ملازم رکھا ہوا ہے۔ ایک دن تین چار آدمیوں کے ساتھ ہم لوگ اس سلاٹر ہاؤس کے انتظام اور طریقہ کار کو دیکھنے کے لئے گئے۔ کمپنی کے کارندوں نے ہمارا استقبال کیا اور مخصوص لباس پہنا کر ہم لوگوں کو سلاٹر ہاؤس کے اندر لے گئے صفائی و ستھرائی اور طریقہ کار کو دیکھ کر ہم لوگ خوش ہوئے لیکن بچھڑوں کے ذبح کا عجیب و غریب انداز دیکھنے میں آیا وہ یہ کہ بچھڑے ایک لائن سے آگے بڑھ رہے تھے۔ آگے والا بچھڑا جب لائن کی

انتہا پر پہنچ گیا تو ایک شخص جس وہاں کھڑا ہوا تھا جس کے ہاتھ میں لوہے کا ایک بڑا سا ہتھوڑا تھا ایک چیز تھی جس کا تعلق الیکٹرک لائن سے تھا اس ہتھوڑے کو پکھڑے کے سر پر رکھا اور ہتھوڑا میں لگا ہوا ایک سوئی دیا دیا سوئی کو آن کرتے ہی ہتھوڑے میں سے لوہے کا ایک گول سلاخ نکلا جو سر کی ہڈی کو توڑتا ہوا پکھڑے کے حلق تک جا پہنچا کیونکہ اس سلاخ کی لمبائی دس بارہ انچ اور گولائی دو ڈھائی انچ تھی..... پھر وہ پکھڑا وہیں پر گر گیا اور ایسا بے حس و حرکت ہو گیا کہ جب اسکے پاؤں کو اٹھا کر کس نے اس میں زنجیر پہنائی تو وہ ذرا بھی حرکت نہیں کر سکا ادھر اس کے منہ سے زبان بھی باہر آگئی۔ پھر ایک شخص نے ایک سوئی دیا یا جس کی وجہ سے زنجیر نے پکھڑے کو اوپر کھینچ لیا اور وہ زنجیر سے لٹک گیا پھر ایک مسلمان چھری لیکر آگے بڑھا اور اس کے حلق میں پھیر دیا ذبح کے بعد اس کے حلق میں سے کافی مقدار میں خون بھی خارج ہوا۔

سوال یہ ہے کہ یہ ذبیحہ از روئے شرع صحیح ہوا یا نہیں؟ نیز اس پکھڑے کا کھانا مسلمانوں کے لئے جائز ہے یا ناجائز و حرام؟ بینوا و تاجروا۔
صاحب دین و اسحاق ہوئی۔ آمسٹرڈم

۷۸۶ الجواب — بعون اللہ العالی —

آہن سلاخ کے کاری ضرب لگنے سے پکھڑے کا بے حس و حرکت ہو جانا پھر زبان کا باہر آ جانا، پھر اسے اٹھانے لٹکانے پر بھی حرکت میں نہ آنا اس کی موت کی علامتیں ہیں۔ لیکن وقت ذبح کافی مقدار میں خون نکلنا اس کی حیات کی علامت ہے ایسے ہا نور جسے بے دھار کے سلاخ سے مار کر بیہوش کر دیا گیا ہو۔ قرآن پاک میں الموقودہ فرمایا گیا ہے۔ جب وقت ذبح حیات کی علامت یقین طور پر پائی گئی تو وہ حلال و طیب ہے۔ فتاویٰ مالگیری ص ۳۱ میں ہے و اذا علمت حیوۃہا یقیناً وقت الذبح اکلت بکل حال او ذبح کے وقت یقین طور پر جانور کی زندگی معلوم ہو جائے تو ہر حال میں وہ حلال ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

یہ تو آپ کے سوال کا شرعی جواب تھا لیکن میرا شور و ہے کہ کسی مشاق و تجربہ کار ڈاکٹر سے اُس بیہوش جانور کا معائنہ کرایا جائے اگر وہ بالیقین کہہ دے کہ اس کے اندر حیات موجود ہے صرف دہشت کی وجہ سے اس کی یہ صورت حال ہو گئی ہے۔ تب تو اس کے حلال ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ اس کی تکلیف جو قبل ذبح اسے پہنچائی گئی ناجائز و حرام ہے "لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام"

اور اگر ڈاکٹر اس کی موت ڈیکلیر کر دے تو نام نہاد ذبح سے وہ حلال نہیں ہو جائے گا۔ فقط کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۱ ستمبر ۲۰۰۲ء

مرغ کو ذبح کرنے کے بعد گرم پانی میں ڈالنا

مسئلہ ۱۰۲۳۔۱ احسان الرحمن فیضانی

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مرغی کو ذبح کرنے کے بعد گرم پانی میں ڈال دیتے ہیں تاکہ اس کے پر (پنکھ) آسانی سے نکل جائیں۔ اور بعض لوگ مذبوہ مرغی کو آگ میں جھلسا دیتے ہیں تاکہ اس کے روئیں جل جائیں چونکہ مرغیوں کے پیٹ میں نجاست غلیظہ کا تھیلہ موجود ہوتا ہے لہذا بہت ممکن ہے کہ نجاست کا اثر اس کے گوشت میں پہنچ چکا ہو اس لئے یہ بتانے کی رحمت گوارہ کی جائے کہ مذکورہ مرغی کا گوشت کھانا جائز ہے یا نہیں؟

ای۔ آر۔ فیضانی بہرہ وایرو نوٹیکس کالج کوئٹہ پور تامل ناڈو

۸۶ الجواد۔ اللہم ہذا آية الحق والصواب

صرف گرم پانی میں ڈال کر مرغی کو نکال لینے سے اس کی نجاست تھید سے نکل کر گوشت میں سرایت نہیں کر سکتی ہے میں نے خود مرغیوں کو گرم ہوتے ہوئے دیکھا اور گرم کرنے والوں سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ یہ پانی چالینس ڈگری پر گرم ہوتا ہے جس کا اثر مرغ کی چمڑیوں تک ہوتا ہے اور پر آسانی سے نکل جاتے

ہیں۔ جب یہ پانی اسی ڈگری پر گرم کیا جائے گا تو مرغی کے پیٹ کی نجاست اس سے متاثر ہوگی۔

بہر حال جب تک ظن غائب ہے اس کی نجاست کا اس کے گوشت میں سرایت کرنا مفہوم نہ ہو گوشت کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ پھر یہ کہ مرغی کھانے والے ہر مرغی کو بار بار دھونے کے بعد ہی پکاتے ہیں۔ لیکن احتیاط اس میں ہے کہ ذبح کے بعد اس کے حلقوم کو دھویا جائے اور اس کے پیٹ کی نجاست نکال دی جائے پھر اسے گرم پانی میں رکھیں یا بھلسائیں۔

طحاوی میں ہے فالاولی قبل وضعها فی الماء المسخن ان ینخرج ما فی جوفها ویغسل محل الذبح ممّا علیہ من دم مسفوح

تجملہ ۱۱ واللہ تعالیٰ اعلم
سکتہ عبد الواحد قادری عفرہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۹ اپریل ۲۰۱۷ء



کتاب الحلال والحرام

(حلال و حرام کا بیان)

ملوٹین کاس (پنیر)

۱۰۴۵ء فیصل غمبول دی ہیگ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چیز (کاس یا پنیر) جو دودھ سے بنائے اور اس میں دودھ کے علاوہ چند دوسری چیزوں کی بھی ملاوٹ ہوتی ہے جو حلال و جائز اشیاء ہیں سے ہے لیکن ایک چیز ایسی بھی شامل کی جاتی ہے جس کے بارے میں ہم لوگوں کو شبہ ہے اور وہ ہے گائے کے زندہ بچے کے ماخ (معدہ یا ہضمہ) کا رُس۔ اُس کا کھانا مسلمانوں کو حلال ہے یا حرام؟

الجواب۔ اللہ اعلم۔

جس چیز (کاس، پنیر) میں گائے کے زندہ بچے کے پیٹ سے دسمت (رُس) نکال کر ڈالا جاتا ہو اس کا کھانا حرام ہے اُس سے مسلمانوں کو احتراز لازم ہے۔ اسلئے کہ حلال چوپایہ جانوروں کے جسم سے دودھ کے علاوہ جو عضو یا حصہ بغیر ذبح شرعی کے علیحدہ کیا جائے اس کا کھانا شرعاً حرام ہے کماحقہ اہم اہل السنۃ مجدد الملتہ فی فتاویٰ کتاب الذمائع۔ ہاں اگر گائے کے زندہ بچے کو شرعی طور پر ذبح کر لیا جائے اور اس کا وہ حصہ بدن جو لائق اکل ہو کاس میں ڈر جائے تو اس کا استعمال جائز و درست ہے آج کل کے سائنس دانوں و رابطہ

نے اس کے اُس خاص جزیدہ کا بدل دریافت کر لیا ہے جسے سمندر کی بودا
(ZEE WIER) کہا جاتا ہے۔ بہتر ہے کہ چیز (کاس) میں اسی کو استعمال کیا جائے
جو کراہت و عدم جواز کے شبہات سے پاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبدالواجد قادری غفرلہ خادم الافاضل مدنیۃ الاسلام
دی ہینگ۔ ۱۵۔ ۳۔ ۱۹۹۷ء

جانور کے چمڑوں اور پروں کا استعمال

۱۰۳۶ھ :- مولانا سافظی علیہ الرشید حلقہ اشرفیہ روڈ ٹروم
کیا فرماتے ہیں علماء ملت اسلامیہ و مفتیان دینیہ ان مسائل میں کہ
۱۔ غیر ذبیحہ مرغیوں اور حلال جانوروں کے پر اور چمڑے کا استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں
۲۔ ذبح شرعی کے بعد حلال جانوروں کے پر اور چمڑوں کا استعمال خورد و نوش میں
یا کسی اور طریقہ سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟
۳۔ حرام جانوروں کے پروں اور چمڑوں کا استعمال خورد و نوش میں یا اور کسی
طریقہ سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ بتینا و توجروا
عبدالرشید۔ مدرسہ مجلس علماء ائیدر لینڈ بانی حلقہ اشرفیہ روڈ ٹروم

۸۶۶ھ :- **الجواب**۔ اللہم ہدایت الحق و انصوار
۱۔ حلال جانور اگر غیر ذبح شرعی کے مر جائے یا ذبح شرعی کے علاوہ کسی اور طریقہ
سے ذبح کیا جائے تو وہ مردار و حرام ہے۔ لیکن مردار جانوروں کا چمڑا دباغت
(لوئینگ) کے بعد پاک ہو جاتا ہے اس کی ہڈی اور پر بھی پاک ہے
بشرطیکہ اس پر کوئی ناپاک دھولت (چکناہٹ) لگی ہوئی نہ ہو۔ اس کی خرید و
فروخت اور خارجی استعمال جائز و درست ہے۔

ذمہ داری میں ہے شعرا المہیتہ غیر
الخنزیر و عظمہ و اطہر ۵۱
سور کے علاوہ تمام مرد ورج بوروں کا بدل
اور اس کی ہڈیاں پاک ہیں۔

لیکن کسی مرد اور عورت کا چٹرا یا پیر یا کوئی دوسرا جزء بدن اگر چہ پاک ہو مسلمان
خور و نوش میں اسے استعمال نہیں کر سکتا کیونکہ وہ بے نقض قطعی حرام ہے
حُرْمٌ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ (الآیۃ) وہو اعلم

۱ ذبح شریعی کے بعد حلال جانور کا چٹرا خور و نوش کے سامان میں استعمال
کیا جاسکتا ہے اور مسلمان اسے کھاپی بھی سکتے ہیں البتہ پیر اور بالوں کا
استعمال کھانے پینے کی چیزوں میں کراہت سے خالی نہیں۔ وہو اعلم
۲ پیروں، بالوں اور ہڈیوں پر اگر اس جانور کی دسومت (چکنائٹ) یا کوئی
خارجی ناپاکی لگی ہوئی نہیں ہے تو وہ پاک ہے اور اس کا استعمال خارجی طور
پر جائز ہے۔ اور اس کے چمڑے دباغت (دھوپ، نمک یا ٹینر کی کے ذریعہ پکانا)
کے بعد پاک ہے، وہ بھی استعمال میں لائے جاسکتے ہیں۔ لیکن یاد رہے کہ
سورا اور اس کا کوئی جزء بدن کسی دباغت سے قابل استعمال نہیں ہو سکتا
کہ وہ نجس العین ہے۔ اور ہاتھ کے اجزاء بدن کے استعمال سے بھی پختا چاہئے
کہ وہ بھی سیدنا امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک نجس العین ہے کہ فی رد
المحتار و فی فتح القدیر۔ اور علماء اصولین کے نزدیک رِجَاسَةٌ
الْخِلَافِ مُسْتَحْبَةٌ بِالْإِجْمَاعِ، مسلم ہے۔ حرام جانوروں کا کوئی جزء
بدن اشیاء خور و نوش میں ملا کر استعمال کرنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مکتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ، قائم الانشا، مجلس علماء، نیدرلینڈ

۱۱ اپریل ۱۴۲۷ھ

مشینی ذبیحہ

اپنا خون مدیر کرنا

اپنا عضو کسی کو دینا

بیع فاسد بینک کا منافع سیرت پاک بطور ڈرامہ

۱۰۵۲/۱۰۵۱/۱۰۵۰/۱۰۴۹/۱۰۴۸/۱۰۴۷ء مجلس علماء، بوساطت مولانا عبدالغفار نوری

کیا فرماتے ہیں علماء دین و عاملان شرع متین ان مسائل میں کہ

- ۱۔ مشینی ذبیحہ جائز ہے یا نہیں؟
- ۲۔ صلیب احمد اور دوسرے ہسپتال والے خون کو جمع کر کے رکھتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ لوگ اپنی اپنی مرضی سے اپنا خون دیں، تو اس اعلان پر مسلمان اپنا خون ان غیر مسلم اداروں اور ہسپتالوں کو دے سکتے ہیں؟
- ۳۔ یہاں ہالینڈ میں گھر گھر پفلٹ آتا رہتا ہے کہ جو چاہیں اجازت دیں کہ اس کے مرنے کے بعد اس کے اعضاء بدن میں سے کچھ عضو کاٹ لیں یا نکال لیں۔ تو کیا ایک مسلمان اپنے مرنے کے بعد اپنے عضو کے کاٹنے یا نکالنے کی اجازت دے سکتا ہے؟
- ۴۔ کچھ کمپنیاں ہیں جو مقررہ میعاد پر متعینہ رقم ہر ماہ مقررہ میعاد تک جمع کرتی ہیں۔ اور میعاد پوری ہو جانے پر رقم جمع کرنے والوں کو المصاعف (ڈبل) رقم دیتی ہیں کیا ایسا کرنا یا کمپنی سے ڈبل رقم لینا جائز و واجب ہے؟
- ۵۔ مسلمان کے روپے جو غیر مسلم بینک میں یہاں جمع ہیں ہر بینک والے سود کے نام پر ہر سال کچھ زائد رقم دیتے ہیں کیا مسلمانوں کے لئے اس زائد رقم کا لینا جائز ہے۔
- ۶۔ حضور رحمة للعالمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی زندگیوں کے واقعات جو درس و عبرت اور نصیحتوں سے

پڑھوں۔ ڈرامائی یا سینمانی انداز میں رول کرنا جائز و صحیح ہے؟
 بیٹا و توجروا۔ سکرٹری جنرل مجلس علماء نیدرلینڈ۔

۷۸۶

اللّٰهُمَّ هِدَايَةَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ

۱۔ ذبح شرعی کی اکثر بنیادی شرطیں مشین ذبیحہ میں معدوم ہیں اسلئے مشین ذبیحہ مردار و حرام ہے کما بینناہ فی بعض فتاویٰ منّا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ۲۔ علماء مناخرین نے تداوی بالذم کو ضرورتاً جائز قرار دیا ہے۔ کم فی العالمگیریہ وغیرہا۔

”يجوز للعلیل شرب الدّم و بیماروں کے لئے ضرورتاً خون اور پیشاب کا ایول و اکل المیتۃ للتداوی“ پینا مردار کھانا بقرضِ دوا کے جائز ہے۔
 اور جائز امور میں ایک دوسرے کی مدد کرنا بھی جائز ہے، لہذا اپنے جسم کا اتنا خون دینا جس سے جسمانی ضرر نہ پہنچ جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ۳۔ مرنے والوں کی وصیت کی وجہ سے اس کے اعضاء بدن میں سے کسی عضو کو نکالنا یا کاٹنا درست نہیں۔ کیونکہ ایسی وصیت غیر شرعی یا وصیتِ عرفی کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔ نہ اس کا پورا کرنا ضروری ہے۔

ہاں اس میں کوئی شک نہیں کہ موجودہ دور میں اعضاء انسانی کی بینکینگ (ذخیرہ) ایک طبی ضرورت ہے۔ بعض ناگہانی حالات و حادثات میں جس کی سخت ضرورت پڑتی ہے اور بوقتِ ضرورت اتنی تعداد میں اعضا مطلوبہ کا فراہم کر لینا نہایت مشکل ہے۔ بنا بریں قبل از وقت اس کا ذخیرہ کر لینا علاج و سرجری کے لئے عین مصلحت ہے۔ اور اس ٹیکنیک دور میں اعضاء انسانی کی پیوند کاری یا اس کے قطع و برید میں تو بین انسانیت بھی نہیں بلکہ اس کے ذریعہ ہزاروں جاں بلب اور معذور و معلیضوں کو موت کے چنگل سے بچا لیا جاتا ہے۔ لہذا اگر کوئی صحت مند انسان اپنا کوئی عضو کسی بھائی کو دیدے جبکہ اس کے کاٹنے یا نکالنے سے ہلاکت یا ضررِ شدید کا اندیشہ

قوی نہ ہو جائز ہونا چاہئے۔

لیکن یہ مسئلہ ان مسائلِ محدثہ میں سے ہے جو علماء اہلسنت زائد اللہ تعالیٰ امثالہا کے زیر غور ہے لہذا جب تک محققین علماء اہلسنت کا اس کے متنبہ فیصلہ نہ ہو جائے۔ احتیاط کا تقاضا ہے کہ امانت الہی میں کسی طرح خیانت نہ کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۴۔ جی ہاں یورپ کی ان کمپنیوں کے ساتھ عقدِ فاسد کے ذریعہ یا دینِ ضعیف کے ذریعہ منافع حاصل کرنا جائز و مباح ہے۔ کما فی الہدایۃ واللہ تعالیٰ اعلم

۵۔ غیر مسلم و غیر ذمی کے بینک کسی نام پر منافع دیتے ہوں اس منافع پر ”ربحی“ کا اطلاق صحیح نہیں ہے اور جب وہ ”ربو“ نہیں تو مالِ مباح و طیب ہے۔ بقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ”لا ربو بین المسلم والحربی فی دار الحرب“

اس حدیثِ پاک میں دار الحرب کی قید اتفاقی ہے۔ مگر اتفاق سے جس ملک سے متعلق یہ مسئلہ دریافت کیا جا رہا ہے اس پر دار الحرب کی تعریف صادق آتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۶۔ اللہ تعالیٰ ایسی شیطانی کارستانیوں سے ہر مسلمان کو اپنی پناہ میں رکھے۔ آمین یا رب العالمین۔ حضور پر نور سید کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ اور آپ کی زوجہ محبوبہ طیبہ طاہرہ عالمہ فاضلہ سیدہ صدیقہ ام المؤمنین سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مبارک و مقدس حیات طیبات کو ڈرامائی یا سنیمائی انداز میں پیش کرنا نہایت حرام اشد حرام سخت و شنیع بد انجام ہے جو عذاب الیم اور غضبِ جبار و قہار کا باعث ہے (اعاذنا اللہ تعالیٰ وایاکم) اس کا رول ادا کرنے والوں پر خوفِ کفر ہے اس کا دیکھنا یا اس میں کسی طرح مدد دینا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مکتہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادمہ الافتاء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

ٹیسٹ ٹیوب اور زنا

۱۰۵۳ھ - مولانا احسان علی صاحب دہلوی

۱۹۸۶-۱۲-۲۶

حضرت اقدس حضور مفتی صاحب قبلہ! دامت برکاتہم العالیہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

ٹیسٹ ٹیوب سے متعلق جوابات سے مشرف ہوا خدا کے پاک آپ کے سایہ کرم کو دراز فرمائے آمین تاکہ مسلمانانِ یورپ خصوصیت کے ساتھ آپ کے استفادہ کر سکیں اور مشکل ترین مسائل میں علماء آپ کے رہنمائی پائیں۔

ٹیسٹ ٹیوب کے ذریعہ حاصل شدہ بچوں کی نسب وضاحت سے معلوم و مفہوم ہوتا ہے کہ اجنبی مرد و عورت کے پانی کا نسب میں کوئی اعتبار نہیں اور یہی حکم زنا کے پانی کا بھی ہے۔۔۔۔۔ تو کیا ٹیسٹ ٹیوب میں جس اجنبی مرد اور اجنبیہ عورت کے پانی کو ملا لیا گیا اس پر شرعاً زنا کا حکم صادر ہوگا؟ اور کیا ان دونوں پر شرعی حدیں عند القضا جاری ہو سکتی ہے؟ میں واؤ توجروا محمد صدیق نعیمی امام و خطیب الغوثیہ اسلامک سینٹر دی بگ

الحمد لله رب العالمین
بسم اللہ الرحمن الرحیم
محبت محترم ذوالمجد والکرم! وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ شمس السلام علیکم وعلیٰ آلکم
جی ہاں جو حکم زنا کے پانی کا ہے وہی حکم اجنبی مرد و عورت کے اس پانی کا بھی ہے جو ٹیسٹ
ٹیوب کے ذریعہ مخلوط کیا جائے۔ کیونکہ یہ عمل اپنے نتائج واصل کے اعتبار سے زنا سے
کم مضر نہیں کہ اس میں بھی چوزوں کا وجود غیر فطری اور غیر شرعی طور پر عمل میں آتا ہے۔
البتہ زنا کی شرعی سزا کا نفاذ اس پر نہیں ہوگا کیونکہ زنا میں جسم سے جو تعلق
ہے اس کا یہاں تصور بھی نہیں۔ ہاں یہ ضرورت و حاجت اس کے عاملین و ناصرین پر

قاضی شرع تعزیری کا روانہ کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سید عبدالواحد قادری غفرلہ نوری مسجد آسمٹرم

۳۱ دسمبر ۱۹۸۶ء

جانوروں کو بٹائی پر دینا

کمیشن ایجنٹ اور حکم شرع !

۱۰۵۴/۱۰۵۵ ہ۔ عبداللطیف یوسف گمان آسٹریڈم

۱۹۸۵-۱۱-۲۵

۱۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ
بہاؤے بعض بعض گاؤں میں کوئی مالدار شخص کئی کئی جانور خرید کر کسی غریب آدمی
کو بٹائی پر دیتا ہے اور معاملہ اسی طرح طے پاتا ہے کہ تم اس کی پرورش و ردیکہ
بہال کرو جب یہ جانور بچہ دے گا تو اس کے دودھ اور بچہ میں ہم دونوں آدھے
آدھ رہیں گے۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ معاملہ کی یہ صورت جائز ہے یا
نہیں ؟

۲۔ مدارس اسلامیہ جن کے اخراجات کا انحصار عوامی چندہ پر ہو، لیکن چند و صوں
کرنے والے (محصلین) کی تنخواہیں اور اخراجات سفر جب مدارس کے ذمہ
ہوتے ہیں تو ان محصلین کی تمام وصولیائی اکثر ان کی تنخواہ اور اخراجات سفر کی
ندر ہو جاتی ہے اور جب انہیں محصلین کو کمیشن پر بہال کیا جاتا ہے تو ان کی
محنت و کاوش دو بالا ہو جاتی ہے، اور چندہ کی فراہمی نسبتاً زیادہ ہوتی ہے جس
کی وجہ سے انہیں بھی تنخواہوں سے زیادہ پیسے ملتے ہیں اور مدارس کو بھی
فائدہ ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں اگر سفراء حضرات کو مدارس کے ارباب حل و
عقد کمیشن پر بہال کریں تو جائز ہے یا نہیں ؟ اور لوگوں کے صدقات واجبہ
نیز زکوٰۃ ان سفراء کے ذریعہ ادا ہوگی یا نہیں ؟ بیخواب و توجروا
ایل یوسف نوری مسجد آسٹریڈم

۹۲ جواب۔ اللہم ھدینا الحق والصواب

اس مسئلہ میں فقہائے کرام مختلف ہیں، لیکن یہ مسئلہ بھی قیاس سے ہے کیونکہ

جن حضرات نے قفیز طحان والی روایت کے پیش نظر معدوم اجرتوں پر معاملات کا انحصار ناجائز قرار دیا ہے ان میں سے بعض فقہاء متاخرین نے عرف و عادت کی بنا پر اسے جائز بھی کہا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قفیز طحان والی روایت کی صحت و رفع ان کے نزدیک بھی مشکوک ہے ورنہ نص کے مقابلہ میں عرف و عادت کو وہ کبھی ترجیح نہیں دیتے اور جب مسئلہ مذکورہ کا تعلق نص شرع سے نہیں بلکہ قیاس سے ہے اور قیاس بھی دلیل شرع ہے تو جس علاقہ میں جانوروں کو بٹائی پر دینے لینے کا چلن عام ہو چکا ہو وہاں جانوروں کو بٹائی پر لینا دینا درست ہے اور جب اجرت کی وضاحت و مقدار بھی آپس میں طے ہے تو اس کے جواز میں شبہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۔ اس مسئلہ کا تعلق بھی روایت مذکورہ بالا سے ہے جن فقہاء اکرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قفیز طحان کی نہی مسلم ہے ان کے نزدیک معاملات مذکورہ (کمیشن پر کام کرنا کرانا) ممنوع ہے۔ اور جن فقہاء اکرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک قفیز طحان واں روایت ضعیف اور محل نظر ہے ان کے نزدیک عرف و عادت کو دیکھتے ہوئے معاملہ مذکورہ جائز و مباح ہے۔

فی زمانہ یہ معاملہ صرف مدارس کے ساتھ مختص نہیں بلکہ مختلف نوع کی بیشمار کمپنیاں اپنے اپنے مفاد کے لئے کمیشن ایجنٹ مقرر کرتی ہیں اور ان کی قوت عمل کے مطابق انہیں کمیشن دیتے ہیں۔ پھر کمیشن کی مقدار عمل سے پہلے طریق کے درمیان طے پا جاتی ہے جس کی وجہ سے اجرت معدوم و مجہول کا شبہ زائل ہو جاتا ہے۔ اور آپس ممکنہ نزاعات کا خاتمہ بھی ہو جاتا ہے۔

علاوہ ازیں اب یہ معاملہ کسی خاص قوم یا علاقہ کے ساتھ محدود نہیں رہا بلکہ تعامل الناس کی صورت اختیار کر گیا ہے لہذا استحضار اسے جائز ہونا چاہئے۔ اداۃ زکوٰۃ و صدقات واجبہ کے لئے تملیک شرط ہے جہاں مسلمانوں کی حکومت نہیں وہاں مذہبی امور کا اقتدار علمائے ربانین کے سپرد ہے یا مسلمانوں نے

اپنے صوابدید کے مطابق جس عالم دین کو اپنے مذہبی امور کا مقتدا اور فیصلہ
مان لیا ان کے سپرد ہے۔ اگر مدارس کے ارباب جس عقیدہ (اکیں) میں علماء دین کی
بھی شمولیت ہے تو ان کا مقرر کردہ محضل عامل کے حکم میں ہے اور جو زکوٰۃ
وغیرہ وصول کرنے کے لئے شرعی طور پر مقرر کیا جاتا ہے وہ منجملہ مستحقین زکوٰۃ
میں ہوتا ہے ”وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهِا“ لہذا زکوٰۃ و صدقات واجبہ
ان کے ذریعہ بھی ادا ہو جائے گی۔ ہاں اگر غیر عاملین کے ہاتھوں مدارس
و مستحقین تک زکوٰۃ وغیرہ بھیجی جائے تو جب تک تمہیک فقیر نہیں پائی جائیگی
زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتب عبد الواحد قادری عفا اللہ عنہ مسجد نوری ہسٹریٹم ہائینڈ

۲۵-۱۱-۱۹۸۵ء

دو ملکوں کی کرنسی کا تبادلہ عام بازار میں

۱۰۵۶ھ - مولانا سلطان رضا قادری، رضوی ہسٹریٹم
۱۱-۱۲-۱۹۹۵ء کیا فرماتے ہیں علماء دین مبین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں
کہ مختلف ملکوں کی کرنسیوں کی مختلف حیثیتیں ہیں جس کی قیمت ملکوں نے اپنے
اپنے طور پر مقرر کر رکھی ہے۔ اور کرنسیوں کے تبادلہ کی صورت میں بھی ملکی سطح پر اس کی
ایک قیمت مقرر ہے۔ تو ایسی صورت میں دو ملکوں کے درمیان کرنسی کے اندر جو بھی
بیشی ہوگی وہ شرعاً ناجائز ہے یا ربو میں داخل ہو کر حرام؟ تبادلہ کی ایک صورت یہ بھی
ہوتی ہے کہ عوام اپنے طور پر یا گورنمنٹ سے لائسنس حاصل کر کے کرنسی کا تبادلہ
کرتی ہے جو قیمت کے لحاظ سے حکومت کے مقرر کردہ نرخ سے مختلف ہوتی ہے۔
کیا اس طرح سے آپس میں مختلف ملک کے نوٹوں کا تبادلہ از روئے شرع جائز و حلال ہے یا ناجائز و حرام؟

۸۶۷ الجوامع - اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جب دو ملکوں کی کرنسیاں قیمت کے اعتبار سے ایک نہیں تو یہیں سے ظاہر

ہوگا کہ وہ دونوں ایک جنس نہیں۔ بلکہ جنس کے اعتبار سے دو مختلف اجناس میں اور ایسی صورت میں تبادلہ کے اندر جو کمی بیشی واقع ہوگی وہ شرعاً عرفی رتبہ نہیں کہلاتا گا۔ لہذا کمی بیشی کے ساتھ اس کا تبادلہ جائز و مباح حلال و طیب ہے۔

حکومت کی طرف سے اپنی اپنی کرنسیوں کا مقرر کردہ نرخ کسی شرعی ضابطے کے ماتحت نہیں بلکہ اپنی اپنی معاشی تناظر میں ہے جس کی پابندی شرعاً واجب نہیں لہذا عوام جو اپنی اپنی رضا و خوشی سے مختلف کرنسیوں کا تبادلہ مختلف قیمتوں میں کرتے ہیں وہ جائز ہے۔

ہاں ایسی صورت میں مسلمانوں کو اپنی عزت و ناموس کا بھی پاس رکھنا ضروری ہوگا کہ رائج الوقت قانون کی خلاف ورزی کے پاداش میں کہیں اس کی آبروریزی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ مسجد نوری سسٹرڈم۔
۱۲ نومبر ۱۹۹۵ء

ایک قیمت کے دونوں کا تبادلہ کمی بیشی کیساتھ

مسئلہ ۱۰۵۶: محمد عبّاس شیورتن رضوی مسجد آسٹرڈم
۱۵-۱۱-۱۹۹۵ء کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک ملک کا نوٹ اسی ملک کے نوٹ سے کمی بیشی کے ساتھ خریدنا بیچنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ دونوں نوٹوں کی قانونی قیمت ایک ہی ہے۔ حسین علی رضوی مسجد کیراؤن محمد عبّاس

۱۰۶ جواب: اللہم ہدایۃ الحق والصلوٰۃ

ملک کا نوٹ (کانڈی کوینس) اس ملک کے لئے زر ق فوق واصطلاح ہے۔ (قنادی رضویہ) جس کو قانوناً جنس کی حیثیت حاصل ہے۔ لہذا ملک کے اندر ایک نوٹ کو اسی قیمت کے دوسرے نوٹ سے کمی یا بیشی کے ساتھ خرید و فروخت کرنا ناجائز و حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ رضوی مسجد آسٹرڈم۔ ۱۵ نومبر ۱۹۹۵ء

کوا کا کھانا حلال یا حرام؟

۱۰۵۸:۔ قاری زکریا۔ فریٹکھورٹ جرمنی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مشہور پرندہ جیسے کوا کہتے ہیں اس کا رنگ نہایت سیاہ بول اس کی کائیں کائیں اور کھانا اس کا حلال و حرام، پاک و ناپاک سب ہی۔ اُس پرندہ کا گوشت مسلمانوں کو حلال ہے یا حرام؟ میں نے کس مولوی صاحب سے سنا ہے کہ علماء دیوبند کے نزدیک اس پرندہ کا کھانا نہ صرف جائز و حلال بلکہ ثواب بھی ہے۔ کیا مولوی صاحب مذکور کا بیان صحیح ہے؟ محمد زکریا جہلمی۔ وارد حال فریٹکھورٹ۔

﴿۸۶﴾ الجواب۔۔۔۔۔ اللہم ھدایہ الحق والصواب۔۔۔۔۔

پرندہ مذکورہ (کوا، غراب، الغراب الابقع، زاغ، زاغ معروف) اپنی خباثت و فسق و فجور اور ایذا رسانی میں مشہور ہے۔ اور وہ اپنی فطری خباثت و فسق کی وجہ سے حرام و مہرہ ہے۔ قال تعالیٰ عزوجل
وَيَحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ (الایۃ) (بنی محرم) مسلمانوں پر غیبت چیزوں کو حرام فرماتے ہیں اور نبی محترم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے رواہ مسلم عن سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا۔

خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يَقْتُلْنَ فِي الْحُلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةَ وَالْغُرَابَ الْآبَقِعَ الذِّی
پانچ باور فاسق ہیں جو حل اور حرم میں سے جاتے ہیں ان میں سے ایک سانپ دوسرا کوا ہے۔
کوا کو فاسق کیوں فرمایا اس کی وجہ ائمہ حدیث سے سنئے۔

وَمَعْنَى الْفَسَقِ فِيهِ (الحديث) خبثون
و کثرۃ الضرر (مجمع البحار والبحر الرائق)
نفس غراب ازال ست کہ کاوش می کند
پشت مجروح دواب را (تیسیر القاری شرح بخاری)
فسق سے مراد یہ ہے کہ وہ خبیث اور زیادہ ضرر پہنچانے والا پرندہ ہے۔
کواں کا فسق یہ ہے کہ وہ چوپایوں کے زخمی ہونے کو کریمہ تار متا ہے۔ (تیسیر القاری)

بیمہتی شریف میں حضرت سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

سے روایت ہے۔

من یا کمل الغراب وقد سماہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فاسقاً واللہ ماہو من الطیبت
(بیمہتی و ابن ماجہ) (یعنی خباثت سے ہے جو حرام ہے)

جی ہاں دیوبندی فرقہ کے سرغنہ مولوی رشید احمد نے اپنے فتاویٰ رشیدیہ میں
اسے کھانا ثواب لکھا ہے، ایسا انہوں نے کیوں کیا؟ اس کا جواب قرآن پاک
میں ہے اَلْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثَاتِ وَالْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثَاتِ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ
سمتہ عبد الواحد قادری غفرلہ نوری سجدہ استرگم
۵ مئی ۱۹۸۷ء

تمباکو نوشی، تمباخوردنی

۱۰۵۹ھ - محمد شریف و محمد فیصل عبڈل دی بیگ۔

۱۹۹۷-۱۹۹۸

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
سگریٹ نوشی یا تمباکو خوردنی کا شرعی طور پر کیا حکم ہے؟ جبکہ یقینی طور پر معلوم
ہے کہ جس تمباکو کا استعمال سگریٹ میں ہوتا ہے اس تمباکو میں ضرر بالضرر
شراب ہوتا ہے۔ کیونکہ سگریٹ بنانے سے پہلے چند دنوں کے لئے تمباکو کے
پتے کو شراب میں ڈبوایا جاتا ہے اور جب شراب کا پورا اثر اس میں سرایت کر جاتا
ہے تو اسی پتے سے سگریٹ بنایا جاتا ہے؟ محمد شریف عبڈل

۸۶ الجوامع - اللہم ہدایۃ الحق والصواب

تمباکو نوشی یا تمباکو خوردنی خواہ کس شکل میں ہو (سگریٹ، پیڑی، حقہ،
کھین، تمباکو، خمیرہ، قوام اور نسوار وغیرہ) سب مکروہ طبعی ہے کہ نفاست پسند

طبیعتیں اس سے نیگوارہ نفرت کرتی ہیں اور اگر اس کے ذریعے کسی تجربہ کار ماہر ڈاکٹر (طیب حاذق) کے کہنے کے مطابق کوئی فائدہ نظنون ہو مشدداً در دیشکم کا زائل ہونا۔ کاسر ریاح ہونے کے سبب گیسٹک کا خاتمہ، پیریا کا خاتمہ تو اس کی کراہت طبی بھی زائل ہو جائے گی۔۔۔۔۔ اگر تمہا کو نوشی اور تمہا کو خوردنی وغیرہ سے جسمانی ضرر کا ظن غالب ہو تو اس کا استعمال مکروہ تحریمی ہے۔ قال تعالیٰ "لَا تُلَاقُوا بِأَيِّدٍ يَنْكُرُ إِلَى التَّهْلُكَةِ" اور اگر یہ تحقیق ہو کہ تمہا کو کے پتوں کو شراب میں ڈوبنے کے بعد ہی سگریٹ یا کھانے کی پتی یا قوام وغیرہ بنایا جاتا ہے اور شراب کا اثر اس میں باقی رہتا ہے تو اس کا کھانا، پینا، سوار لینا سب حرام شدہ حرام نہایت بد انجام ہے کیونکہ شراب کی ایک بوند بھی یہ نص قطعی حرام و نجس ہے۔ اِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری مغلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۱۳ ربیع الثانی ۱۴۱۴ھ ۱۶ اپریل ۱۹۹۵ء

جانوروں کے ساتھ بدفعلی

مسئلہ ۱۰۶۰: ابالیان عشورہ کیراؤف نور الحسن

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید جو کہ ایک باہوش بالغ مسلمان ہے۔ کئی دیہاتیوں کے جانوروں کی دیکھ بھال اور اس کی چرواہی کرتا ہے۔ ایک دن ایک متقی و پیر ہیزگار نمازی آدمی جنگل کی طرف جا رہا تھا تو اس نے دیکھا کہ زید ایک دودھ دینے والی بکری کو پکڑے ہوا ہے اور اس کے ساتھ بدفعلی کر رہا ہے۔ اس نے گاؤں میں واپس آکر اس واقعہ کو بیان کیا جس کو سن کر سائے لوگ زید سے متنفر ہو گئے اور اب اسے سزا دینا چاہتے ہیں از روئے شرع شریف اس کی کیا سزا ہے صاف صاف تحریر فرمائیں اور شکریہ کا موقع دیں۔

عائد ہوگی لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اَلتَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ مِثْلُ مَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ
 نیز جس سوسائٹی اور ماحول میں زید مذکور رہتا ہے اس سوسائٹی کے مسلمانوں
 کو چاہئے کہ زید کے ساتھ ایسا برتاؤ کرے اور ایسی سماجی سزائے جو دوسرے لوگوں
 کے لئے عبرت آموز ہو مالی تعزیر تو منسوخ ہو چکا ہے البتہ مذکورہ صورت حال میں
 بکری کی مناسب قیمت لگا کر وہ قیمت زید سے وصول کی جائے پھر چاہئے کہ
 اس بکری سے کوئی فائدہ اٹھائے بغیر اسے ذبح کر کے حیل کوڑوں کو کھلا دے یا جلادے۔
 درمختار میں ہے ”یَعْزِرُ وَيَذْبَحُ ثُمَّ يَحْرِقُ وَيَكْرِى الْاَنْتِفَاعَ بِهِ
 مِثْلَهُ اَوْ مِثْلَهُ“ اور ردالمحتار میں نھر الفائق اور زیلعی سے ہے ”فَن
 كَانَتِ التَّدَابِيَةُ لَغَيْرِ الْوَاطِئِ يَطَالِبُ صَاحِبَهَا اَنْ يَدْفَعَهَا اِلَيْهِ
 بِالْقِيَمَةِ ثُمَّ يَذْبَحُ“ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری عفا عنہ خادم الافاضا جامعہ مدینۃ لاسلام دی بنگلہ

۲۸ اکتوبر ۱۹۹۵ء

تصویر اور اس کا حکم

”مسئلہ ۱۰۶۱۔ فیض الرحمن سبحانی۔ کمال کٹ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اس کی
 کیا دلیل ہے کہ تصویر کشی حرام ہے۔ زید کہتا ہے کہ اگر تصویر کشی حرام ہوتی تو وہ ثابت
 جس کے بارے میں قرآن میں ذکر جمیل آیا ہے اور اس ثابت کے بارے میں مفتیین
 حضرات فرماتے ہیں کہ اس ثابت کے اندر تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور ان کے حواریین
 اور ان کے گھروں کی تصویریں موجود تھیں حتیٰ کہ نبی دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بھی
 تصویر بحالت قیام یا رکوع اس کے اندر بنی ہوئی ہے تو اس سے ثابت ہو کہ تصویر
 کشی حرام نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے کئے کے عین مطابق ہے اور حدیث میں جو ذکر آیا
 ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے میں تو اس سے مراد وہ تصویر ہے جس کے

جہاتِ ستہ ہوں۔ لیکن آجکل جو تصویر کشی ہوتی ہے۔ اس میں صرف ایک ہی جہت ہوتی ہے، اور وہ آگے کی طرف ہوتی ہے جیسا کہ بعض کتابوں میں بھی موجود ہے لہذا اس سوال کا صحیح جواب کیا ہے؟ مدلل مطلع فرمائیں۔

المستفتی: فیضان الرحمن سبحانی شریعت کالج کراچی کایکٹ کیرلا

۸۶

۹۱ الجواب: هو الہادی الى الصواب۔

تصویر کشی کی حرمت پر احادیثِ کریمہ حد تو اتار کو پہنچی ہوئی ہیں جو کتبِ صحاح ستہ کے علاوہ دیگر معتبر کتبِ احادیث میں درجنوں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت ہیں، اسی لئے ائمہ اعلام علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے جاندارِ تصویر کشی کو مطلقاً حرام قرار دیا ہے خواہ وہ کچھ جہتی ہو یا شش جہتی، سایہ دار ہو یا بے سایہ دستی ہو یا عکسی۔

یہ کہنا کہ جن تصاویر کی ممانعت ہے اس سے مراد شش جہتی تصویریں ہیں یہ زید پُرکید کی اپنی نفسانی مراد ہے، کتاب و سنت، مذہب و شریعت کی مراد نہیں۔ اگر ہے تو زید سے پیش کرے ”ہَا تَوَابُهَا تَكْمُرُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ“..... حضور انور شفیعِ محشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارکہ میں مجسمہ اور عکسی (شش جہتی و کچھ جہتی) دونوں قسم کی تصویریں بننا شروع ہو چکی تھیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مطلقاً تصویر کشی کی ممانعت فرمادی تھی جس میں بے تخصیص و تقنید تصاویر کی ہر ایک قسم داخل ہے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت امام اہل السنۃ اپنے فتاویٰ مبارکہ رضویہ میں فرماتے ہیں: در زبانِ برکت نشانِ سید الانس والجان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہر دوگانہ تصویر می ساختند ہم مجسم و ہم مسلح و در احادیث از مطلقاً صورت گیری نہیں اکید و بر صنعت او وعید شدیدی بے تخصیص و تقنید و رو دریافت پس مجمع اقسام اوزیر منع در آمد تصویر بے سایہ را و داشتن مذہب بعضی و افض است۔ (العیاض النبویہ فی فتاویٰ رضویہ)

زید بے قید نے جس بچہ کی تصویر کی اباحت کا قول کیا۔ احادیث کریمہ میں خاص
اسی تصویر کی حرمت آئی۔ لسانی اور ابن ماجہ میں حضرت سیدنا رسول علی کرم اللہ تعالیٰ
وجہہ العکریم سے روایت ہے۔

صنعت طعاماً فادعوت رسول کر میں نے کھانے کا اہتمام کیا اور سیدنا علی صلی اللہ
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دعوت دی تو آپ تشریف لائے مگر پردہ پر
نجاہ فراء و تصاویر فرجیع۔۔۔ فقلت کچھ تصویریں کو دیکھ کر واپس لوٹ گئے تو میں
یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ عینک
علیہ وسلم ما رجعت باجی و وسلم میرے باپ ماں آپ پر فدا ہوں کس سبب
امی قال ان فی البیت سترًا واپس ہوئے؟ ارشاد فرمایا گھر میں ایک پردہ پر
فیہ تصاویر وان الملئکة لا تصویریں تھیں اور رحمت فرشتے اس گھر میں داخل
متدخل بیتاً فیہ تصاویر۔۔۔ نہیں ہوتے ہیں جس میں تصویریں ہوں۔

پردوں پر جو تصویریں بنتی ہیں وہ شش جہتی نہیں ہوتیں پھر اس پر ناراضگی کا
اظہار فرما، دعوت کے باوجود وہاں سے لوٹ جانا حضرت سیدنا علی جیسے عزیز و
مقرب صحابی، حبیبے داماد اور ابن العم کی محنت و دعوت کو بکلفت نظر نہ فرمادینا اور
امام الاولیاء حیدر کرار شیر خدا کے کاشانہ رحمت کو تو لاؤ کلاماً مانع رحمت قرار دینا تصاویر
کی حرمت و نحوست پر صاف و صریح دال نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

بیشک پردوں پر چھپی ہوئی یا بنائی ہوئی تصاویر کے خلاف آپ کی ناراضگی
و غضب اس کی حرمت پر روشن دلیل ہے اور جب بچہ کی تصویر کی نحوست کا یہ
حال ہے تو چند جہتی یا شش جہتی تصویروں کا کیا مآثر ہوگا، ہاں کسی فرس کی ادنیٰ
کے لئے ضرورتاً بادل خواستہ جس تصویر کی اجازت دی گئی ہے وہ بچہ کی تصویر ہے
اباحت تصویر کے لئے نابوت آسمانی کو پیش کرنا عجیب تر ہے مضمحکہ خیر ہے کیونکہ
احکام شریعت ہدایہ خدا کے لئے ہے نہ کہ خدا کے لئے؟ پھر اگر تابوت میں بر لیتے
و بچکاتے تصویریں ہوں تو وہ قدرتی نقیض نہ کہ بناؤنی جسمیں بندوں کے اردہ

وفعل کو دخل ہوتا ہے حکم شرع اسی پر نافذ ہوتا ہے۔ اگر بادلوں کی تشکیل سے کسی جانور کی صورت نمایاں ہو جائے۔ ہواؤں کے تھپڑ سے ریت پر کسی جاندار کی تصویر چبڑ جیتی ظاہر ہو جائے یا پانی کی لہروں سے پانی کی سطح پر کوئی رنگنا ہوا جانور محسوس ہونے لگے تو کوئی مفسد حرمت کا کوڑا لیکر ان سب کے پیچھے نہیں دوڑے گا کہ خاتمہ قدرت نقش و نگار اور صورت مختلفہ کے سنوارنے میں اتنا دے تھو الٰہی یصور کھف الارحام کیف یشاء۔

ہر قدرتی عمل ہمارے عمل کے جواز کی دلیل نہیں بن سکتا ہے بالفرض اگر ایسا ہو تو سارا نظام شریعت ہی بکھر جائے۔

تاہوت سکینہ میں تصاویر و تماثیل کی روایت ارباب الانبیاء کی ہے۔ محبوب کردگار شفیع روز شمار علیہ صلوات اللہ الغفار کی یا صحابہ کبار ائمہ و فقہاء ذی قار علیہم السلام کے اقوال و ارشاد نہیں۔ تو احادیث صحیحہ متواترہ کے بالمقابل روایات و حکایات کو پیش کرنا ممکنہ نہیں تو اور کیا ہے۔ رزقنا اللہ تعالیٰ و ایاکم الرحمة السعادة و احفظنا من السخطة و المشاوة و صلی اللہ تعالیٰ علی نبی الرحمة و خیر البریة و ہوا علم

کتبہ عبد الواحد تادری غفرلہ اسلامک فوڈیشز نیدرلینڈ

۲۱ جولائی ۱۴۲۲ھ



لواط اور اس کے حامی کا شرعی حکم

مبطل ہے۔ (مولانا) عبد الغفار نوری

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیانِ عظام اس بارے میں کہ ملک نیدرلینڈ ایک ملک ہے جہاں مختلف رنگ و نسل اور قوم و مذہب کے لوگ رہتے سہتے ہیں اور ہر ایک جماعت و افراد کو بغیر دوسروں سے متصادم ہونے اپنے اپنے طور پر بقعہ سے زندگی گزارنے کی آزادی ہے چنانچہ عیسائی، مسلم، یہودی، دہریہ، ہندو، بدھ، سیٹ وغیرہ جہاں اپنے اپنے طریقہ سے زندگی گزار رہے ہیں وہیں ملکی اور قومی اعتبار سے انڈونیشین، ملائشین، ترکیز، مرکاز، سورینامز، چائینز، جاپانیز اور ہندوستانی پاکستانی وغیرہ بھی اپنے اپنے رسم و رواج کے مطابق خوش و غمی کے مراسم بجالاتے ہیں یورپ کے ملکوں میں اس وضاحت کی بھی ضرورت نہیں کہ یہاں شراب، زنا اور قمار وغیرہ کی سناں و جواز حکومت کے انتظامیہ کی طرف سے جاری کی جاتی ہیں، شراب پیچنے والے زنا کرنے والے اور زنا کرانے والیاں، خجوا کھیلنے والے اور خجوا کھانے والے سب کی آزادانہ زندگی گزار رہے ہیں یہاں تک کہ جنسیت کی سناں جو اب بھی حکومت کی طرف سے مہیا کی جاتی ہے یعنی عورتیں عورتوں کے ساتھ اور مرد مرد کے ساتھ باہم بطور قانون نکاح کر سکتے ہیں اور باہم زوجین کی طرح رہ سکتے ہیں۔۔۔۔۔

ان حالات کے تناظر میں ایک مسلمان نے ان لوطیوں کی ایک حمایتی تنظیم ”یوسف“ میں اپنا یہ بیان دیا ہے کہ جس طرح ہر قوم و ملت اور افراد و جماعت کو یہاں جینے اور شہر کی حقوق و رعایت حاصل کرنے کا حق ہے اسی طرح لوطیوں کو بھی ہے لہذا یہاں کے ائمہ مساجد اور علمائے گناہ کہہ کر وہ اس مسئلہ پر نہایت رحم دلی کے ساتھ بات چیت کریں اور ایسا کوئی درمیان راستہ نکالیں کہ قرآن پاک کی ممانعت لواط والی آیتیں اور اس کی حرمت والی حدیثیں بھی اپنی جگہ برقرار رہیں اور لوطی گروہ کو بھی دوسروں کی طرح یہاں کے شہر کی حقوق و رعایت

مل جائیں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ لواطت یا لوطیوں کا دین اسلام میں کیا حکم ہے؟ اور مسلمان مذکور کے بیان مذکور کی شرعی کیا حیثیت ہے۔؟ اور اس پر کیا اسلامی حکم نافذ ہوتا ہے؟ منجانب :- مجلس علماء نیدر لینڈ۔

نوٹ :- اگر ہو سکے تو اس سوال کے جواب کے علاوہ ایک مختصر مگر نافع مضمون "اسلام اور لواطت" کے عنوان سے لکھ دیا جائے تاکہ یہاں کے مقامی زبان اور یورپ کی دوسری زبانوں میں اس کا ترجمہ شائع کیا جاسکے۔ (عبد الغفار نورانی)

بَعْنَ الْعَلِيمِ الْوَهَامِ

شخص مذکور فی السوال احکام دینیہ سے ناواقف مگر نہایت ہی شاطر معصوم ہوتا ہے لیکن وہ اپنی شاطرانہ چالوں کے باوجود آئین اسلام کی شدید گرفت میں ہے۔ کیونکہ اس کے تمام تر بیانات سے یہی مترشح بلکہ واضح ہوتا ہے کہ وہ لوطی گروہ کا ہمدرد، بھی خواہ یا اس گروہ کا ممبر ہے یا اس کے لئے اس کے دل میں نرم گوشہ موجود ہے اور وہ لوطیوں کی حمایت میں اسلام کے شرعی احکام کے اندر تبدیلی تک کا خواہاں ہے (الحیاذ باللہ تعالیٰ)۔ چونکہ وہ لواطت کی ممانعت و حرمت کا بھی قائل ہے اس لئے اس پر حکم کفر تو نہیں لگے گا البتہ المسامع من آحت کے بموجب اس پر واجب ہے کہ وہ لوطی گروہ سے اپنی پیروی کا اعلان کر کے اسی طرح توبہ کرے جس طرح اس نے حمایت میں بیان دیا ہے اور اس کا حمایتی بیان پریس کے ذریعہ مشہور ہوا ہے توبہ نامہ بھی اسی طرح مشہور ہو۔

جو مسائل دینیہ دلائل شرع سے مزین و مدلل ہیں ان میں کسی مسلمان عالم و غیر عالم کو مجال دم زدن نہیں خصوصاً حرام و حلال کے مسائل کہ جس کی حرمت و حلت یقینی ہو یعنی نص قطعی سے ثابت ہو۔ اس کے خلاف سوچنا بھی ایسا کی کمزوری اور ذوق ایمانیات سے بھوری ہے۔

مسئلہ مذکور جس کی حرمت یہ نص قطعی یقینی ہے کوئی مسلمان

اس کے حرام ہونے میں ذرہ برابر شک و شبہ نہیں کر سکتا ہے کیونکہ اس انکار سے آیات محکمہ، احادیث کثیرہ صحیحہ و فقہائے ائمہ کے اقوال و رجحان کی تغلیط ہوتی ہے۔ قرآن پاک نے لواطت کو بے حیائی، نفس پروری اور حیوانیت قرار دیا ہے (اعراف ۸۴) اور پیغمبر اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لوطیوں پر بار بار لعنت فرمائی ہے۔ حضرت صدیق اکبر حضرت مولیٰ علی اور اعلیٰٰم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک اس فعل بد کے فاعل و مفعول دونوں کو دھکی تہوں آگ میں جلا دینے کا حکم ہے اور ائمہ اسلام کے نزدیک انہیں سنگسار کر دینے کا حکم ہے اور دراصل ان دونوں حکموں کا مال ایک ہی ہے کہ ایسے لعنتیوں کے وجود سے خدائے پاک کی زمین پاک کر دی جائے۔

اسلئے مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ لوطیوں کی نہ کسی طرح حمایت کریں نہ ان کے افعال قبیحہ و شنیعہ سے چشم پوشی کریں بلکہ اس کے مال و منال سے اپنی قوم و ملت کے نونہالوں اور نوخیز نوجوانوں کو برابر خبردار کرتے رہیں تاکہ بلائے لوط کی نچوڑوں سے وہ دور رہیں اور خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غضب و لعنت سے اپنے آپ کو بچا سکیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم و رسولہ صلی اللہ تبارک تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ و بارک وسلم۔

کتبہ عبدالواحد قادری عفرہ خادم الافاضا، مجلس علماء، نیدرلینڈ

۲۸ اگست ۲۰۲۲ء

نوٹ :- آپ کی فہمائش کے مطابق لواطت اور اسلام کے عنوان سے ایک مختصر مضمون حاضر خدمت ہے اگر مختلف زبانوں میں یورپ کے اندر کثیر اشاعت ہو جائے تو اس سے قوم مسلم کو ضرور فائدہ پہنچے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

لواطت اور اسلام

لواطت کی ابتداء حضرت لوط علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بدکردار قوم نے کی اور اس

نے یہ بد عملی شیطان لعین سے سیکھی (خزان العرفان)۔ اعلیٰ یازی یعنی غیر فطری عمل کا ظہور انسان آبادی میں حضرت سیدنا لوط علیہ السلام کی ماہنجر قوم سے ہوئی اسی لئے اس بد عملی کو لواطت بھی کہا جاتا ہے۔ قوم لوط کی اس بد کرداری اس کی برائی و نحوست اور اس کے سبب دردناک عذاب کا ذکر قرآن مقدس میں بار بار کیا گیا ہے مثلاً سورۃ ۷۷ کی آیات ۸۰ تا ۸۳۔ سورۃ ۷۷ کی آیت ۷۷۔ سورۃ ۷۷ کی آیات ۶۶ تا ۶۹۔ پھر اسی سورۃ کی آیات ۷۷ تا ۷۹، ان مکمل آیات قرآنیہ کے علاوہ بھی جزوی طور پر حضرت لوط علیہ السلام کی قوم پر عبرتناک عذاب کا ذکر قرآن مقدس میں موجود ہے..... سورۃ ۷۷ کی پانچوں آیتوں کا ترجمہ سنئے اور اندازہ لگائیے کہ لوط کس قدر سنگین اور ناقابل معافی جرم ہے۔ ارشاد ربانی ہے۔

۱ ہم نے لوط کو پیغمبر بنا کر بھیجا۔ جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ تم ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو جو تم سے پہلے ساری دنیا میں کسی نے نہیں کیا (۷۷) بیشک تم عورتوں کو چھوڑ کر مردوں کے پاس شہوت کی پیاس بجھانے کیلئے جاتے ہو تم لوگ حد سے گزرنے والے ہو (۷۸) ان کی قوم کے پاس اسکے سوا کچھ جواب نہ تھا کہ ان لوگوں کو بستی سے باہر نکال دو یہ لوگ بٹے پاکباز بنتے ہیں (۷۹) پھر ہم نے نجات دیدی لوط اور ان کے گھر والوں کو سوائے ان کی بیوی کے۔ وہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہو گئی (۸۰) اور ان پر ہم نے پتھروں کی بارش کی تو دیکھو کیسا عبرتناک انجام ہوا مجرموں کا۔ (۸۱)

مذکورہ آیت ۷۷ میں بتایا گیا کہ یہ ایسی بے حیائی کا کام ہے کہ ساری دنیا بے انسانیت میں سوائے اس بے غیرت قوم کے کہیں دوسری جگہ یا دوسری قوم میں نہیں تھا اس شیطانِ عمل کی ایجاد کا سہرا انسانِ دنیا میں قوم لوط کے سر رہا۔

آیت ۷۷ میں فرمایا گیا کہ وہ بد کردار قوم اپنی شہوت رانی کے لئے عورتوں کی بجائے مردوں کے پاس جاتے اور اسے استعمال کرتی تھی۔ اور اس طرح وہ اپنی ہی

قوم کے آدھے حصہ (صنف نازک) کو اس کے جائز حقوق سے محروم کر کے اسے اپنی فطری جذبات کی تکمیل کے لئے اپنی ہی ہم نوع کے سانحہ مستی نکالنے پر مجبور کر چکی تھی اور اس طرح یہ دونوں نوعیں خدا کی دی ہوئی امانت جو ہر حیات کو اللہ کی تشکیل و تکثیر کی بجائے بنجر زمین یا ناقابل زراعت وادی میں ضائع کرنے لگیں اور پیکر دار مردوں کی وجہ سے خود اس کی نوع (مردوں) کا بھی تقریباً آدھا حصہ نسوانی خصائص کا شکار ہو کر ملک و قوم کی کمزوری کا سبب بن گیا۔

گویا لواطت کی مریض قوم نہ بذات خود دم بریدہ اور مقطوع النسل ہونے کے لئے کمر بستہ ہو گئی بلکہ غیر شعوری طور پر ملک و قوم کے ساتھ غداری بھی کرنے لگی ہے۔ غالباً اسی لئے قرآن مقدس نے لوطی مریضوں کو ”مفسر فحش“ فرمایا۔ مفسر کا لغوی معنی ہوتا ہے زیادتی کرنے والا، خطا کرنے والا، جاہل ہونے والا، مستحق کو تھوڑ کر غیر مستحق کو دینے والا، اور حد سے تجاوز کرنے والا یعنی سرحد کو بغیر ویزا کے کراس کر جانے والا۔ قرآن مقدس کا یہ اعجاز ہے کہ اس کے ایک لفظ نے لوطیوں کے سارے جہان بینی، نقشوں کو صبح قیامت تک آنے والوں کے سامنے کھول کر رکھ دیا ہے۔

آیت ۸۲ میں بتایا گیا کہ وہ قوم نصیحت کرنے والوں کے بارے میں بدگمان و بد زبان تھی کہ وہ نبی اور نبی کے ساتھیوں پر طعنہ کستی تھی کہ ”وہ بڑے پاکباز لوگ ہیں“ حالانکہ یہ بات حقیقت تھی مگر وہ بطور طعنہ کہا کرتی تھی۔ نیز وہ اپنے ماصحین کو شہر بدر کرنے کا بھی پلان بناتی رہی تاکہ کوئی انہیں شیطان عمل سے روکنے والا نہ ہے۔ اور بالکل یہی حال دنیا کے ان تمام ممالک کا ہے جہاں لوطی قوم کے پیروکار موجود ہیں کہ وہ اپنے سچے بہادر و ماصحین کو اپنے ملک سے کسی طرح بھی نکالنا چاہتے ہیں تاکہ کوئی انہیں روک ٹوک کرنے والا نہ رہے اور وہ کھلے عام اپنی حیوانیت کا مظاہرہ کر سکیں۔

آیت ۸۳ میں اس دردناک و عبرتناک عذاب کا ذکر ہے جو لواطت کرنے والوں اور اس کے حامیوں پر آیا۔ حالانکہ اس عذاب کو ٹالنے کے لئے حضرت سیدنا

ایراہیم علیہ السلام جیسے حبیب اللہ اولوالعزم خلیل و مقرب نبی نے بارگاہِ خداوندی میں بار بار عرض و معروض کیا پھر بھی لوطیوں پر سے وہ عذاب نہیں ڈالا گیا تاکہ انسانوں کو اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ لواطت ایسا مجرمانہ اور مسرفانہ فعل ہے جس کی سزا عہدِ تناکِ عذاب ہی ہے۔ پھر اس عذاب کا قرآن پاک میں بار بار ذکر فرما کر آئے والی قوموں کو لواطت کی نحوست اور برے انجام سے باخبر فرمادیا گیا ہے تاکہ ذرا بھی سوچ سمجھ رکھنے والی قومیں اس سے عبرت حاصل کریں۔

یہ مختصر وضاحت تو قرآن مقدس کی صرف چند آیتوں کی ہے اگر ان تمام آیتوں کی تفسیر و توضیح بیان کی جائے تو لواطت کی نحوست اور اس کی سزا سے متعلق ہیں تو اس کے لئے ایک دفتر درکار ہے۔ اب دو چار احادیثِ کریمہ کا ترجمہ و مفہوم بھی سماعت فرمائیں تاکہ لواطت کی مزید نحوست و برائی اچھی طرح سمجھ میں آجائے۔

① نبی کریم علیہ النبیۃ و التسلیم کا ارشاد گرامی ہے (ترجمہ) اپنی بیوی سے بھی لواطت کرنے والا ملعون ہے (ابوداؤد) ② اللہ تعالیٰ اُس مرد کی طرف ہرگز رحمت کی نظر نہیں فرمائے گا جو اس بد فعلی (لواطت) کا ارتکاب کرے۔ (ابن ماجہ مسند احمد) ③ جس کو قوم لوط کا فعل کرتے ہوئے دیکھو تو قاتل و فاعل و مفعول (لواطت کرنے والا اور لواطت کرنے والا) دونوں کو قتل کر دو (ابن ماجہ، ابوداؤد، ترمذی)۔

ان ارشاداتِ گرامی پر تھوڑی سی توجہ دینے کے بعد یہ باتیں آسانی سمجھ میں آجاتی ہیں کہ لواطت لعنتِ خداوندی کا سبب اور اس کی رحمت سے دوری کی وجہ ہے اس کے قاتل و مفعول دونوں کے لئے سخت ترین اور عبرتناک سزائیں ہیں۔ اسدای معاشرہ اس (لواطت) سے گھن کرے گا کیونکہ وہ قومیت کے لئے گھن ہے اور روحانیت کے لئے زہر قاتل۔

انہیں میں یہ بھی عرض کر دوں کہ اسلامی عدالت میں اس بد فعلی کی سزا کیا ہے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک میں لواطت کا کوئی مقدمہ بارگاہِ رسالت

میں پیش نہیں ہوا اسی لئے اس بد فعلی کی کوئی خاص سزا عند اللہ اسلام میں متعین نہیں ہو سکی۔ البتہ خلیفہ اول ارشد الملقا، الراشدین حضرت سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ خلافت میں حضرت سیدنا خالد بن ولید نے دوسرے ملک سے ایسے مجرم کی سزا سے متعلق بارگاہ خلافت میں خط لکھ کر استفسار فرمایا۔ چنانچہ خلیفہ اول نے اس معاملہ میں صلاح و مشورہ کے لئے اہل الرائے (فقہاء صحابہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مجلس مشاورت طلب فرمائی۔ کتاب و سنت کی روشنی میں مختلف صحابہ کرام نے مختلف سزائیں تجویز فرمائیں۔ حضرت سیدنا عمر فاروق اعظم اور حضرت سیدنا عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی رائے یہ تھی کہ اس کے فاعل و مفعول دونوں کو کسی پرانی عمارت کے نیچے کھڑا کر دیا جائے اور وہ عمارت ان پر ڈھادی جائے۔ حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ فتویٰ دیا کہ آبادی کی سب سے اونچی عمارت پر سے ان دونوں کو سر کے بل زمین پر پھینک دیا جائے اور اوپر سے پتھر برسائے جائیں۔ اور حضرت سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی یہ رائے ہوئی کہ ایسے شخص کو قتل کر کے اس کی نعش کو لوگوں کے رو برو جلادیا جائے اکثر صحابہ کرام نے حضرت سیدنا علی کے فتوے سے اتفاق فرمایا۔

اختلاف صحابہ کو سامنے رکھتے ہوئے فقہائے اسلام، ائمہ کرام کے درمیان بھی لواطت کی سزائیں اختلافات رونما ہوئے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ لواطت کے مجرمین واجب القتل ہیں خواہ وہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ۔ یعنی ان کے نزدیک لواطت کا عمل ثابت ہو جانے کے بعد اگر قاضی اسلام اس کے قتل کا حکم نہ دے تو قاضی شرع بھی ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ان کی سزا دھم (سنگسار کرنا) ہے۔ حضرت امام حسن بصری فرماتے ہیں کہ ان کی وہی سزا ہے جو زانی اور زانیہ کی ہے۔ حضرت امام ثوری اور حضرت امام اوزاعی کا بھی یہی حکم ہے۔

امام اعظم حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ لواطت کے مجرموں کے لئے شرع شریف میں کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ یہ فعل تعزیر کا مستحق ہے یعنی حالات و اصلاحات کے پیش نظر ان کو ایسی عبرتناک سزا دی جائے جو دوسروں کے لئے سبق آموز ہو اور سزا کے تجویز کرنے کا حق قاضی شرع کو ہے۔

شواہد و براہین بالا کے پیش نظر لواطت کا عمل اسلامی شریعت میں حرام و بد انجام ہے اور اس کا حرام ہونا کتاب و سنت اور اجماع صحابہ و اجماع ائمہ و مجتہدین سے ظاہر و باہر ہے۔

تمام امت مسلمہ کی عموماً اور حضرات علماء کرام نیز ائمہ مساجد کی خصوصاً یہ دینی ذمہ داری ہے کہ وہ بندگانِ خدا کو بھلائیوں کا حکم دیں اور برائیوں سے وحشیانہ روکیں۔ بھلائیوں کے اجر و ثواب اور برائیوں کی سزا و عذاب (ترغیب و ترہیب) سے لوگوں کو ڈرائیں۔

نیدرلینڈ اور یورپ کے بعض دوسرے ممالک جہاں لواطت وہم جنسیت کو قانون ملکی کی سرپرستی حاصل ہے وہاں بھی مسلمانوں پر از روئے شرع اسلامی یہ اہم ترین فریضہ عائد ہوتا ہے کہ وہ خود بھی اس کا ملحوظی سے بچیں اور اپنی قوم کے افراد خصوصاً نوخیز نسل کو اس کے بھیانک انجام سے ڈرائیں۔ واللہ الہادی الی سواء السبیل۔

دعا گو و دعا جو

عبداللہ (جہاد قادری) غفرلہ
خادم اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ۔

انسانی خون کے ذریعہ علاج

زندہ انسان اپنا عضو کسی کو دے سکتا ہے یا نہیں؟

جانور کا عضو انسان کو لگانا

مردہ کا عضو زندہ کو لگانا

۱۰۶۵ / ۱۰۶۲ / ۱۰۶۳ / ۱۰۶۲ : انجمن الحلال الطیب، بالینڈ

۲۳-۵-۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں
(الف) ایک انسان کا خون دوسرے انسان کے جسم میں بحالت اضطرار چڑھایا
جاسکتا ہے یا نہیں؟ (ب) ایک انسان اپنے اعضا، جسم میں سے کوئی عضو کسی
دوسرے انسان کو اپنی زندگی میں دے سکتا ہے یا نہیں؟ (ج) کسی جانور
کے اعضا کو انسانی اعضا کی جگہ لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ (د) کسی مردہ آدمی کا
عضو کسی زندہ آدمی کے جسم میں لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم؟
ان تمام جوابات کو بدلائل ائمہ اربعہ مدلل فرما کر مشکور و ممنون فرمائیے۔

مسائل :- مؤسسہ الحلال الطیب، جیٹروڈ نیدرلینڈ

بوساطت مولانا فیروز حوصلہ دار امام نور الاسلام سجد دی بیگ

۶۸۶

۹۲ الجواب بعون المجیب الوہاب

جہاں آپ نے اپنا سوال نامہ بھیجا ہے وہ مذہب حنفی کا دارالافتاء ہے لہذا یہاں
سے جو بھی جواب دیا جائے گا وہ مذہب حنفی کے اصول افتاء کے مطابق ہوگا۔ اگر آپ
لوگ مذاہب اربعہ کے دلائل کے طالب ہیں تو ان کی کتابوں کا مطالعہ کریں یا ان

مذاہب (مالکی، حنبلی، شافعی) کے دارالافتاء کی طرف رجوع کریں جہاں کے خوب سے آپ کو زیادہ تشفی ہو سکتی ہے۔

العجوة الف: انسانی جسم کے کسی حصے سے انتقال مذکور اور اسے بطور علاج استعمال کرنے کی شرعاً اجازت نہیں کہ یہ احترام انسانیت کے منافی ہے "الْإِنْتِفَاعُ بِأَجْزَاءِ الْإِنْسَانِ لَمْ يَجْزُ - قِيلَ لِلنَّجَاسَةِ وَقِيلَ لِلْكَرَامَةِ هُوَ الصَّحِيحُ كَذَا فِي جَوَاهِرِ الْأَحْلَاءِ - (فتاویٰ سلگیری ص ۳۵۴)

خون جب تک انسانی جسم میں رواں دواں ہے پاک و مکرم ہے اور جب جسم سے خارج ہوا تو سیلان و اتحاد دونوں صورتوں میں نجس مگر لائق احترام ہے اور فقہائے احناف کے نزدیک نجس و ناپاک شے سے علاج جائز نہیں اور نہ ہی اس سے کسی طرح کا انتفاع کما مٹر۔ انسانی دودھ ہر چند کہ انسانی جڑ ہے لیکن اسے ایام رضاعت میں بچوں کو پلانا اور بحالت مرض عند الضرورة بطور علاج اس کا استعمال کرنا کرنا فقہائے حنفیہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔ ہاں بے ضرورت شدیدہ (بحالت غیر اضطرار) اس کا استعمال مختلف فیہ ہے چنانچہ فتاویٰ ہندیہ نے قنیۃ سے نقل کیا "ولا بأس بان يسعط الرجل بلبن المرأة ويشربه للذواء" و فی شرب لبن المرأة للبالغ من غير ضرورة مختلف المتأخرين كذا فی القنیۃ (عالمگیری ص ۲۵۵)۔ لیکن خون کو دودھ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے اور نہ دودھ کو خون پر۔ ہاں دودھ کو انسانی پسینہ کی نظیر و مثال بنایا جاسکتا ہے اور اسے ایک دوسرے پر قیاس بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ پسینہ انسانی جسم سے خارج ہونے کے بعد بھی دودھ کی طرح پاک رہتا ہے۔

فقہائے متأخرین کے نزدیک بعض ناپاک اور حرام اشیاء سے بھی عند الضرورة علاج جائز ہے۔ مثلاً خون، پیشاب اور مردار گوشت (سوائے خنزیر کے) بشرطیکہ تجربہ کار، دیانتدار ڈاکٹر (مسلم طبیب) کے نزدیک اس کے قائم مقام کوئی اور

اشیاء یا طریقہ علاج نہ ہو کما فی الہندیہ ص ۳۵۵ یجوز للعلیل شرب
الدم والبول واکل المیتة للتداوی اذا اخبرہ طبیب مسلم
ان شفائہ فیہ ولم یجد من المباح ما یشیء مقامہ ام
اور جب فقہائے متقدمین و متاخرین کے درمیان کسی مسئلہ کے اندر اختلاف
رائے ہو تو امت کی آسانی اور الدین یسور (یز) بشرق اور لا تنفروا کے
پیش نظر اس رائے پر عمل کرنا جائز و درست ہے جو ضرورت مند کے لئے زیادہ
مفید اور آسان ہو "اِذَا ابْتَلَى الْبَلَّتَيْنِ فَاخْتَرَا هُوْنَهُمَا" یاد رہے
کہ رخصت اپنے دائرہ سے تجاوز نہیں کرتی اور نہ ہی جزئیہ مذکورہ کو خنسزیر
(للنجاسة مطلقاً) اور انسان (لکرامة مطلقاً) کی ہڈی اور اعضا
پر منطبق کر سکتے ہیں کہ یہ منصومات شرعیہ کے خلاف ہو گا اعضا انسانی سے
عدم انتفاع کا حکم فتاویٰ عالمگیریہ کے حوالہ سے گزر چکا اور اس حکم کی اصل کبریٰ
کی یہ عبارت ہے "واذا کان برجل جراحة یکرہ المعالجة
بمعظم الخنزیر والانس لانہ یحرم الانتفاع بہ کذا فی
الکبریٰ (الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۵۲) و ہو تعالیٰ علم

الجواب :- اعضائے انسانی بہر حال قابل احترام و اکرام ہیں اور وہ ایک دوسرے
کے لئے لینے دینے کی چیز نہیں کہ اس میں ان کی تذلیل و توہین ہے اور
شریعت اسلامیہ کسی انسان یا اس کے اعضا کی توہین و تذلیل کی اجازت
نہیں دیتی۔ پھر کسی بھی عضو کو بے عذر شرعی جسم انسانی سے جدا کرنے میں
تغیر خلق بھی لازم ہے جو شیطان فعل اور حرام ہے شرع مطہر نے ہمیں
اس بات کا مکلف نہیں بنایا کہ ہم کسی انسان کو اپنا عضو دیں اور کسی انسان
سے اس کا عضو لیں نہ شرع مطہر میں اس کی کوئی مثال ہے و ہو تعالیٰ علم۔
ضرورت کے پیش نظر ابھی بھی یہ مسئلہ علماء اکرام کے زیر غور ہے۔
الجواب :- ہاں حلال جانور کا گوشت ذبیحہ کے بعد ہم لوگ کھاتے ہیں ان کی

چٹریوں اور ہڈیوں کو استعمال میں لاتے ہیں اگر وہ ہمارے علاج کے کام آسکیں تو یقیناً اس کے ذریعہ علاج کرنا جائز و درست ہے بلکہ حرام و مردار جانوروں (سوائے سور کے) کی ہڈیوں وغیرہ کو بھی ضرورتاً علاج میں استعمال کر سکتے ہیں۔ کما فی الہندیہ باب التداوی و المعالجات

”وقال محمد وحمہ اللہ تعالیٰ ولا بأس بالتداوی بالعظم اذا كان عظم مشاة او بقرة او یعیر او فرس او غیرہ من الدواب الاعظم..... الخنزیر والادھی فانہ یکرہ التداوی بہما فقد جوز التداوی بعظم ما سوی الخنزیر والادھی من الحيوانات مطلقاً من غیر فصل بینہما اذا کان الحيوان ذکياً او متیاناً و بینہما اذا کان العظم رطباً او یابساً واللہ اعلم بالجواب۔“ اس مسئلہ میں مسلم و غیر مسلم ذمی و حرابی سب برابر ہیں انسان جب اپنی زندگی میں اپنے اعضاء پر خود اختیار نہیں رکھتا بلکہ کسی کی امانت سمجھ کر اس کی حفاظت کرتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ خود کشی پر یلب و جہر شرعی اپنا کوئی عضو کاٹ لینے پر اس پر منکر کا حکم نافذ ہوتا ہے اور وہ حرم کامرتکب کہلاتا ہے تو مرنے کے بعد اس کی وصیت اعضاء کے قطع و برید سے متعلق کیونکر نافذ ہوگا؟ یا اس کا وارث اس کے مردہ اعضاء پر کیونکر حکم ان کر سکے گا۔ کہ اب اس کا مردہ جسم صرف حق اللہ کے زیر سایہ ہے، حقوق العباد سے ناسخ ہو چکا ہے۔ قال العلامة الشامی فی فتاواہ ”والادھی مکرم شرعاً وان کان کافراً الخ... لم یجز کسر عظام میت کافراً او صبیہ“ جب کافر مطلق کی ہڈیوں کو اسکے مرنے کے بعد توڑنا جائز نہیں تو مسلمان (جبکہ مال و جان کی عصمت مشروع و منصوص ہے) کی ہڈی یا کوئی عضو اس سے جدا کرے کیونکر جائز ہوگا؟ واللہ تعالیٰ اعلم و رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ خادم الانشاء نیدرلینڈ۔ یورپ

پارفیوم اور اس کا استعمال

متب کو اور اس کا حکم

۱۰۶۶ ۱۰۶۶ ۱۰۶۶ عیسای علی واجد کی سکرٹری اسلامک فونڈیشن
 کیا فرماتے ہیں علمائے محققین و مفتیان شرع متین سوالات مندرجہ ذیل
 میں کہ ① پارفیوم (الکحل ملی ہوئی خوشبو) کا استعمال از روئے شرع ناجائز و
 حرام ہے یا حلال و جائز؟ اسے جسم یا کپڑے پر لگا کر نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ ایک
 دین رہنما جن کو یہاں کے اکثر مسلمان اپنا دینی قائد بھی سمجھتے ہیں انہوں نے کہا
 کہ اگرچہ الکحل کے استعمال میں علماء کا اختلاف ہے لیکن علماء پاک تان کا فیصلہ
 ہو چکا ہے کہ الکحل شراب نہیں ہے اور اس کا استعمال جسم یا کپڑے پر یا دواؤں میں
 جائز و حلال ہے۔ یہاں مقیم ایک مفتی صاحب سے یہی مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں
 نے کہا کہ الکحل اسپرٹ ہے جو خالص شراب ہے اب تک علماء اہلسنت کی یہ تحقیق
 ہے لہذا اس کا استعمال ناجائز و حرام ہے جس کپڑے یا جسم پر اسے لگایا جائے گا کپڑے
 یا جسم کا اتنا حصہ ناپاک ہو جائے گا۔ اگر وہ ایک درہم کی مقدار میں ہو تو نماز نہیں ہوگی
 اگر بڑھ لیا تو اس نماز کو پھر سے پڑھنا فرض ہوگا۔ اور جہاں تک دواؤں کا تعلق ہے
 تو الکحل آمیز دواؤں کا استعمال بھی ممنوع ہے۔ ہاں جہاں ان دواؤں کا بدل
 ممکن نہ ہو اور جان جانے یا اعضائے بدن میں کسی عضو کے بیکار ہو جانے کا
 یقین خطرہ ہو تو "الضرورات تبیح المحظورات" کے خانہ میں داخل ہو کر
 محدود حدود میں اس کے استعمال کی رخصت ہوگی ان دونوں حکموں

کے پیش نظر آمیزم کی مسلم عوام پریشان ہے لہذا حکم شرع سے آگاہ کیا جائے۔

② تمباکو نوشی (خواہ سگریٹ و سگار کی شکل میں ہو یا حقہ و پان وغیرہ کی شکل میں)
 حرام ہے یا مکروہ تنزیہی یا بھجھ حلال و مباح؟ کیا سگریٹ پینے والے جبکہ مسائل طہارۃ

دھان سے پوری طرح آگاہ ہوں امامت کر سکتے ہیں یا نہیں؟۔ اس مسئلہ کو بھی مفتی صاحب مذکور سے پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ تمباکو نوشی خواہ کسی شکل میں ہو اگر نشہ کی حد کو پہنچ جائے تو حرام ہے اور اگر نشہ کی حد کو نہ پہنچے تو نہ حرام ہے نہ مکروہ منکر ہی۔ ہاں ایسی مجلس جس میں اس کی بوجہ بعض نفیس طبائع بگڑاں ہو وہاں پر اس کا استعمال مکروہ طبعی ہے۔۔۔۔۔ اگر تمباکو نوشی یا تمباکو خوردنی کے ذریعہ بعض موزی بیماریوں کے لاحق ہونے کا یقین ہو تو اس سے بچنا لازم و ضروری ہے اور اس کا استعمال شرعاً ممنوع و مکروہ تحریمی ہوگا۔ لیکن بعض تجربہ کار اور عاذق حکیموں کے نزدیک وہ کاسر ریاح اور معدہ کی بعض بیماریوں کیلئے مفید بھی جا کر واقعی ان ضرورتوں کے پیش نظر اس کا استعمال کیا جائے تو مباح۔ مسئلہ ہذا میں بتایا جائے کہ حقیقت کیا ہے کیا مفتی مذکور اب منصب افتاء پر فائز رہنے کے لائق ہیں یا نہیں؟ واضح جوابات سے نوازر شکریہ کا موقع دیں۔ سائل: عباس علی، سکریٹری تنظیم القرآن انٹرنیشنل ہائینڈ

الجواب علی

دونوں مسائل میں وہاں مقیم مفتی صاحب دام ظلہ وزید مجتہد کا موقف و بیان درست اور حق ہے ان کے قول کے خلاف کرنے اور کہنے والے جاہل یا گمراہ ہیں اور اپنی رائے سے حلال و حرام کا فیصلہ گمراہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد پاک ہے لَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَتَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ نہ کہو جو تمہاری زبانیں جھوٹ کہتی ہیں کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو۔ الکحل اسپرٹ کا جو ہر ہے اور اسپرٹ ۶۰ خمر ہے یہ خبیث ترین خمر و شراب ہے لہذا نجس و حرام ہے۔ امام ابلسنت الشاہ احمد رضا ابریلوی نے اپنی کتاب ”الاحلی من التذکر“ (فتاویٰ رضویہ جلد چہارم رضا فاؤنڈیشن) میں فرمایا ”ان اسبار تو وہی روح النبیذ، خمر و قطعاً بیل من اخبث الخمر و فہی حرام و ریحیں نجاسة غلیظة کالبول۔ یعنی اسپرٹ تو یہ شراب کا جو ہر ہے اور خمر و شراب ہے بلکہ وہ خبیث ترین شراب ہے۔

لہذا یہ قطعاً حرام اور نجس ہے اور نجاست بھی غلیظہ جیسے پیشاب نجس ہے۔ لہذا جس چیز میں اس کی ملاوٹ ہوگی وہ ناپاک و نجس ہوگی جیسا کہ وہاب مقیم مفتی صاحب نے فرمایا ہے۔

واللہ اعلم

الجواب ۲۔ حقہ سگریٹ وغیرہ کے متعلق مفتی صاحب مذکور کا ارشاد حق ہے اگر عقل و واس میں فتور پیدا کرے تو حرام ہے۔ ورنہ اگر بدبو ہو تو پیاز اور لہسن کی طرح مکروہ تنزیہیہ یعنی غیر پسندیدہ ہے گناہ نہیں۔ اگر بدبو بھی نہ ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔ نشہ اور فتور کے متعلق حدیث شریف میں ارشاد ہے

فہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن مسکر ومفتر (ابوداؤد) غرض کہ سوالات مذکورہ کے متعلق مفتی صاحب مذکور کا قول حق اور واجب الاتباع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی جامعہ نظامیہ لاہور پاکستان محمد ^{۱۰۶۸} ۱۰۶۸ھ ۱۰۶۸ھ
 ہر دو مسئلہ میں مفتی صاحب کا کہنا درست ہے اسی کے مطابق عمل کریں۔ واللہ
 الہادی۔ وهو تعالیٰ اعلم

کتبہ قاضی عبدالرحیم بستوی غفرلہ
 مرکزی دارالافتاء ۸۲ سوداگران بریلی شریف

مسلمان کا خون کافر کو کافر کا خون مسلمان کو چڑھانا

مسئلہ ۱۰۶۸: سبحانی شریعت کالج کیرلا انڈیا

کیا فرماتے ہیں علماء دین و حاملان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی کافر و مشرک یا اہل کتاب کا خون حالت اضطرار میں تجرہ کارڈاکٹر کے کہنے کے مطابق کسی چر میٹر گارڈینڈر مسلمان کے جسم میں چڑھانے کے لئے دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیّنوا و توجروا فیضان الرحمن سبحانی متعلم عربی کالج مرکز الشافعیہ السنیہ کیرلا

الجواب ۲

کسی ڈاکٹر کا یہ کہہ دینا کہ یہ مریض انسانی خون چڑھائے بغیر صحت یاب نہیں

ہو سکتا یا اس کے مرض کے لئے دواؤں میں خون کا کوئی بدل نہیں ہے عند الشرح
نافیل سموع اور نافیل اعتبار ہے۔ ایسوں کی طرف علاج میں رجوع ہی نہیں
کرنا چاہئے کہ نیم حکیم خطرہ جان ہوتا ہے۔ ہاں اگر کوئی مسلمان دیندار طبیب ہذا
اپنے تجربہ کی بنیاد پر کسی مریض کے لئے خون انسانی ہی کو مفید و نافع بتائے، و مریض
کی صحت کی ضمانت دے (اگرچہ مریض صحت یاب نہ ہو) تو اس کے کہنے کے مطابق
خون انسانی سے اس کا علاج کیا جاسکتا ہے کہ فقہاء متاخرین نے عند الضرورة
علاج بالدم کی اجازت و رخصت دی ہے۔

لیکن اس وقت کسی مسلمان دیندار کا طبیب حادث ہونا تقریباً اعتقاد ہو چکا
ہے۔ شاید دنیا کے چند شہروں میں معدودے چند ایسے اطباء میسر آجائیں تو
اس کا عقداً انکار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

کثرت اور بہتات بلکہ عموم ہوئی انگریزی ڈاکٹروں اور انگریزی دواؤں (خواہ
ایلوپیتھ ہو یا ہومیو پیتھ) کا ہے اس لئے برسمیل تشرل موجودہ حالات میں یہ کہنا
غالباً زیادہ مناسب ہوگا کہ کم از کم تین ماہر و تجربہ کار (اسپیشلسٹ) ڈاکٹر اگر مشفقہ
طور پر یہ کہیں کہ اس مریض کا علاج انسانی خون کے سوا اور کچھ نہیں اور نہ ہی اس کا
کوئی بدل ہے تو انسان خون سے علاج کرنے کے لئے میں کوئی حرج نہیں۔

باقی رہا مسلم و غیر مسلم کا خون تو اس میں ماہیت و اثر کے لحاظ سے کوئی
فرق نہیں۔ عند الضرورة مسلم کا خون غیر مسلم کو، غیر مسلم کا خون مسلم کو، دیندار کا خون
فاسق و ناجبر کو اور فاسق و ناجبر کا خون متقی و پیرہیزگار کو چڑھایا جاسکتا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ خون عموماً اپنا اثر دکھاتا ہے جس کا انحصار ہمارے آپ کے تجربہ پر ہے
بہذا سے استحسان کے خانے میں رکھا جاسکتا ہے کسی کا فرد شرک کا خون شمس متقی و
پیرہیزگار مسلمان کو نہ چڑھانا مستحسن ہے حلت و جواز کی حد تک اس میں کوئی قباحت
نہیں۔ واللہ تعالیٰ و رسولہ الاعلیٰ اعلم بالصواب۔

انسانی اجزاء بدن کا استعمال کھانے پینے میں

مسئلہ ۱۰۶۹ :- (مولانا) عبد الغفار نوری

کیا فرماتے ہیں علمائے ملت اسلامیہ و مفتیان شرعیہ اس مسئلہ میں کہ آدمی کے بالوں اور ناخنوں کو کسی طرح کھانے پینے کے استعمال میں لایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ ورنہ عورتوں کی بچہ دانی کو اس طرح تحلیل کر دیا جائے کہ اس کی ہیت وغیرہ بالکل ہی ناپید ہو جائے اسی طرح بالوں اور ناخنوں کی ہیت بھی بالکل ہی بدل دی جائے تو ان سب کا استعمال سمپو، صابن، چاکلیٹ وغیرہ کی شکل میں کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ واضح ہو کہ انگلینڈ کے بعض مفتیان کرام نے ان سب کی اباحت و حلت و طہارت کا فتویٰ دیا ہے۔ شرعی حکم سے آگاہ کیا جائے کہ ان سب انسانی اجزاء بدن کا استعمال کھانے پینے میں کیسا ہے؟ نوری، جنرل سکریٹری مجلس ائمہ اربعہ

۱۰۶۹ الجواب ————— اللہم ہدایۃ الحق والصواب

انسان اپنے تمام اجزاء بدن کے ساتھ مکرم و محترم ہے لقولہ عزوجل ”وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ“ اور اس کے جزء بدن میں سے کسی جزء کی خرید و فروخت اور اس سے انتفاع اس کی کرامت و حرمت کے خلاف ہے۔

اجزاء بدن میں سے کسی جزء کی ہیت و فطری بناوٹ کو بے جا زینت شرع بدلتا تغیر خلق اللہ اور شیطانی عمل ہے جو شرعاً حرام ہے ”وَلَا تُحَوِّلُوهُمْ فَلْيَفْخِرُوا خَلْقَ اللَّهِ“ (اور شیطان نے کہا) میں انہیں ضرور حکم دوں گا تو وہ ضرور بدل ڈالیں گے خلقت الہیہ کو۔

پھر اگر کسی بے باک نے انسانی جزء بدن کی ہیت کو کلیتہً بدل دیا جس کو فقہ کی زبان میں استحالہ کہتے ہیں اُس کے بعد اسے کسی طرح کھانے پینے کے استعمال میں لانا اس کی کھلی ہوئی توہین و تذلیل ہے جو عند اللہ حرام ہے۔

در اصل اس مسئلہ کے اندر یورپ کے بعض مفتیوں کو دھوکہ ہوا ہے کہ اصول

فقہ میں جب کسی شے کی حقیقت بدل جاتی ہے تو اس کے متعلق شرعی حکم بھی بدل جاتا ہے۔ لیکن انہوں نے دائرہ حرمت کے عین و غیر کی طرف توجہ نہیں فرمائی ورنہ یہ لغزش واقع نہ ہوتی۔

حرام لغیرہ کی جب ماہیت بدل جائے یا کسی حلال و جائز شے سے بدل دی جائے تو اس کا حکم بھی بدل جاتا ہے۔ جس کے نظائر کتب فقہیہ میں موجود ہیں۔ اور حرام بعینہ (مثلاً خنزیر اپنے تمام اجزاء بدن کے ساتھ نجاست کی وجہ سے اور انسان اپنے تمام اجزاء بدن کے ساتھ کرامت و بزرگی کی وجہ سے) کی ماہیت اجزاء کو ایک بار نہیں ہزار بار بدلا جائے یا خود بدل جائے پھر بھی اس کا حکم نہیں بدلے گا کیونکہ حرمت اس کا عین ہے۔

بالفرض اگر کوئی مغرب زدہ مفتی آج انسانی پال و ناخن اور تچہ دانیوں کو اس کی ہیت بدل کر قابل اکل و شرب بناتا ہے تو کوئی تعجب کی بات نہیں کہ کل اس کے دیگر اجزاء بدن (کھال، گوشت، ہڈی، خون اور شرائن وغیرہ) کو بھی کھانے پینے کے مصرف میں لے آئے گا۔ تو گویا اس سائنسی دور اور ترقی یافتہ زمانہ کا انسان، انسان نہیں بلکہ درندہ جانوروں سے بھی دو چار ہاتھ آگے نکل گیا ہے کہ بعض درندے تو اپنے ہم جنس کا شکار بوجہ صفت زندگی کے کرتے ہیں۔ مگر انسان صرف اپنی ہوا و ہوس اور نفسانی خواہشات کی آگ بجھانے کے لئے اپنے ہی ایجاد کردہ سائنسی آلات کے ذریعہ اپنے ہم جنس و ہم نوع کے شکار کرنے پر تلا ہوا ہے۔ **الْأَمَانُ وَالْحَفِیْظُ صَدَقَ رَبُّنَا الْعَظِیْمُ۔ اُولَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ، وَاشِدَعَا اَعْلَم**
کتبہ عبد الواحد قادری مغفلاً ۲۰ صفر ۱۴۲۲ھ ۲۶ اپریل ۲۰۰۱ء

خادم الاقناع، مجلس علماء نیدرلینڈ

غیر مذہب و مردار جانوروں کے چمڑے کا جوتا

۸ مسئلہ :- عیسیٰ مغربی مسیح العابدین آمسٹرڈم
۱۹۸۵-۹۱-۱۵

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اٹالیہ میں چمڑوں کے پکڑنے، رنگنے کی ٹیزیاں ہیں جن کے اکثر کارندے اور آفیسران یا تو یہود و نصاریٰ ہیں یا ملحد و بے دین۔ ان ٹیزیوں میں یہود و نصاریٰ کے ذبیحے کے چمڑے بھی پکائے جاتے ہیں اور غیر مذہبوں کے جانوروں کے چمڑے بھی۔ ان چمڑوں سے جوتے، جہزی اور صوف سیٹ وغیرہ درجنوں قسم کی چیزیں بنتی ہیں۔ کیا ان چمڑوں سے بنی ہوئی چیزوں کا استعمال مسلمانوں کو جائز ہے؟

۴۸۶ الجواب۔ اللہم ھدایۃ الحق والصلوٰۃ۔

مذہبہ جانوروں کا چمڑا مطلقاً پاک ہے خواہ ذابح مسلم یا کٹانی ہو یا غیر مسلم و مشرک۔ اور خواہ اس جانور کا گوشت حلال ہو یا حرام۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے۔
ان ذبیحة المجوسی وتارک التسمیۃ عمدۃ التجب الطہارۃ علی الاصح۔ وان لم یکن ماکولاً وکذا نقل صاحب المعراج فی ھذہ المسئلۃ الطہارۃ عن القنیۃ ایضاً۔
مجوسی اور قصداً بسم اللہ نہ پڑھنے والوں کا بھی ذبیحہ صحیح تر قول پر چمڑے کو ضرور پاک کر دیتا ہے اگرچہ اس کا گوشت کھانا حرام ہو۔ اور صاحب معراج الدار نے بھی اس مسئلہ کو طہارت کے باب میں قنیہ سے نقل فرمایا۔

اور شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے ایما اھاب دبیغ فقد طہر۔ (یعنی ہر چیز اسوار مور کے رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے) مسند امام احمد بن حنبل میں موجود ہے۔ پس مذکورہ ٹیزیوں کے پکے ہوئے چمڑوں سے خواہ جائے نماز بنے یا جو نامسلمانوں کو استعمال کرنا جائز و درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ ۱۵/ نومبر ۱۹۸۵ء نوری مسجد آسٹریڈم بالینڈ

کسی مسلمان کا جو کھا

مسئلہ :- محمد فیروز سکریٹری نیدر لینڈ اسلامک سوسائٹی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کس عالم یا پیر یا کسی مسلمان کا جھوٹا عائد المسامین عورت و مرد کے لئے کھانا پینا درست ہے یا نہیں؟ واضح جواب ہے نوازیں۔ المستفتی محمد فیروز سکریٹری نیدرلینڈ اسلامک سوسائٹی۔

۹۲ الجوامع ————— هو الہادی الى الصواب

کسی شخص کا جو جھوٹا خواہ وہ کسی پیر فقیر کا ہو یا عالم امام کا یا عام مسلمان عورت و مرد کا اسے نفسانی لذت حاصل کرنے کیلئے کھانا پینا (خواہ عورت کھائے یا مرد) ناجائز حرام ہے۔ درمنار منہ فصل فی البئر میں ہے۔ یکوہ سورہا للرجال کے عکسہ لا استلذاذ (حصول لذت کے واسطے عورت کا جھوٹا مرد کے لئے اور مرد کا جھوٹا عورت کے لئے مکروہ تحریمی ہے) ہاں اگر شہوانی لذت حاصل کرنا مقصود نہ ہو تو ہر ایک مسلمان کا جو جھوٹا ہر ایک مسلمان (عورت و مرد) کے لئے جائز و درست ہے عبارت مذکورہ کا خلاصہ رد المحتار میں ہے یفہم منہ انہ لا استلذاذ لاکراہۃ یعنی اگر لذت کے لئے نہ ہو تو کراہت نہیں۔

اور اگر پیر فقیر، عالم و امام اور کسی بھی دینی بزرگ کا ویش (کھانے پینے کا پس ماندہ) ہو تو اس کو حصول برکت کے لئے کھانا پینا بہت مبارک ہے اور حیوانی و روحانی شفاء بھی۔ جیسا کہ بزرگوں کا ارشاد ہے "سور المؤمن شفاء" واللہ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ لوری دارالافتاء آسٹریا

الینڈ ۱۱/۹/۱۹۸۵ء

حلال چوپایہ اگر بے وقت دودھ دے

مسئلہ ۱۰۷۲۔ مولانا زین العابدین

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کوئی بھی دودھ دینے والا عدل چوپایہ مثلاً گائے، بکری، بھیڑ اگر وقت مقررہ سے پہلے ہی اپنا بچہ گرہے اور اس کو دودھ اترائے تو اس کے دودھ کا کیا حکم ہے؟

بینو بالدلیل وتوجروا عند المجلیل۔ المستقن: (مولانا زین العابدین

امام و خطیب مسجد العابدین۔ آمسٹرڈم

۹۸۶ الجواب۔ حلال چوپالیوں کا دودھ خواہ بچہ پیدا ہونے سے پہلے اترے یا بعد میں۔ یا بغیر حمل کے ہی اتر آئے عند الشرع اس کی ممانعت نہیں اس کا پینا جائز ہے۔ خالق کائنات جل جلالہ کا ارشاد گرامی ہے۔

وَأَن تَكْفُرُ فِي الْإِنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّمُؤْمِنِينَ أَلَّا يَكُونُوا لَكُمْ حُرْمًا لِّتَسْقُوا مِنْهُ مَعَ نَوَاحِئِ الْإِنْعَامِ
اور بیشک تمہارے لئے موعیشیوں میں عبرت ہے۔ ہم تمہیں پلاتے ہیں ان کے شکوں میں گوشت اور خون کے درمیان سے بہت خوش ذائقہ لیسریہیں۔ (التخل آیت ۶۶)

پھر دوسرے مقام پر ارشاد ہوا

تَسْقِيَكُمْ مِنْهُ مَعَ الْإِنْعَامِ
آیہ کریمہ کے اطلاق و عموم سے حلال موعیشیوں کے دودھ کے تمام اقسام جائز و حلال ہو گئے۔ لہذا اب یہ سوال ہی عبث ہے کہ مثلاً گائے کا پہلا دودھ (فینوس کھرسا) یا آخری دودھ (بکین) یا بچہ پیدا ہونے سے پہلے کا دودھ یا بغیر حمل و بچہ کے اگر بیونہی دودھ اتر آئے تو جائز ہے یا ناجائز؟

پہلی آیہ کریمہ میں بُطُونُهُ کا مرجع الانعام ہے یہاں بھی دوسری آیہ کریمہ کی طرح بُطُونُهَا ہونا چاہئے تھا کیونکہ الْإِنْعَام جمع ہے النعم کا اور اس کا جمع الجمع اناعیہم آتا ہے لیکن علماء نحو کے نزدیک انعام جمع ہونے کے ساتھ مفرد بھی ہے۔ چنانچہ امام النجاشی و بیہقی نے اسے مفردات میں شمار کیا۔ اسلئے لفظ کا لحاظ کرتے ہوئے واحد کی ضمیر اس کے لئے استعمال ہوتی ہے جیسا کہ یہاں ہوا۔ اور کبھی معنی کا لحاظ کرتے ہوئے جمع یا واحد مؤنث کی ضمیر کا استعمال ہوتا ہے جیسے دوسری آیہ کریمہ میں اور بعض ائمہ نحو (مثلاً زجاج) نے فرمایا کہ انعام اسم جنس ہے لہذا مؤنث و مذکر دونوں ضمیر اس کی طرف راجع ہو سکتی ہیں (تفسیر قرطبی) واللہ اعلم۔ عبد الواحد قلاوری غفرلہ

جسم کے مختلف حصوں کو چھیدوانا

مسئلہ ۱۰۲۔ رستم رحمت علی۔

۱۳۱۹-۱۱-۱۵

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ آج کل بطور فیشن و نمائش لڑکے اور لڑکیاں کان اور ناک کے ساتھ ساتھ لبھائے زرین و بال چھایتوں کی گھنڈیوں، ناف اور شرنگا ہوں کی چڑیوں کو بالیوں سے چھیدوانے لگی ہیں۔ کیا یہ شرعاً جائز ہے؟ اگر وہ لپاکی کا غسل کریں تو ان سوراخوں میں بھی پانی پہنچانا فرض ہوگا یا نہیں جو بالیوں (رینگوں) کیلئے بنائے گئے ہیں۔

رستم رحمت علی یونگر و گروپ (جماعۃ الشبان) دی ہیگ

۹۲۶ الجواب هو الموفق الى الصواب

لڑکیوں کو لڑکیوں کا فیشن (وضع قطع نمائش کے طور پر) اختیار کرنا حرام ہے کہ یہ عورتوں سے مشابہت ہے جس کی حرمت کثیر حدیثوں میں بیان فرمائی گئی البتہ لڑکیوں (عورتوں) کو بطور حسن و آرائش کان اور ناک چھیدوانے کی فقہانے اجازت دی ہے۔ اور جن اعضا جسم کا ذکر سوال نامہ میں ہے ان کو فیشن کے طور پر چھیدوانا اوباشوں کا طریقہ ہے مسلمان لڑکے اور لڑکیوں کے لئے نہایت بے شرمی و فساد کی وضع قطع اختیار کرنے کی بات ہے جس سے بچنا نہایت لازم و ضروری ہے۔

چونکہ ان بالیوں (رینگوں) کو ہونٹ، ٹھڈی، چھاتی کی گھنڈی ناک کان وغیرہ اعضا جسم سے چھڑایا جاسکتا ہے لہذا فرض غسل میں فرض ہے کہ ان نجاستوں کو جسم سے دور کرے اور ان سوراخوں تک پانی پہنچائے۔ اگر ان بالیوں کے سوراخوں کی کوئی جگہ ایک بال برابر بھی پانی بہنے سے رہ گئی تو غسل فرض ادا نہیں ہوگا ہاں اگر ان رینگوں کی سوراخیں اتنی کشادہ ہیں کہ پانی کا بہاؤ ان سوراخوں سے آسانی ہو جائے تو غسل فرض اتر جائے گا۔ ورنہ نہ تو اس غسل سے کوئی نماز ہوگی نہ حرمت کے فرشتے اس شخص کے پاس آئیں گے۔ واللہ اعلم

حاجۃ الاسلام نور الدین سید لینڈ

خیرات کے لئے نایخ اور جگہ کا تعین

مسئلہ ۱۰۴۴: طارق رضا، مانچسٹر بڑا سا نیر

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ صدقہ و خیرات کے لئے نایخ اور جگہ کا تعین کرنا از روئے شرع جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً کسی کا یہ کہنا کہ اگر میرے فلاں کام ہو گیا تو ۲۲ رجب کو مبین مسجد کے باہر جس قدر فقراء و مساکین ہوں گے سبھی کو جوڑا پہناؤں گا۔ یا لاہور جا کر دانا صاحب کے جتنے زائرین ہوں گے سب کو دیگ کھادوں گا۔ مستفتی: طارق رضا

ترجمہ الجواب: اللہم ہدایۃ الحق والصواب

صدقات و خیرات کے لئے وقت جگہ اور نایخ وغیرہ کے تعین میں کوئی مضائقہ یا ممانعت شرعیہ نہیں بلکہ ہمارے جتنے دینی اور شرعی کام ہیں سب کے لئے وقت جگہ اور نایخ مقرر ہے۔ مثلاً ارکان حج، صوم رمضان، ادائے زکوٰۃ، نماز پنجگانہ، قربانی، سب ہی میں وقت و جگہ اور نایخ کی تعیین موجود ہے۔

بس یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ جب بھی کسی خیرات و مہربانی یا فعل حسن کے لئے کوئی جگہ اور نایخ کا تعین کریں تو جگہ یا نایخ کی نسبت اللہ کے نیک اور برگزیدہ بندوں سے ہو اللہ تعالیٰ کے یا اس کے رسولوں کے یا اس کے دین کے دشمنوں سے نہ ہو۔ مثلاً یہ نہ کہے کہ رام ٹومی کے دن میں خیرات کروں گا۔ (معاذ اللہ) یا یہ نہ کہے کہ ہر ہم سستاں کے پاس جا کر یہ خیرات کروں گا (معاذ اللہ)۔ مشکوٰۃ شریف باب التذکر میں یہ حدیث پاک موجود ہے کہ ایک صحابی نے بوانہ میں اونٹ قربان کرنے کی منت مانی پھر مسئلہ دریافت کرنے کے لئے وہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو سید عالم نے پوچھا۔

هل كان وثن من اوثان الجاهلية کیا بوانہ میں کوئی ایام جاہلیت کا بت تھا جسکی پوجا یعبد قالوا لا۔ قال فهل كان فيها عید کی جاتی تھی؟ عرض کیا نہیں۔ پھر فرمایا کیا وہاں

من اعیادہم قالوا لا فقال رسول کفار کا کوئی میلہ لگتا ہے؟ عرض کیا نہیں۔ تو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونے بذرک آپؐ فرمایا البتہ نذر پوری کر۔

اور اگر جگہ تاریخ وغیرہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں سے ہے تو وہاں خیرات و صدقات کرنے کیلئے بلکہ عبادت کے لئے جانا نہ صرف جائز بلکہ سنتِ انبیاء علیہم السلام کی پیروی ہے جیسے محرابِ مریم میں حضرت زکریا کا جانا، شہداءِ احد کے مزارات پر سید الانبیاء علیہ وسلم السلام کا ہر سال کے مرتبہ پر جانا۔ قال تعالیٰ هَذَا لَكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبِّهٖ - وَفِي الشَّامِ بَابُ زِيَارَةِ الْقُبُورِ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبُورَ الشَّهْدَاءِ بِأَحَدٍ عَلَى رَأْسِ كُلِّ حَوْلٍ ۝ ۱۵
واللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ كَمَا عَنِ الْوَاحِدِ قَادِرِ غَفْلَةٍ ۝ ۱۶
مدینۃ الاسلام دی ہیک

باپ کے کاروبار میں بیٹوں کا حصہ

مسئلہ ۱۰۷۵ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کے تمام بیٹوں نے باپ کے کاروبار کو آگے بڑھایا اور اس میں کافی منافع بھی ہوا حالانکہ سب بیٹے جسمانی قوت اور عقل و رائے میں برابر نہیں ہیں بعض نہایت ہونہار صاحب عقل و فہم ہیں اور بعض سست و کاہل غبی و کند ذہن۔ ایسی صورت میں منافع مذکور شرعی طور پر کس طرح تقسیم ہوگا؟
عبد المجید گمان، منسوب بازار ماری بو، سرینام

الجواب :- یعون الکریم الوہاب
جب تمام بھائیوں نے مل کر باپ کے کاروبار کو آگے بڑھایا تو سبھیں اس منافع میں برابر کے شریک و شہیم ہوں گے۔ عقل و حیانت کے اعتبار سے کم و بیش حصہ تقسیم نہیں ہوگا بلکہ ہر بیٹے کو برابر سراسر ملے گا۔
درمختار ص ۲۱۲ میں ہے۔

لو اجتمع اخوه يعملون في تركة ابيهم و نمال المال فهو بيتهم مسوية ولو اختلفوا في العمل و الترای

اگر چند بھائی مل کر باپ کے ترکہ میں عمل کریں جس کے سبب مال بڑھ گیا تو وہ تمام بھائیوں کے درمیان برابر بٹے گا خواہ قوت عمل اور عقل و رائے میں اختلاف ہی کیوں نہ ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری غفرلہ

۱۸ / ۳ / ۱۹۸۷ء

پاکستانی غیر مسلم بینکوں کے منافع کا حکم

مسئلہ :- کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام بیچ اس مسئلہ کے کہ زید عرصہ دراز سے ہالینڈ میں مقیم ہے اور اب وہ اپنے وطن پاکستان میں مستقل طور پر سکونت کا ارادہ رکھتا ہے۔ ساتھ ہی وہ یہ بھی چاہتا ہے کہ اسے اپنے وطن میں جلد ہی ذرائع آمدنی میسر آجائیں۔ اس کے لئے زید کے دوست بکرنے اسے یہ مشورہ دیا ہے کہ وہ اپنی جمع شدہ رقم پاکستان میں موجود کسی غیر اسلامی بینک ڈیپازٹ کر عیسائی، ہندو کے بینک، میں جمع کروادیں تو جب تک بینک میں تمہاری رقم ہے گی ایک مقررہ رقم بطور منافع تمہیں ملتی رہے گی۔ سوال یہ ہے کہ زید کا غیر اسلامی بینک میں جمع کروا کر اس سے معینہ رقم بہاہ وصول کرنا از روئے شرع جائز ہے یا ناجائز؟

آپ کا نام :- محمد سجاد بکالی، اکبر اسٹریٹ، لاہور، پاکستان

الجواب :- بعون اللہ العالی

معروف سود (ربا) بہر حال حرام قطعاً ہے۔ لقولہ تعالیٰ "وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا" وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُغْنِي الصَّدَقَاتُ ۝

عربی کفار اور مسلمان کے درمیان کیلی و وزنی اشیاء کے لین دین میں کمی بیشی شرعاً سود (ربا) نہیں۔ کمافی الہدایہ۔ لَا رِبَا بَيْنَ الْمُسْلِمِ

وَالْحَرَجِي فِي كَارِ الْحَرَبِ .

فقہاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہاں دار الحرب کی قید اتفاقی ہے پاکستان وہ خطہ سرزمین ہے جو اسلام کے نام پر حاصل کیا گیا۔ اگرچہ عملی طور پر اب تک وہاں اسلامی آئین کا باضابطہ نفاذ نہیں ہو سکا ہے۔ لیکن بنیادی اور وہاں کے قانونی طور پر وہ اسلامی مملکت ہے۔ اگر وہاں دوسری قوموں کا قیام بصورتِ امان ہے جسے شرعی زبان میں مُستأمن کہا جاتا ہے۔ تو اُس سے کیل و وزنی اشیاء کے لین دین میں کسی بیشی مسلمانوں ہی کی طرح ناجائز و حرام ہوگا کیونکہ اب اس کا مال مالِ حربی کی طرح مباح نہیں رہا بلکہ یکگونہ معصوم ہو گیا کہ مالِ ماتحت دم کے ہوتا ہے۔ حضرت علامۃ الفقہاء، خاتم المحققین علامہ ابن عابدین شامی رد المناہر میں فرماتے ہیں۔

لَا تَدْخُلُ دَارُ الْإِيمَانِ بِنِجَاعِ
مَنْهُ مُسْلِمٌ دَرَهْمًا بَدْرَهْمٍ
لَا يَجُوزُ اتِّفَاقًا ۱۰
اور فتح القدير میں ہے۔

الْمُسْتَأْمِنُ مِنْهُمْ عِنْدَنَا لَانِ
مَالِهِ صَارَ مُحْظُورًا بِالْإِيمَانِ
فَإِذَا اخَذَ بِغَيْرِ الطَّرِيقِ الشَّرْعِيَّةِ
يَكُونُ عُدْوًا ۔
حربوں میں سے جو مستأمن ہو گیا اس کا مال ہمارے نزدیک امان کی وجہ سے ممنوع و محفوظ ہو گیا۔ لہذا اگر اس کا مال غیر شرعی طریق پر لے لیا تو وہ غدر (حرام) ہوگا۔

ن دلائل شرعیہ کی روشنی میں ثابت ہوا کہ صورتِ مسئلہ میں جس آمدنی کا ذکر کیا گیا ہے وہ مباح آمدنی نہیں بلکہ ناجائز و حرام ہے جس سے بچنا زبرد پر لازم ہے۔

اور اگر وہاں دوسری قومیں بصورتِ امان نہیں بلکہ نسلاً بعد نسل وہیں کی رہنے والی ہیں اور اسلامی مملکت قرار پانے کے بعد امان سے متعلق ان سے

کوئی معاہدہ نہیں ہوا ہے تو وہ انڈیا کی طرح حکماً حرامی ہیں۔ اور مذکورہ
فی السوال بینک اگر انہی کفار کے ہیں تو ان سے لین دین میں جو کمی بیشی
ہوگی وہ شرعاً سود (ریا) نہیں کہلائے گا۔

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ خادم الافناء اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز

۱۶ محرم الحرام ۱۴۲۶ھ ۳۱ مارچ ۲۰۰۵ء



کتاب الحظر والاباحۃ

(مسائل متفرقہ)

مکتوب انگوٹھی یا تعویذ کے ساتھ بیت الخلا میں جانا

مسئلہ :- محمد فرادگمان، رضوی سوسائٹی آفسٹر ڈوم
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر انگوٹھی پر کوئی انگریزی حرف
مثلاً (H) یا (M) وغیرہ لکھا ہوا ہو تو اس انگوٹھی کو پہننے ہوئے لیٹرین (بیت الخلا)
میں جاسکتے ہیں یا نہیں؟ — دوسری بات یہ ہے کہ جو تعویذ انگوٹھی کے اندر اس
کے نگینہ کے نیچے چھپی ہوئی ہو یا گلے میں لٹکی ہوئی تعویذ جو کپڑے میں سلی ہوئی ہو
اس کے ساتھ لیٹرین میں جاسکتے ہیں یا نہیں؟ بیوا بالذلیل وتوجروا عند الجبل
محمد فرادگمان سکریٹری رضوی سوسائٹی نیدرلینڈ

الجواب — اللہم ھدایۃ الحق والصواب
ایسی انگوٹھیاں یا لوکٹ جس پر اسمِ جلالت (اللہ) یا نامِ پاک سرور کائنات
(محمد) علیہ افضل الصلوٰت وازکی التسلیمات لکھا ہوا ہو۔ پہن کر بیت الخلا، بلکہ
غسلِ خد میں جانا نہایت برا اور عند الشرع اسادت کے حکم میں داخل ہے، ایسا کرنے
والا گنہگار ہوگا۔

جن انگوٹھیوں یا لوکٹ پر کوئی حرف ہجاء مثلاً ا۔ ب۔ ج۔ د۔ وغیرہ یا A.B.C
وغیرہ لکھا ہوا ہو یا کسی زبان کا حرف ہجاء یا لفظ ہو اُسے پہن کر بیت الخلا میں جانا
مکروہ اور عند الشرع ناپسندیدہ ہے کیونکہ مطلقاً حروف کا ادب ہماری شریعت
کو محبوب و مطلوب ہے۔

بحر الرائق میں ہے یکرہ ان یدخل الخلا، ومعہ خاتم مکتوب
 علیہ اسم اللہ تعالیٰ اوشی من القرآن (ایسی انگوٹھی کے ساتھ
 بیت الخلا میں جانا جس پر اللہ تعالیٰ کا نام یا قرآن کی کوئی چیز لکھی ہو مکروہ تحریمی ہے۔
 اور رد المحتار میں ہے۔

عندنا ان للحروف حرمة ہم فقہاء کے نزدیک مطلقاً حروف قابل احترام ہیں
 ولو مقطعه وذكر بعض اگرچہ وہ حروف الگ الگ ہوں۔ اور بعض قرآن سے
 القرآن حروف الهجاء قرآن منقول ہے کہ حروف تہجاء (الگ الگ حروف) قرآن
 نزل هو علیہ السلام (منزل اللہ تعالیٰ) ہے جو تھخڑ ہو علیہ السلام پہ نازل ہوا تھا۔
 یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض لوگ اخبارات و رسائل کو دسترخوان یا جونا وغیرہ
 پر بچھنے میں استعمال کرتے ہیں یا بعض حضرات ایسا تکیہ یا روٹاں استعمال کرتے ہیں جن
 پر اشعار یا جملہ یا لفظ کشیدہ ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ ان حروف و الفاظ کا احترام باقی
 نہیں رہتا ہے۔ لہذا یہ سب کام بھی مکروہ و نا پسندیدہ ہے ہاں جو تعویذات انگوٹھی
 یا غلاف میں پرشیدہ ہوں ان کے ساتھ بیت الخلا میں جانا مکروہ نہیں۔ اور اگر اسے
 اٹا کر بیت الخلا میں جائے تو بہتر ہے۔ در مختار میں ہے۔ رقیۃ فی غلاف
 متجاف لم یکرہ دخول الخلا بہ والاحترار افضل (جو تعویذ خشک
 غلاف کے اندر ہو اس کے ساتھ بیت الخلا میں جانا مکروہ نہیں مگر اس سے بچنا افضل ہے)
 واللہ تعالیٰ اعلم مکتبہ عبد الواجد قادری عفرہ۔ نوری مسجد

۲۹/۱۱/۱۹۸۵ء

قرآن پاک کی قسم کھانا

مسئلہ ۱۰۷۸: محمد افضل کیراؤف قاری حنیف صاحب نقشبندی
 ۱۳۲۲ھ/۱۹۰۵ء کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ اگر کسی دو
 مسلمان کے اندر دین میں اختلاف ہو جائے تو قرآن پاک کی قسم (حلف) پر فیصلہ

کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ برائے مہربانی اس مسئلہ کی شرعی حیثیت واضح کریں
کہ اسلام میں اس کی اجازت ہے یا نہیں؟

العارض: محمد افضل ملہیر مسرات ۲۰۱۲ فرنیکنورٹ (جرمنی)

۹۱ الجواب: اللہم ھدایۃ الحق والصواب

ذات وصفات الہیہ (عزوجل) پر حلف درست ہے۔ اور قرآن عظیم حضرت
حق جل مجدہ کی صفت قدیمیکہ ہے کہ وہ کلام الہی عزوجل ہے لہذا اس کی قسم صحیح و نافذ
ہے اور اس کی قسم پر فیصلہ درست ہے۔

صورت مسئلہ میں جو مدعی حق ہے اس پر بیئہ (دلائل و ثبوت کا پیش کرنا)
اور جو منکر ہے اس پر حلف ہے۔ یعنی اولاً مدعی سے ثبوت طلب کیا جائے کہ وہ اپنے
حق کو ثابت کرے اور جب وہ ثبوت پیش کرنے سے عاجز ہو تو منکر (مدعا علیہ)
سے حلف لیا جائے و حلف کے مطابق فیصلہ کیا جائے۔ اور اگر منکر حلف سے انکار
کر جائے یا لیت و لعل کے کام لے تو شرعاً اس کے خلاف فیصلہ صادر ہوگا۔

قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ "الْبَيْئَةُ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى
مَنْ أَنْكَرَ۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

صدقہ نفل

۱۰۴۹ھ: حاجی محمد عبد الرحمان

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ صدقہ
نافلہ کی اصل مقدار کیا ہے؟ یعنی کتنا صدقہ کیا جائے کہ آمدنی کا حق ادا ہو جائے
اور یہ صدقہ کیوں کیا جاتا ہے؟ محمد عبد الرحمان بلائیس سٹاٹ ۱۲ آگسٹ ۱۹۸۶م

۹۲ الجواب: اللہم ھدایۃ الحق والصواب

صدقہ نفلہ کی کوئی مقدار شرعاً شریعہ میں مقرر نہیں ہے بلکہ صدقہ دینہ والوں
کی مرض پر ہے جس قدر زیادہ ہے بہتر ہے۔ شخصیات کے مراتب و درجات کے

اعتبار سے صدقہ و خیرات کی مقدار میں کمی و بیشی شرع کو مطلوب ہے۔ عام لوگوں کے لئے میانہ روی کا حکم ہے جب کہ خاص لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ یعنی عام لوگوں کو چاہئے کہ اپنی آئندہ زندگی کے لئے یا اپنے بال بچوں کے لئے یا جو لوگ انکے زیر پرورش ہیں ان کے لئے کچھ نہ کچھ پس انداز کرتے رہیں۔ ایسا نہ ہو کہ آج سب کچھ صدقہ و خیرات کر دیں اور کل دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلائے لگیں۔ احادیث کریمہ میں اس کی سنت ممانعت آئی ہے۔

ایک شخص انڈیا کے برابر سونا لیکر بارگاہ رسالت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم میرے پاس اس سونا کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے میں صدقہ کرنے کے لئے لایا ہوں حضور کریمؐ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اُسے قبول کرنے سے انکار فرمادیا۔ اس شخص نے اصرار کیا لیکن آپ انکار فرماتے رہے جب اس کا اصرار زیادہ ہوا تو نبی کریمؐ روفتِ جیم علیہ التیمیۃ والتسلیم نے اس کے ہاتھ سے سونا کا ڈھیلا لے لیا اور حالتِ غضب میں اس قدر زور سے پھینکا کہ اگر وہ کسی کو لگ جائے تو زخمی کر دیتا۔ پھر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”تم میں سے ایک شخص اپنا پورا مال لانا ہے کہ یہ صدقہ ہے پھر بیٹھا لوگوں سے بھیک مانگے گا خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى“ بہتر صدقہ وہ ہے جس کے بعد آدمی محتاج نہ ہو“ رواہ ابو داؤد عن سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اور قرآن پاک کے تو نہایت واضح طور پر ارشاد فرمایا وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَعُومًا مَّحْسُورًا ۝ اور اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا مت رکھ اور نہ پورے کا پورا کھول دے کہ تو بیٹھ رہے ملامت کیا ہوا تھکا ہوا گردن سے ہاتھ کا بندھا ہو ہونا یعنی بخیل و گنجوس ہونا۔ اور پورا کا پورا ہاتھوں کو کھول دینا یعنی فضول خرچ ہونا اور اپنی بساط سے زیادہ خرچ کر دینا۔

بہر حال صدقہ و خیرات میں اعتدال و میانہ روی کا ہمیشہ خیال رہے۔ اور اپنی جگہوں میں خرچ کیا جائے جہاں اس کی ضرورت ہو یا اس سے کوئی دینی مقاد وابستہ ہو۔ نام آدمی کے لئے یاد رکھا کہ کیلئے خرچ کرنا بخیل و گنجوسی سے زیادہ برا ہے

اعذنا اللہ تعالیٰ من شرک خفی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ سعید الولجد قادری غفرلہ ۲۴ جنوری ۱۹۸۶ء

نوری مسجد آمسٹرڈم

عورتوں سے مصافحہ کرنا

مسئلہ ۱۸۸: راشد کیفی۔ روٹرڈم۔ نیدرلینڈ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایسڈ کی دوکانوں منگٹوں ہو سٹیل اور دفاتر وغیرہ میں مرد و زن مشترکہ طور پر کام کرتے ہیں جب بھی کوئی مرد یا عورت اپنی ڈیوٹی پر آتی ہے تو آپس میں ایک دوسرے سے مصافحہ کرتی ہیں اس میں عورت و مرد کی کوئی تمیز نہیں ہوتی۔ مجھ جیسا آدمی جسے اپنے دین و مذہب کا کچھ نہ کچھ پاس ہے اسے عورتوں سے مصافحہ کرنے میں عار محسوس ہوتی ہے لیکن اگر مصافحہ نہ کریں تو متعصب اور رجعت پسند کہے جاتے ہیں۔ ہو سٹیلوں اور آفسوں میں کام کرنے والے لوگ انہیں نظر سے نہیں دیکھتے۔۔۔۔۔ یہ بتایا جائے کہ کتابیر یا مشترکہ عورتوں سے مصافحہ کرنے کی شرعی اجازت ہے یا نہیں؟ راشد کیفی

ترجمہ الجواب۔ اللہم ھدایۃ الحق والصواب

اپنے محرمات (ماں، دادی، نانی، ساس، بیٹی، پوتی وغیرہ) سے مصافحہ کرنے کی رخصت ہے۔ لیکن اگر غیر محرمات ہیں جیسے اسپتالوں اور دفاتروں وغیرہ میں عام طریقہ سے ملازمت کرتی ہیں تو ان سے مصافحہ کرنا ناجائز و بد انجام ہے کہ یہ دونوں کے لئے فتنہ کا سبب ہے۔ ایک صحابیہ عفت مآب نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مصافحہ کرنا چاہا۔ اپنا ہاتھ بڑھایا تو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا (إِنِّي لَا أَصَافِحُ النِّسَاءَ) میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا۔
اور یہ حدیث پاک بھی صحیحین میں موجود ہے۔

واللہ ما مست ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ید امرأۃ قط
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست گرامی نے کبھی کبھی کسی
مکان بیابیعہن الا بالكلام غیر محرم عورت کا ہاتھ نہیں چھوا آپ ان سے
صرف کلام کے ذریعہ بیعت لیتے تھے۔

کتابیہ یا مشرکہ عورتیں آپ کے لئے غیر محرمات میں سے ہیں ان سے مصافحہ کرنا
ناجائز و حرام ہے جس سے بچنا ضروری ہے۔ حکم شرع کے بالمقابل کسی ملک یا قوم
کے رسم و رواج کو ترجیح نہیں دی جائے گی اور نہ کسی کے تمسخر کی پرواہ کی جائے گی۔
لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ خادم الانبیا
اسلامک فنڈیشن نیدرلینڈ

عورتوں کا مجالس علیہ دینیہ میں شریک ہونا

مسئلہ ۱۰۸۱ :- محمد خلیل نور محمد المیرہ

۱۹۹۹ء :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں
سنیچر اور اتوار کو جماعت کے اندر علمی و فقہی مجالس کا انعقاد ہوتا ہے جس میں ایک ترکی
صاحب قرآن پاک اور اردو زبان کی تعلیم دیتے ہیں پھر ایک عالم دین فقہی بنیادی
مسائل بیان فرماتے ہیں۔ عورتوں میں کوئی عالمہ نہیں جو عورتوں کو دینی مسائل
بتائے۔ ایسی صورت حال میں قرآن پاک سیکھنے اور فقہی مسائل معلوم کرنے بلکہ
حاصل کرنے کیلئے عورتیں مجالس میں شریک ہو سکتی ہیں یا نہیں؟

۱۰۸۲ الجواب :- اللہم ھدنا لھدایۃ الحق والصواب
دینی بنیادی مسائل کا سیکھنا ہر عورت و مرد پر فرض ہے۔ قل علیہ الصلوٰۃ والسلام

ہیں۔ یہ سب زیب و زینت مرد و عورت کے لئے جائز ہے یا نہیں؟
آپ کا: عبد المجید سلیمان

۴۸۶ الجواب۔ اللہم ہدایۃ الحق والصواب۔

ڈاڑھی بچہ جس کو عزنی میں عنقہ کہا جاتا ہے وہ ڈاڑھی ہی کا ایک اہم حصہ ہے اس کا حلق و قصر ویسا ہی حرام ہے جیسا ڈاڑھی کا۔ اور اس کے ارد گرد لب زیریں کے کھدرے بالوں کو اکھیرنا یا مونڈنا بھی بدعت مکروہ (حرام) ہے۔
شامی ص ۳۵۸ اور فتاویٰ عالمگیری جلد چہارم میں ہے۔

تف الفنیکن بدعة وہما دون ڈاڑھوں کے درمیان کا بال اکھیرنا
جانبا العنقۃ وہی شعر بدعت ہے اور ڈاڑھوں سے مراد ڈاڑھی بچہ
الشفۃ السفلی کذا فی کا ارد گرد ہے اور ڈاڑھی بچہ سب زیریں
الفصل ثب۔ کے بالوں کو کہتے ہیں۔

رخسار یا حلقوم کے بالائی حصہ کے بالوں کو صاف کرنے میں خرچ نہیں جبکہ
اس کے نام پر ڈاڑھی کے بال صاف نہ کئے جائیں۔ ہاں چہرہ کے بال کو اکھیرنا
ضرور ممنوع و مضر ہے۔ سیدی علامہ محمد الدین ابن العزنی فتوحات ص ۲۹۱ میں
فرماتے ہیں۔

واجبت الشحمان تعمله گونا گودھنے یا گودھنے سے پرہیز کر (حرام) ہے
اوتأمر به وکذا الذ بالتخص ایسے ہی خاص (بال اکھیرنے کا) کے ذریعہ چہرہ
وہو ازالۃ الشعر من الوجه بالخاص کا بال اکھیرنے سے بھی۔ (فتوحات مکیہ)
ابروں کے بال کو مونڈنے سے بھی پرہیز کرنا چاہئے کہ مبادا تغیر خلق کے جرم کا
ارتکاب نہ ہو جائے اور ایسا کرنے والا عند الشرع حرام کار نہ کہلائے۔
سونا کا دانت لگوانا ضیاع مال اور نمائش ہے جو (وَلَا تُبَدِّلْ مَتَنَکَ یٰۤاَیُّهَا
اور فضول خرچی مت کرو) کے دائرہ میں داخل ہو کر ممنوع و حرام ہے۔

اور اگر صرف زینت کے لئے ہے تو زینت مردوں کو ناجائز ہے عورتوں کو

جائز ہے مگر وہ زینت صرف اپنے شوہروں کے لئے کر سکتی ہیں غیر محرموں پر اپنی زینت کا اظہار ان کے لئے بھی جائز نہیں۔ لقولہ تعالیٰ (وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ)۔ اور اپنی زیب و زینت کو عورتیں ظاہر نہ کریں) واللہ تعالیٰ اعلم

عورت، اسکی آواز اور ٹیلی فون

۱۰۸۳ھ ۱۴۹۸ھ
۱۳۲۳ھ
میں فرماتے ہیں حاجی ابراہیم مثلاً شمالی آسٹریڈم
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
عورتیں بذریعہ ٹیلی فون غیر محرم، غیر مسلم مردوں سے ضرورت کی ہزاروں باتیں
کمرق ہیں۔ اسی طرح مرد بھی کسی کو ٹیلی فون کرتا ہے تو عورتیں ٹیلی فون اٹھاتی ہیں
جس سے بات چیت کرنی پڑتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا عورتوں کی آواز پردہ ہے؟
یا مردوں کی آواز عورتوں کے لئے پردہ ہے؟ اگر پردہ ہے تو پورے ملکوں میں اس
سے بچنے کی کیا صورت ہوں؟ یہاں کی دوکانوں اور دفینوں میں بھی عورتیں کام
کرتی ہیں جس سے بات چیت ناگزیر ہے تو ایسی صورت میں کیا کیا جائے؟
امید کہ صاف صاف جواب عطا فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے۔
ابراہیم مثلاً

۸۷۶
الحجۃ
اللہم ہدینا الحق والصواب
زمانہ خیر القرون میں عورتیں نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ واکرم التسلیم کی خدمت
عالیہ میں حاضر ہوتی تھیں سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کے سوالات کو
سماعت فرماتے اور دین مسائل سے مشرف فرماتے تھے۔ ہزاروں ہزار احادیث
کو یہی ہیں عورتوں کے سوالات پھر سید کائنات علیہ ائمی التسلیات کے جوابات موجود
ہیں۔ اس کے علاوہ سیکڑوں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بعض صحابیات رضی اللہ
تعالیٰ عنہن یہاں تک کہ اتہبات المؤمنین سیدہ عائشہ سیدہ صفیہ سیدہ ام سلمہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی مبارک زبانوں سے احادیث نبویہ اور مسائل دینیہ سماعت فرمائی۔

مَرَضٌ (الاحزاب)

ہو وہ کوئی بُرا خیال کر بیٹھے

معلوم ہو کہ مجرد آواز پر وہ نہیں بلکہ عورت کی جس آواز میں ترنم و دلکشی
نرمی و نراکت اور شہرت کو برا لگیتے کرنے والا انداز ہو وہ آواز پردہ ہے، جس
کے سننے اور سنانے کی ممانعت شرع شریف میں موجود ہے۔ دفاتر و دوکان
داروں سے ضرورت کے مطابق گفتگو ہوتی ہے لہذا ضرورت و حاجت کی حد تک
شریعت کی طرف سے اس کی سختی ہے۔ خواہ وہ گفتگو ٹیلی فون کے ذریعہ ہو
خواہ آئے سامنے پردہ کے ساتھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ عبد الواحد قادری عفرلہ دار الافتاء و مکتبۃ الاسلام دی ہجہ

۱۹ اپریل ۱۹۹۸ء

کسی عالم دین کو مولویہ کہنا کفر ہے۔

۱۲۸۴ھ ۱۹۹۳ء ہدایت اللہ دین بوس دوست

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع مبین اس مسئلہ میں کہ
ایک متقی و پرہیزگار مسلمان کے سامنے کسی عالم دین کا ذکر ہوا تو اس حاجی نے کہا
اس مولویہ کا نام مست لو۔ ایک دن میں ایک حمد پڑھ رہا تھا تو اس مولویہ نے مجھے
بیچا ہی میں ٹوک دیا اور مجھ سے توبہ کروایا۔

واقعہ یوں ہے کہ ایک محفل میلاد شریف میں عالم دین مذکور موجود تھے اُن
کی موجودگی میں حاجی صاحب مذکور نے ایک حمد یہ کلام پڑھا جس کا مصرعہ
تھا ۛ خدا صانع ہے عالم کا وہی مسجود ہے سب کا۔

جو ڈچ رسم الخط میں اس طرح لکھا تھا۔ GCDA SANE HAI ALAM KA۔

مگر حاجی صاحب نے پڑھا ”خدا تان ہے عالم کا“۔ کیونکہ ڈچ رسم الخط میں ثانی
اور صانع میں بہت مختصر فرق ہے (ثانی = SANIE - صانع = SANE)

مولانا نے فرمایا حاجی صاحب! ثانی نہیں صانع پڑھئے۔ حاجی صاحب نے

جواب دیا اس میں تو ثانی لکھا ہوا ہے جو لکھا ہے وہی پڑھ رہا ہوں۔ مولانا نے فرمایا۔ اگر ثانی لکھا ہے تو غلط ہے۔ لکھنے والے، شعر کہنے والے، پڑھنے والے اور سننے والے سب پر توبہ لازم ہے۔ کیونکہ ثانی کا معنی نظیر جوڑا، مقابل مانند وغیرہ کے ہے اور اللہ سبحانہ نہ کسی کا نظیر نہ جوڑا ہے اور نہ کسی کے مانند ہے لیس کیمثلہ شئی، اور صانع کا معنی بنانے والا پیدا کرنے والا وغیرہ اور خداوند کریم بیشک صانع عالم ہے خالق کائنات ہے۔ اسلئے صانع ہی پڑھنا چاہئے ثانی پڑھنا نہ صرف غلط ہے بلکہ کفر ہے۔ اسلئے ہم سب کو کلمہ اسلام پڑھنا چاہئے اور توبہ بھی لازم ہے۔

مولانا کی تحریک پر تمام حاضرین نے توبہ کی اور کلمہ طیبہ پڑھا..... حاجی صاحب کا اشارہ اسی واقعہ کی طرف تھا سوال یہ ہے کہ مولانا صاحب کی اصلاح صحیح تھی یا نہیں؟ اور مولانا صاحب کا ذکر سنکر نفرت کا اظہار کرنا، ان کو مولوی کہنا کیا حکم شرع رکھتا ہے؟ ہدایت اللہ، سمارٹ اسٹریٹ ۱۲، دین بوس

۱۲۶ جواب۔ اَللّٰهُمَّ هِدَايَةَ الْحَقِّ وَالصَّوَابِ
مولانا صاحب مذکور کی گرفت اور اس پر حکم شرع کا اعلان بالکل جائز و درست اور بروقت تھی۔ ارشاد خداوندی ہے وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ اس کا کوئی ہمسر ثانی نہیں ہے۔ لیس کیمثلہ شئی، اس کے مثل کوئی شے نہیں ہے وہ ثانی بننے سے پاک، ومنزہ ہے، نہ کوئی اس کا ثانی ہے نہ وہ کسی کا ثانی ہے۔ اس کو عالم کائنات کہنا کفر و جہالت ہے کہنے والے پر تعبد و ایمان اور اگر بیوی رکھنا ہو تو تجدد نکاح لازم ہے۔

کسی عالم دین کو مولویہ کہنا اس کی توہین ہے اور عالم دین کی توہین کرنے والا خواہ وہ متقی و پیر ہیزگار کہلائے۔ شریعت کے نزدیک وہ دین سے خارج ہے مجمع الانہر شرح ملتقى الابحر ص ۶۹ میں ہے

من قال لعالم عوילה على جس نے یہ ادبی کرتے ہوئے کسی عالم دین کو

وجہ الاستخفاف فقد کفر عظیم (مولوی) کہا اس نے کفر کیا۔
 اگر شخص مذکور (متقی) پیر نیز گار حاجی، اپنی پہلی غلطی پر توبہ تجدید ایمان
 اور تجدید نکاح کر چکا تھا تو اب دوبارہ ایک عالم کی توبہ میں کرنے کے سبب
 پھر وہ کفر کے دلدل میں جا پھنسا (العیاذ باللہ تعالیٰ) پھر سے اس پر توبہ تجدید ایمان
 لازم ہے، اور بیوی رکھتا ہو تو تجدید نکاح نئے مہر کے ساتھ بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 کنت عبد الواحد قادری غفرلہ خادم دارالافتاء جامعہ مدینۃ الاسلام
 دی ریگ ۱۰ جونائی ۱۹۹۳ء

کرسمس ڈے اور مسلمان

مسئلہ :- امان اللہ خاں۔ بیلر اسٹراٹ پیرس فرانس ۱۰۸۵
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یورپ کے ملکوں میں
 پچیس دسمبر بڑے دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ کرسمس لوگوں کا طریقہ ہے کہ
 اپنے گھروں کو مخصوص پیڑ پودوں اور قمقموں سے سجاتے ہیں۔ شراب اور دیگر مشروبات
 و ماکولات کا بہتات طریقہ پر انتظام کرتے ہیں۔ آپس میں ایک دوسرے کو تحائف
 دیتے اور مبارکباد پیش کرتے ہیں اس تاریخ کا نام "کرسمس ڈے" رکھتے ہیں۔
 سوال یہ ہے کہ کرسمس ڈے کے موقع پر اپنے گھر کو اسی مخصوص پودے سے سجا کر
 اس پر قمقمے روشن کرنا پھر عیسائیوں کو مدد دینا اس سے بدیہ لینا انہیں مبارکباد
 پیش کرنا ان سے مبارکبادی لینا مسلمانوں کے لئے از روئے شرع جائز ہے یا
 نہیں؟ اگر کوئی مسلمان کرسمس ڈے کے موقع پر کرسمس کی طرح آتش بازیوں تھوڑے
 یا کرسمس کے ہاتھوں آتش بازیوں کیچے تو اس کا اسلامی شریعت میں کیا حکم ہے؟
 آپ کا خادم۔ امان اللہ خاں

۷۸۶

اللهم هداية الحق والقواد

عیسائیوں کے یہاں "کرسمس ڈے" کی کوئی تاریخی حیثیت نہیں ہے یہ

چودھویں صدی عیسوی کا ایک حادثہ یوں ہے۔ لیکن دنیا بھر کے عیسائیوں نے اس اختراعی تیوہار کو اتنی مضبوطی سے تھاما کہ یہ صدیوں سے عیسائیت کی پہچان و شعار بن گیا ہے۔ ہر چرچ اور عیسائی تنظیم کا ہیں اس تاریخ میں مزین کی جاتی ہیں اور دنیا کو یہ باور کرایا جاتا ہے کہ گویا یہ مسیحیوں کا عظیم الشان تیوہار ہے جس میں اربوں ڈالر کی شراب نہ صرف پی جاتی ہے بلکہ لڑھائی جاتی ہے۔ پھر اربوں ڈالر کی آتش بازیوں اور آتش ماڈوں سے یورپ و امریکہ کے در و دیوار اور آسمانی فضا تھرا اٹھتی ہے۔ ہفتہ عتہ تک گندھک کی بدبو سے ملک کا ملک مہکتا رہتا ہے۔

بہر حال کرسمس ڈے ان کا مذہبی تیوہار ہو یا نہ ہو مگر آج قومی تیوہار کی حیثیت اختیار کر گیا ہے جس سے مسلمانوں کا دور رہنا لازم و ضروری ہے۔ لقولہ علیہ السلام "من تشبه بقوم فهو منهم" جس نے کسی قوم کی مشابہت اختیار کی وہ انہی میں سے ہے۔ (مسند امام احمد)

اور سنن ابی داؤد کتاب الجہاد میں ہے ۲۱

من جامع المشرک و مسکن معہ جس نے کسی مشرک کے ساتھ اشتراک میں فاتہ مشلہ۔ اور راہ و رسم کیا وہ اسی کے مثل ہے۔

مسلمانوں کے لئے حرام ہے کہ ان کے تیوہار میں اپنے گھروں کو انہیں چیزوں سے مزین کریں جن سے وہ لوگ کرتے ہیں۔ پھر اس تاریخ میں انہیں ہدیہ دینا اور ان سے تحفہ لینا بھی حرام و ممنوع ہے۔ اور اگر کرسمس ڈے کی تعظیم مقصود ہو تو (معاذ اللہ تعالیٰ) یہ کفر ہے۔ در مختار ص ۲۵ اور رد المحتار ص ۴۸ میں ہے۔

الاعطاء باسم التیروز والمہر نیروز اور مہربان (مجوسیوں کے عید و گرام) جان (بان) یقال ہدیۃ ہذا کے نام پر عطیہ کا تبادلہ "یہ کہہ کر یہ آج کا ہدیہ الیوم ش) لایجوز ای الہدایا ہے" جائز نہیں۔ یعنی ان دونوں دلوں کے باسم ہذا من الیومین حرام ناموں پر تحفے دینا لینا حرام ہے۔ در اگر

وان قصد تعظیمہ کما یعظمہ مشرکین مجوسی کی طرح ان کی تعظیم بھی
المشرکون یکفر کرے گا تو کفر ہوگا۔

اور ہدایا کی طرح مبارکیا دیوں کا تبادلوں بھی حرام و ناجائز ہے جس سے مسلمانوں
کو بچنا ضروری ہے۔ آتش بازی قویوں بھی حرام و بد انجام اور شیطانی کام ہے
جس میں ضیاع مال کے ساتھ ساتھ تلف جان کا بھی اندیشہ قوی ہے۔ چنانچہ
ہر کسٹمس ڈے کے موقع پر یورپ و امریکہ میں درجنوں جاہلیں ضائع ہوتی ہیں۔
مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ اپنے مال و جان کو ہلاک ہونے سے بچائیں۔ اور
آتش بازی شیطانی کار سازی سے دور رہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے
إِنَّ الْمُبْذَرِينَ كَأَنُؤَاخُوتِ الْشَّيْطَانِ
فصل خرچ کرنے والے شیطان کے بھائی
ہیں۔

اور یہ بھی ارشاد الہی ہے

لَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى
اپنے ہاتھوں سے اپنے آپ کو ہلاکت میں
مست ڈالو۔

کتبہ عبد الواحد قادری عفری، خادم الافان، والقضا، اسلامک فرائیڈیشن
نیدرلینڈ۔ مجلس علم، نیدرلینڈ۔ ۱۹ اپریل ۱۳۸۶ھ

لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ شادی کا اعلان

۱۹۸۶ء کی فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ میں کہ
شادی کے اعلان کا حکم احادیث کریمہ میں موجود ہے تو کیا لائوڈ اسپیکر پر گانے باجے
کے ساتھ شادی کا اعلان ہو سکتا ہے؟ جیسا کہ بعض جگہوں میں رواج ہوتا جا رہا ہے
کہ دو چار روز پہلے سے عورتیں لائوڈ اسپیکر پر گانے گاتی اور ڈھول تالشے وغیرہ بجاتی
ہیں، اس سے شادی کا اعلان بھی عام ہوتا ہے اور شادی والے گھر میں خوشی بھی دوہلا
ہو جاتی ہے۔ سائل: فیصل مارن۔ ہو خوردر ۱۳۸۶۔ آسٹریڈم

ہوالہادی الی الصواب

۹۲ الجواب

شادی کے تعلق سے شریعت مطہرہ کا منشاء یہ ہے کہ وہ چھپ چھپ کر نہ ہو کر زنا کاری کے معاملات کو پینے کا موقع ملے بلکہ شادی کا شہرہ ہو جائے تاکہ وہ بددہس پر کوئی تہمت نہ لگا سکے اور اس کی نسل پر کوئی انگل نہ اٹھا سکے۔ اور یہ مقصد شرع ابتدائی دیکھا دیکھی، منگنی، آپس میں تحفہ تحائف کا بدلین، شادی کی تیاری کا تقصیر دوست احباب کے ساتھ شادی کی تقریب میں شرکت، محفل نکاح خوانی اور ولیمہ وغیرہ سے بخوبی حاصل ہو جاتی ہے۔ اس اگر کسی جائز و مستحسن اور کو بند رعبہ، ڈاڈا سپیکر دور دور تک پھیلا دی جائے مثلاً ایجاب و قبول کی آواز، خطبہ کی آواز، سب مل نکاح اور نصاب کی آواز تو یہ جائز و مباح بلکہ نیت خیر کی وجہ سے مستحسن ہے لیکن جو، جائز و حرام آوازیں ہیں مثلاً باجے گاہے کے ساتھ فلمی گانے، عریاں اور فحش مضامین پر مشتمل ٹیلی ویژن کل کے اکثر فلمی گانے کے مضامین خدا و رسول کی توہین اور کفریات پر مشتمل ہیں جس کو، ڈاڈا سپیکر کے ذریعہ سنائے جاتے ہیں اور ان سب پر مستند و محرمات کی، وز شیطان نواز کا شور (العیاذ باللہ تعالیٰ) یہ سب ناجائز و حرام اور معاشرہ اسلامی کے لئے نہایت بد انجام ہیں۔

حدیث شریف جس میں نکاح کے اعلان کا حکم استحباً ہی ہے اس کو حافظ ابو عبدہ محمد بن یزید الریعی ابن ماجہ قزوینی نے اپنی سنن (ابن ماجہ) میں نقل کیا ہے۔
اعلنوا هذا النکاح و اضرئوا تم نکاح کا اعلان کرو اگر چہ اعلان دف علیہ بالغربال بحکم کر ہی ہو۔

حدیث پاک میں کہیں غریباں اور کمزور ارشاد ہوا لیکن اس کے بچانے کا حکم و جوابی نہیں بلکہ مقصود محض اعلان ہے جو، دورہ بالذرائع سے حاصل ہے۔۔۔ موجودہ وقت میں دف دوسرے معارف کے ساتھ استعمال کیا جاتا ہے جو عند اشرف حرام ہے لہذا، جزائے حرام ہو جانے کی وجہ سے اس کا استحباب باقی نہ رہا اور وہ محفلت کے دائرہ میں آگیا۔

بھی ناجائز و حرام کام سے خوشی میسر نہیں ہو سکتی بلکہ رُحانیت مجروح ہوتی ہے اور دینی کسل پیدا ہوتا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم
سکتہ عبدالواجد قادری عفرہ۔ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ

۸ رماہ ۱۳۲۷ھ

اپنا حق حاصل کرنے کیلئے رشوت دینا

مسئلہ ۱۰۸۷ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر جکل کسی مدرسہ میں بھی کوئی نوکری خواہ مدرسہ کی ہو یا کلرک کی بغیر سلامی (رشوت) دیئے ہوئے حاصل نہیں ہوتی، جب تک بورڈ کے اہلکاروں کو رشوت نہ دی جائے اور مدرسہ کے ارکان کی خوش آمدن نہ کی جائے۔ پھر اسٹوڈیو لینے والوں کو چائے ناشتہ نہ کرایا جائے منتخب ہونا اور تقرری کی نوٹس ملنا ناممکن یا بہت زیادہ مشکل ہے ایسی صورت میں نقدی رشوت دینا، خوشامد کرنا یا چائے ناشتہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

سائل: یسین انور۔ ملکانہ۔ مظفر پور بہار

۴۸۶

۹۱ الجوامع ————— هو الہادی الی الصواب
گر آپ اس بات کی سند نہ لیتے اور مصلحت میں دکار آساں کن پر عمل کرتے تو بہتر تھا۔ نہایت افسوسناک بات ہے کہ مدارس (جو اسلامیات کا علمبردار کہلاتے ہیں) کے اعلیٰ سطحی دفاتر اور اس کے ارباب حل و عقد میں رشوت ستانی اور رشوت دہی کا بازار گرم ہے۔ چوں کہ کفر از کعبہ بر خیز و کجا ماند مسلمانانہ تاجائز فائدہ حاصل کرنے اور دوسرے کا حق مارنے کے لئے رشوت دینا لینا دونوں حرام و بد انجام ہیں۔

الرشاشی والمرقشی فی۔ رشوت لینے والا اور رشوت دینے والا

دونوں تہمیں ہیں۔

المتاد۔

سکین اگر ظلم سے بچنے کے لئے یا اپنا حق حاصل کرنے کے لئے مجبوراً یا راجباً

دینا پڑے تو دینے والا گنہگار نہیں ہوگا البتہ لینے والا بہر حال گنہگار ہے۔
 اگر کوئی شخص واقعہ اس فکری کی جگہ کا اہل ہے جس کے لئے وہ کوشش کر رہا
 ہے اور بغیر رشوت کے اس جگہ کی ملازمت نہیں مل سکتی ہے تو رشوت دینے والا
 گنہگار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری قدس سرہ، مجلس علمائے ہندوستان
 ۱۲ محرم ۱۴۲۳ھ

سوشل سے فکانشی کا مشاہرہ لینا

مسئلہ ۱۰۸۸۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہالینڈ کی گورنمنٹ کا
 یہ قانون ہے کہ جس نے لیگل طور پر رہ کر تین سال سے زائد سرکاری یا نیم سرکاری وغیرہ
 دفاتر کا رخانے اور دیگر تنظیموں میں کام کر چکا ہے اسے کام نہ رہنے کی صورت میں
 مختلف گورنمنٹی تنظیموں سے ماہانہ وظیفہ دیا جاتا ہے اور سالانہ ایک ماہ کی چھٹی بھی مشاہرہ
 (وظیفہ) کے ساتھ دی جاتی ہے۔ ساٹھ سال سے زائد عمر والوں کو دیگر مراعات کے ساتھ
 تین ماہ کی چھٹی (فکانشی) مشاہرہ کے ساتھ دی جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ بغیر کام
 کئے ہوئے مذکورہ وظیفہ حاصل کرنا یا فکانشی کا مشاہرہ لینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟
 المستفتی:۔ انور علی، الکنار ہالینڈ۔ ہزم رضا حبیب پور۔

۹۲ الجوامع۔ ہوالہادی الی الصواب۔

جو لوگ ملک میں رہتے ہیں اسے ملکی آئین و قانون کی رعایت کرنی ہوگی۔ عدم
 رعایت کی صورت میں عزت و آبرو کا خطرہ مظنون ہے۔ اور پھر ملازمت کا قانون مذکور
 ہماری شریعت کے خلاف بھی نہیں ہے لہذا اس کو تسلیم کرتے ہوئے اس پر عمل کیا
 جائے گا۔ چھٹی کے سلسلہ میں غالباً یہ بین الاقوامی قانون ہے کہ سال میں چند مفتوں
 یا مہینوں کی چھٹی یا مشاہرہ دی جاتی ہے جو شرعاً جائز ہے
 فتاویٰ شامی میں ہے۔ قال فی المحيط

انہ یاخذ لان یستریح للیوم الثانی محیط میں فرمایا کہ چھٹی کے دن کا مشاہرہ لیگانا کہ

فحیث كانت البطالة معروفة
فی يوم الثلاثاء والجمعة و فی
رمضان والعیدین یحل الاخذ
و لہ تعالیٰ علم کتہ عبد الواجد قادری غفرلہ مجلس علماء نیدرلینڈ
۲۳ شوال المکرم ۱۴۲۳ھ

رفاہی اداروں میں زکوٰۃ دینا

۱۰۸۹ مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یورپ کے اکثر ملکوں میں ایسے امدادی ادارے قائم ہیں جس کے ذریعہ حوادث (زلزلہ، سیلاب نسلی فساد، مذہبی تنازعات) اور انفرادی طور پر کمینسزنا بینائی اور جذام وغیرہ کے مریضوں کی مدد کی جاتی ہے، ان اداروں کے بیشتر انتظام کار غیر مسلم ہیں۔ ایسے اداروں میں زکوٰۃ کی رقم دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اور ان میں زکوٰۃ کی رقم دینے سے زکوٰۃ اد ہوگی یا نہیں؟ محمد عبداللطیف منگل۔ آسٹریڈم پورٹ۔ آسٹریڈم۔

۱۰۸۷ الجواب ہوالہادی الی الصواب۔ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے شرط ہے کہ مسلمان (غیر راشی سید) اور مستحقین زکوٰۃ کو دی جائے اور انہیں اس کا مالک بھی بنادیا جائے۔ اگر ملک نہیں پائی جائے گی تو زکوٰۃ دا نہیں ہوگی۔ مذکورہ ادارے انسانی ہمدردی اور فلاح و بہبود کے لئے قائم کئے گئے ہیں جو بہت ہی مستحسن اقدام ہیں۔ وقتاً فوقتاً حسب وسعت اس کی مدد کرتے رہنا چاہئے۔ مگر زکوٰۃ و صدقات واجبہ کی رقمیں ان میں ہرگز نہ دی جائے کہ وہاں ملک مسلم نہیں پائی جاتی لہذا زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی۔ واللہ تبارک و تعالیٰ اعلم

کتہ عبد الواجد قادری غفرلہ مجلس علماء نیدرلینڈ

۱۰ صفر المظفر ۱۴۲۳ھ

تہمت لگانے کی سزا

مسئلہ ۱۰۹ :- کیا فرماتے ہیں حضرات علماء کرام اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے مثلاً زینب اور زید کو ایک کمرہ میں دیکھا کوئی دوسرا آدمی وہاں نہیں تھا۔ زید کو دیکھا کہ وہ اپنے پا جامہ کا ازار باندھ رہا ہے اور زینب اپنے بالوں کو درست کر رہی ہے شخص مذکور (بکر) نے زید سے پوچھا تم دونوں تو اجنبی ہو تنہائی کے اندر اس کمرہ میں کیا کر رہے ہو؟ زید نے کہا کہ تم خواہ مخواہ مجھ پر شک کرتے ہو۔ ہم لوگ اکثر و بیشتر ادھر ٹھوٹے پھرنے کے لئے آتے ہیں کبھی کبھی اس کمرہ میں آرام بھی کر لیتے ہیں۔

بکر نے وہاں سے آنے کے بعد آبادی میں شور مچایا کہ زید زنا کر رہا تھا میں نے خود دیکھا ہے۔ جب پنچائت بیٹھی تو بکر کے علاوہ تین اور آدمیوں نے کہا کہ ہاں ہم لوگوں نے بھی زید اور زینب کو اس کمرہ میں آتے جاتے بار بار دیکھا ہے۔

تمام گواہوں کے بیان کے بعد پنچائت نے دو ہزار روپیہ زید پر جرمانہ کیا اور پچاس مرتبہ کان پکڑا کر اٹھایا بیٹھایا۔ ایسی صورت میں اہل پنچائت کا فیصلہ صحیح ہوا کہ نہیں؟ اور زید کا گناہ معاف ہوا کہ نہیں؟ سائل :- وکیلین امام ویرہ بقر تری۔

ترجمہ الجواب :- ہوالہادی الی الصواب

اجنبی عورت مرد کا ایک ساتھ گھومنا پھرنا یا ایک ساتھ تنہائی میں رہنا حرام و بلاخبرام اور جہنمیوں کا کام ہے۔ زید و زینب پر لازم ہے کہ اس طریقہ تفریح کو چھوڑے اور صدق دل کے ساتھ تو یہ کرے کہ انہوں نے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا ہے لیکن صورت مذکورہ میں زید یا زینب پر زنا کی تہمت لگانا جائز نہیں ہے اگر اسلامی حکومت ہوتی تو بکر مذکور پر حد قذف (اسی کوڑے مارنا) جاری کیا جاتا۔ مگر اسلامی حکومت نہ ہونے کی وجہ سے تہمت زنا لگانے والے یا زنا کرنے والے خوش نہ ہوں کہ یہاں کی سزا سے آخرت کا عذاب زیادہ سخت ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔
وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ

لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَلَاحِلٌ ذَاكُمْ بِمِثْلِ مَا جَاءَكُمْ سَوَاءٌ لَكُمْ مِنْهُ شَفَافٌ أَوْ كَذِبٌ ۚ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ عَلَيْكُمْ ذَاتُ حُلْمٍ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ سَاءً فَمَا بِكُمْ مِنْ عَذَابٍ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ
 ثُمَّ نَبَّيْنَا إِلَيْكَ أَنَّهُ لَا تُقْبَلُ لَهُمْ شَهَادَةٌ ۚ إِنَّهُمْ قَوْمٌ لَاطِقُونَ ۚ
 اَبَدًا ۚ وَذَلِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝

صورتِ مسئلہ میں زید پر واجب ہے کہ زینب سے علیحدہ کا اقرار کرے اور پھر دونوں توبہ واستغفار کریں۔ اہل بیعت نے اچھا نہیں کیا کہ زید پر مالی جرمانہ عائد کیا مالی جرمانہ شریعت کے نزدیک ناجائز و گناہ ہے اہل بیعت پر ضروری ہے کہ زید سے لی گئی رقم و پس کرے۔ بقیہ تین آدمیوں نے زید و زینب کو غیر شرعی طور پر ایک ساتھ دیکھا اور اپنے دیکھنے کے مطابق بیان دیا وہ شرعی گرفت سے بری ہے کیونکہ اس نے تہمت نہیں لگائی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

حکمۃ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈز



کتاب المیراث

زندگی میں جائداد کی تقسیم

مسئلہ ۱۰۹۱۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنی زندگی ہی میں اپنی جائداد اپنے وارثوں پر تقسیم کر دینا چاہتا ہے۔ اگر وہ وراثت میں بیٹوں کے مقابلہ میں ان بچیوں کو کچھ زیادہ دیدے جس کی شادی ابھی نہیں ہوئی ہے تو وہ عند الشریع گنہگار یا قابل گرفت تو نہیں ہوگا؟ ایک دوسری بچی اس کے یہاں کام کرتی ہے اس کی شادی کے لئے وہ اپنی جائداد سے کچھ دینا چاہتا ہے اس میں دیگر وارثوں کی حق تلفی تو نہیں ہوگی؟ اس کی دو بیویاں ہیں۔ دوسری کے مقابلہ میں ایک کثیر الاولاد ہے اس کا لحاظ کرتے ہوئے اگر دوسری کے مقابلہ میں اسے کچھ زیادہ حصہ دیدے تو وہ شخص عند الشریع قابل مواخذہ تو نہیں ہوگا؟ امید کہ تینوں سوالوں کا جواب الگ الگ عنایت فرما کر شکریہ کا موقع دیں گے۔

عبد الشہید درویش، ہالینڈ

الجواب۔ ہوالہادی الی الصواب۔

شریعت مظہرہ کا اصول یہ ہے کہ ترکہ مورث کے مرنے کے بعد اس کے ورثاء میں تقسیم ہوتا ہے اور شریعت میں تقسیم ترکہ کا باضابطہ اصول (حصص و سہام) مقرر ہے نہ اس سے کم کسی کو مل سکتا ہے نہ زیادہ۔ لیکن مرنے سے پہلے ہر شخص اپنی جائداد کا مالک و مختار ہے جس کو جس قدر چاہے دے۔ اور یہ اختیار مرض الموت سے پہلے پہلے تک رہتا ہے۔ مرض الموت سے پہلے اگر کوئی باپ اپنے بیٹے بیٹیوں میں اپنی جائداد تقسیم کرنا چاہتا ہے تو اسے سہام ترکہ کے مطابق نہیں بلکہ بیٹا، بیٹی دونوں کو برابر دینا چاہئے علامہ طحاوی نے معانی الآثار میں اس حدیث کو نقل فرمایا۔

يعطى الابنة مثل ما يعطى الابن۔ بیٹی کو بیٹے کی مثل دیا جائے گا۔

فقہاء کرم نے اسی ارشاد کو مفتی بہ بتایا ہے۔ ہاں جو اولاد دیندارمی اور فرمانبرداری میں زیادہ ہو تو اس کو دوسرے بیٹوں بیٹیوں سے کچھ زیادہ دیدینے میں کوئی حرج نہیں ہے اسی طرح جو بچی خدمتِ خانہ پر مامور ہے اگر اس کی شادی بیاہ کے لئے کچھ جائداد کا حصہ مخصوص کر دیا جائے تو مالکِ جائداد کے لئے کچھ مضائقہ نہیں بلکہ وہ عند اللہ تعالیٰ ثواب کا مستحق ہوگا۔

جو بیوی کثیر الاولاد ہے اسے بھی نسبتاً کچھ زیادہ دیدینے میں حرج نہیں۔ البتہ کس اولاد کو بالکل محروم کر دینا یا کسی کو بہت زیادہ دیدینا ظلم کے مترادف ہے جس سے بچنا لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم
کتبہ عبد الواحد قادری غفرلہ جامعہ مدنیۃ الاسلام دی بگ
۲۱ ربیع الاول شریف ۱۴۱۸ھ

بیٹوں کے لئے ترکہ میں وصیت

مسئلہ ۱۰۹۲ :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے دو بیٹے اور ایک بیٹی ہے۔ زید نے بیماری کی حالت میں ان وارثوں کو بٹھا کر گواہوں کے سامنے یہ وصیت کی کہ میرے پاس پچھتر ہزار نقدی ہے جس میں سے میں نے عمرہ کے لئے پچیس ہزار رکھا ہے۔ بقیہ رقم میں سے بیس بیس ہزار بیٹوں کے لئے اور دس ہزار بیٹی کے لئے ہے تم لوگ اپنا اپنا حصہ ابھرا چاہو تو ابھی لے لو، یا جب چاہو گے لے لو گے۔ وصیت کے پندرہ دنوں کے بعد زید نے اپنی بیماری سے شفا پائی اور کئی مہینے صحت یاب رہا۔ اس درمیان دونوں بیٹوں نے اپنا اپنا حصہ لیکر کاروبار میں لگا دیا اور اس میں منافع بھی کمایا اور تین مہینے کے بعد زید کا انتقال ہو گیا اور وہ عمرہ نہیں کر سکا۔ دونوں بھائیوں میں سے ایک بھائی نے بہن سے کہا کہ جو پچیس ہزار روپیہ والد صاحب نے عمرہ کے لئے رکھا تھا اس روپے سے تم والد صاحب کے لئے عمرہ کر دو۔ چنانچہ بہن عمرہ میں چلی گئی۔ جب دوسرے بھائی کو پتہ چلا تو وہ تاراض ہوا اور کہنے لگا کہ جو دس ہزار روپیہ بہن کے لئے رکھا

مَالُ بَابِ كَاحَصَّةٍ بَيْتِ كِتْرَكِهْ مِیْن

مسئلہ ۱۰۹۳: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ نور الدین کا انتقال ہوا اس نے اپنے والد شہاب الدین، والدہ فرزانہ، بیوی سلمیٰ اور بیٹا فرید الدین کو چھوڑا۔ نور الدین مرحوم کے نام سے بینک سے تقریباً چوبیس ہزار ایر و جمع ہے لیکن بینک کسی ایک وارث کو تمام رقم دینے کے لئے تیار نہیں ہے۔ بینک کے منیجر کا کہنا ہے کہ تم اپنے کس عالم دین سے یہ لکھوا کر لے آؤ کہ نور الدین کی بیوی کے علاوہ ماں باپ وغیرہ کا بھی جمع شدہ رقم میں حصہ ہے اور کتنا حصہ ہے۔ تاکہ بینک نور الدین کی رقم اس کے وارثوں کے حوالہ کر دے۔ اس لئے دریافت طلب یہ بات ہے کہ نور الدین مرحوم کے کس وارث کو کتنا حصہ اس کے متروکہ ایر و میں سے ملے گا؟

المستفتی: جہانگیر۔ ہونہ دورپ۔ آسٹریڈم

۹۸۶ الجواب: هو الہادی الی الصواب

نور الدین میاں

اپ ۳۱ نو ۳۰ این ۲۳

بر تقدیر صحت سوال و انحصار وراثہ مذکور فی السؤال بعد ما تقدم علی الارث متروکہ نور الدین چوبیس سہام شرعی پر تقسیم ہو کر چار سہام (حصہ ۱) اس کے باپ شہاب الدین، چار سہام اس کی ماں فرزانہ، تین سہام اس کی بیوی سلمیٰ اور تیرہ سہام اس کے بیٹا فرید الدین کو ملیں گے۔ یعنی سہام کو ہزار تصور کر کے ہر ایک وارث کو سہام کے عدد کے مطابق اتنے ہزار ایر و ملیں گے۔ لقولہ تعالیٰ

وَلِابْنَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ
اور میت کے ماں باپ میں سے ہر ایک کو
چھٹا حصہ ملے گا اُس سے جو میت نے چھوڑا
بشرطیکہ میت کی اولاد ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ اسلامک سینٹر ذری مسجد آسٹریڈم

میت کے ورثاء کی قسمیں

مسئلہ ۱۰۹۴: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ورثاء کے سلسلہ میں ذوی الفروض، ذوی الارحام اور عصبہ کس کو کہتے ہیں، حضرات مفتیانِ کرام ان الفاظ کا استعمال مسئلہ ورثاء میں کرتے ہیں لیکن ہماری سمجھ میں یہ نہیں آتا لہذا التماس ہے کہ ان کی وضاحت فرما کر ممنون فرمائیں وارش ہوگی۔

سائل: نواز شکریم، پاک محمدی مسجد، نیس، فرانس

ترجمہ الجواب: هو الہادی الی الصواب۔

جب کوئی مسلمان اس وارثان سے کوچ کر جاتا ہے تو وہ اپنے پیچھے تین قسم کے وارثان کو چھوڑتا ہے۔ ۱۔ ذوی الفروض، ۲۔ عصبہ، ۳۔ ذوی الارحام و ذوی الفروض اُن وارثوں کو کہا جاتا ہے جن کے حصے شریعت نے مقرر کر دیئے ہیں مثلاً نصف، ربع، ثمن یا سدس، ثلث اور ثلثان۔

۲۔ عصبہ وہ ہے جس کا حصہ مقرر نہیں ہے بلکہ ذوی الفروض کو میت کے متروکہ سے حصہ دینے کے بعد جو باقی بچتا ہے بس اسی کو لینے کے وہ حقدار ہوتے ہیں۔ اس کی بہت سی قسمیں ہیں۔ مثلاً میت کے فروع پھر اس کے اصول، پھر باپ و دادا کے فروع وغیرہم (جب کہ یہ لوگ مذکور ہوں) میت کی بیٹی پوتی وغیرہ بھی اپنے بھائیوں کے ساتھ عصبہ ہوتی ہیں۔

۳۔ ذوی الارحام وہ لوگ ہیں جو ذوی الفروض سے ہوں نہ عصباء سے بلکہ ان کے علاوہ ہوں۔ عصباء کی طرح ان کی بھی علی الترتیب چار قسمیں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

قرض کی ادائیگی تقسیم ترکہ سے قبل ہے

مسئلہ ۱۰۹۵: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے مختلف لوگوں سے دس ہزار نقد و بیہ قرض لیا مگر اس کو ادا نہیں کر سکا کہ موت

کا بلاوا آگیا اور وہ ملک عدم کو روانہ ہو گیا۔ البتہ جو زمین اور گھر کا اثاثہ اس نے چھوڑا ہے وہ پچاس ہزار سے کم کا نہیں ہے۔ اس کے کفن کا انتظام بھی کسی سے اُدھار لیکر ہوا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اس کے متروکہ جائداد میں سے پہلے کفن و دفن کا قرض ادا کیا جائے یا اس سے پہلے وارثین کو حصہ دیدیا جائے۔

جواب کا منتظر: عبدالوہاب بکسی، المیرہ سنترم، ہالینڈ

۹۲ الجواب ————— ہوالہادی الی الصواب —————
تقسیم ترکہ سے پہلے زید کے متروکہ سے اس کا قرض ادا کیا جائے اور قرض کی ادائیگی میں کفن و دفن کے اخراجات کو مقدم رکھا جائے یعنی کفن و دفن میں جو خرچ ہوا ہے اس قرض کو پہلے ادا کیا جائے۔ پھر زید پر جو بھی قرض ہے اس قرض کو ادا کرنے کے بعد جو بچے وہ وارثین میں تقسیم کر دیا جائے۔ کما فی التسلیمی

الاول یبدأ بتکفینہ و میت کے ترکہ سے پہلے کفن و دفن کا انتظام ہو اس
تجہیز لا ثم یقضى دیونہ من کے بعد جو بھی مال باقی بچے اس مردہ کا قرض ادا کیا
جميع ما بقى من ماله. ۱۰ جائے (اس کے بعد جو بچے وہ وارثین پر تقسیم ہو)

واللہ تعالیٰ اعلم کہ عبد الواحد قادری غفرلہ۔ خدام الانشاء القرآن اسلامک (ٹرانسکریپشن)

۱۸ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۸ھ

بینک کا قرضہ تقسیم ترکہ سے پہلے

مسئلہ ۹۶۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص گورنمنٹ بینک سے قرض لینے کے بعد انتقال کر گیا اور بینک کلیتہً غیر مسلموں کا ہے تو کیا اس شخص کا ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے بینک کا قرضہ ادا کرنا بھی ضروری ہے؟ بیسوا و توجروا

محمد الیاس نصر اللہ، کلین سٹراٹ، یوٹریخت، ہالینڈ

۹۲ الجواب ————— ہوالہادی الی الصواب —————
جی ہاں ہر قرض مقدرۃ التوریت میں داخل ہے خواہ وہ مسلمان کا قرض ہو

یا غیر مسلم کا۔ شرعی تعلیمات کی روشنی میں قرض کی ادائیگی تقسیم ترکہ پر مقدم ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم کہتہ عبد الواحد قادری عفرلہ دارالافتاء اسلام آباد دین

نیدرلینڈ - ۱۹ جمادی الثانی ۱۴۱۵ھ

بیٹی کے متروکہ میں ماں کا حصہ

مسئلہ ۱۰۹۶: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ترکہ کے تقسیم ہونے کا کوئی ضابطہ قانونی اعتبار سے نہیں ہے بلکہ جب شوہر کا انتقال ہوتا ہے تو اس کا کل ترکہ بیوی کو اور بیوی کا انتقال ہوتا ہے تو اس کا کل ترکہ اس کے شوہر کو ملتا ہے۔ ماں، باپ، بیٹا بیٹی یا دوسرے رشتہ داروں کا متروکہ میں کچھ بھی حصہ نہیں ہوتا۔ لیکن ہم لوگ شرعی طور پر اس مسئلہ کو جاننا چاہتے ہیں کہ کلثوم مرحومہ کا وارث ایک (خلعہ قلب) میں ایک بیک انتقال ہو گیا وہ کچھ وصیت نہیں کر سکی لیکن اس کے نام سے ہارہ ہزار ایرو بیک میں جمع ہے اور کچھ سونے کے زیورات بھی ہیں۔ مرحومہ نے اپنے پیچھے اپنا شوہر رفیق، اپنی ماں سکینہ، ایک بیٹا لئق، ایک بیٹی روشن، ایک بہن زینب اور ایک چچا عبد السبحان کو چھوڑا ہے۔ مرحومہ کا متروکہ شرعاً کیسے تقسیم ہوگا؟

سائل: عبد السبحان کتاب علی - سی لاندہ ہالینڈ

۹۲ الجواب بعون الملک الوہاب

المسئلہ ۳۶ = ۳					
سکینہ	زوج	لئق	بنت	عبد السبحان	زینب
$\frac{1}{4}$	$\frac{3}{4}$	$\frac{1}{12}$	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{6}$	$\frac{1}{6}$

بر تقدیر صحت سوال سائل و انحصار ورثاء فی سوال المذكور و بعد ما تقدم علی الارث متروکہ کلثوم مرحومہ چھتیں حصوں پر تقسیم ہو کر چھ حصے اس کی ماں سکینہ کو، نو حصے اس کے شوہر رفیق کو، چودہ حصے اس کے بیٹے لئق کو اور سات حصے اس کی بیٹی روشن کو ملیں گے۔ اصحاب فروض اور بیٹا بیٹی کے ہوتے ہوئے اس کی بہن اور چچا محروم

عن الارث ہوں گے..... ماں کے حصہ سے متعلق قرآن پاک میں ارشاد ہے۔
 وَلَا بُوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا
 السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ
 لَهُ وَلَدٌ۔
 اوریت کے ماں باپ میں سے ہر ایک کو چھٹا
 حصہ (ملے گا) اس سے جو میت نے چھوڑا بشرطیکہ
 میت کی اولاد ہو۔۔۔

اور شوہر کے تعلق سے ارشاد قرآنی یہ ہے۔

فَإِنْ كَانَ لَهَا وَلَدٌ فَلَكُمُ
 الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ
 وَصِيَّتِهَا يَوْصِيَنَّ بِهِمَا أَوْ دَيْنٌ
 بیٹی، بیٹا اقرب العصبات میں سے ہے اسکے ہوتے ہوئے چچا وغیرہ محروم ہونگے۔
 سراجی ص ۱۳ میں ہے۔ ادلی بالمیراث جزء المیت ای البنون ثم
 بنوهم الخ بیٹے، پوتے میت کے اقرب عصبات میں سے ہیں لہذا ترکہ کا زیادہ
 حقدار وہی ہیں۔ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

کتبہ عبدالواحد قادری غفرلہ۔ خادم اسلامک فونڈیشن نیدرلینڈ۔ ۲۵ بیچ الثانی ۱۴۳۳ھ

نوٹ ملکی قانون جو بھی ہو اسکے جوابدہ اہل سیاست و حکومت ہیں۔ شریعت مطہرہ میں
 تقسیم ترکہ کا جو اصول ہے اس کے میں نے واضح کیا۔ مولیٰ تعالیٰ ہمیں اس پر عمل کرنے کی
 توفیق عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔ وَارْزُقْنَا اِسْبَاعَ شَرِيعَتِهِ الْبَيْضَاءِ
 وَصَلَّى اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى عَلٰى سَيِّدِنَا وَحَبِيْبِنَا وَطَهِيْبِ
 قُلُوْبِنَا وَشِفَاءِ صُدُوْرِنَا وَمَلْجَاْنِنَا وَمَاوِيْنَا وَنَبِيِّنَا وَمَوْلَانَا
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى الْاٰلِهِ الْكِرَامِ وَاصْحَابِهِ الْعِظَامِ وَاٰلِهِ غَوْثِنَا
 الْاَنَامِ وَعَلَى الْاِمَامِ الْاِئِمَّةِ كَاشِفِ الْعُمَةِ سِرَاجِ الْاُمَّةِ
 وَبَارَكَ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ اَبَدًا اَسْرَمَدًا وَالْحَمْدُ
 لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝

اعتذار

- ① پروف ریڈنگ انتہائی
عق ریزی کے ساتھ کی گئی ہے پھر بھی
بشری تقاضے کے مطابق بھول چوک ممکن ہے۔
لہذا مطالعو کنندگان سے التماس ہے کہ جہاں کہیں
فرو گذاشت نظر آئے برائے کرم مطلع فرمانے کی زحمت گوارہ کریں۔
- ② ضمنی فہرست مکمل طور پر تیار نہیں ہو سکی لہذا فتاویٰ کے
بعض اجزاء کی فہرست شامل نہیں کی جاسکی جس کیلئے معذرت خواہ ہوں۔
- ③ اپنی گونا گوں مصروفیتوں کی وجہ سے فتاویٰ واجدی کے جدید مسائل
کا مزید انتخاب نہیں کر سکا اور نہ ہی فتاویٰ شرعیہ میں مندرجہ مسائل جدیدہ
کو اس فتاویٰ یورپ میں شامل کر سکا۔ اس لئے اہل ذوق
حضرات سے معافی کی امید رکھتا ہوں۔ انشاء المولیٰ
تعالیٰ دوسری جلد میں تلافی اوقات ہو جائے گی۔

معذرت خواہ

مرتب